

حقائق المعرفة

في علم الكلام

لـ

أستاذة العلوم الإسلامية والدراسات الإسلامية

د. فاطمة بنت محمد

بدر الدين

بدر الدين

بدر الدين

بدر الدين

بدر الدين

بدر الدين

بدر الدين

بدر الدين

بدر الدين

بدر الدين

بدر الدين

بدر الدين

بدر الدين



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

حَقَائِقُ الْمَعْرِفَةِ
فِي عِلْمِ الْكَلَامِ

مُحَقَّقُ الطَّبِيعِ مَحْفُوظَاتُ

الطبعة الأولى

٢٠٠٣/٥١٤٢٤ م

تم للصف والإخراج بمركز النهاري للطباعة - صنعاء - الدائري الغربي حوار الجامعة الجديدة

(ت: ٧١١٦٠٧٣٤)

إخراج: معالي محمد جعفر الزليبي



مركز تحقيق وتصوير نسخ المخطوطات

رقم الإيداع بدار الكتب الوطنية لعام ٢٠٠٣ م

(٢٢٧)



مكتبة الإمام الزين علي بن أبي طالب

ص.ب. ١٥١٣٤ للفون (٢٠٥٧٧٧-٠٠٩٦٧١)

فاكس (٢٠٥٧٧١-٠٠٩٦٧١) صنعاء - الجمهورية اليمنية

Website: www.izbacf.org ; email : info@izbacf.org

شماره اول: ۴۷۴۸

فَعِنْدَ الْكَلَامِ

تألف

الْإِمَامُ الْمُتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ

أحمد بن سليمان بن محمد بن المطهر بن علي بن الإمام الناصر أحمد بن الإمام الهادي إلى
الحق يحيى بن الحسين عليه السلام
(مؤتمن عليه السلام)
رضي الله عنه وأرضاه

مراجعة وتصحيح

حَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْيُوسُفِيُّ
وَقَفَّهَ اللَّهُ لِمَا يُحِبُّهُ وَرِضَاهُ



موسى الامام زين العابدين علي السجافيه



المقدمة

الحمد لله رب العالمين حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين وبعد :

فإن أول العبادة وأساسها هو معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته ، قال الإمام القاسم بن إبراهيم (عليه السلام) : (اعلم يا أخي - علمك الله الخير والهدى ، وجنبك المكار والمكروه - أن الله خلق جميع عباده المكلفين لعبادته كما قال عز وجل : ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] ، والعبادة تنقسم على ثلاثة وجوه :

أولها : معرفة الله .

والثاني : معرفة ما يرضيه وما يسخطه .

والوجه الثالث : اتباع ما يرضيه ، واجتناب ما يسخطه ...

إلى أن قال : فهذه ثلاث عبادات من ثلاث حجج احتج بها المعبود على العباد وهي : العقل ، والكتاب ، والرسول .

فجاءت حجة العقل بمعرفة المعبود، وجاءت حجة الكتاب بمعرفة التعبد، وجاءت حجة الرسول بمعرفة العبادة، والعقل أصل الحجتين الأخيرتين؛ لأنهما عرفا به ولم يعرف بهما فافهم ذلك^(١).

ويدل على هذا التقسيم الفريد قول الرسول الأكرم ﷺ للأعرابي عندما جاءه يلتمس منه غرائب العلم، فقال له رسول الله ﷺ: «وماذا صنعت في رأس العلم حتى تسألني عن غريبه؟» قال: وما رأس العلم يا رسول الله؟ قال: «معرفة الله حق معرفته»، فقال يا رسول الله: وما معرفة الله حق معرفته؟ فقال رسول الله ﷺ: «أن تعرفه بلا مثل ولا شبه، وأن تعرفه إلهاً واحداً، فرداً صمداً، أولاً آخراً، ظاهراً باطناً، لا كقولهم ولا مثيل»^(٢).

ويقول الإمام علي (عليه السلام) في أول الدرس معرفته، وكمال معرفته التصديق به، وكمال التصديق به كمال توحيده، وكمال توحيده الإخلاص له، وكمال الإخلاص له نفي الصفات عنه، لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف، وشهادة كل موصوف أنه غير الصفة، فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه، ومن قرنه فقد ثناه، ومن ثناه فقد جزأه، ومن جزأه فقد جهله، ومن جهله فقد أشار إليه، ومن أشار إليه فقد حده، ومن حده فقد عدده، ومن قال: فيم؟ فقد ضمنه، ومن قال: علام؟ فقد أخلى منه، كائن لا عن حدث، موجود لا عن عدم، مع كل شيء لا بمقارنة، وغير كل شيء لا بمزايلة، فاعل لا بمعنى الحركات

(١) رسائل العدل والتوحيد ١٢٤.

(٢) أمالي الإمام أبي طالب (عليه السلام) ٢٠٩ برقم (١٤٩).

والآلة، بصير إذ لا منظور إليه من خلقه، متوحد إذ لا سكن يستأنس به، ولا يستوحش لفقده^(١).

ومن هنا ندرك أهمية المعرفة، وضرورة سلامتها من التمثيل والتشبيه والتجسيم الذي وقع في فخه كثير من المسلمين، ولا بد أن تكون هذه المعرفة منطلقة من التفكير السليم في عجائب المصنوعات وغرائب المخلوقات، بعيدة كل البعد عن التفكير في ذات الحق جل وعلا؛ لأن التفكير في الذات يؤدي إلى الإلحاد المذموم، كما قال أمير المؤمنين (عليه السلام): (من تفكر في المخلوق وحّد، ومن تفكر في الخالق أُلحد)^(٢).



ولا بد أن يكون الاعتقاد المنبثق من تلك المعرفة مستقراً استقراراً أكيداً في النفس، يشعر المسلم عن ~~خلقه بالتوجه~~ ^{خلقه بالتوجه} الكامل نحو الله تعالى بكل قواه وحركاته في الضمير والجوارح والحياة، ويعرف أنه عبد يُعبد رباً يُعبد، ولا تتأني هذه المشاعر إلا إذا كانت خالية عن التقليد الأعمى، قال رسول الله ﷺ: «من أخذ دينه عن التفكير في آلاء الله، والتدبر لكتاب الله، والتفهم لسنة، زالت الرواسي ولم يزُل، ومن أخذ دينه من أفواه الرجال، وقلدهم فيه، ذهب به الرجال من يمين إلى شمال، وكان من دين الله على أعظم زوال»^(٣).

(١) نهج البلاغة ٢٩-٤٠.

(٢) سبيل الرشاد ١٦.

(٣) أخرجه الإمام أبو طالب في الأمالي ١١٥.

قواعد أساسية لفهم مسائل العقيدة

وهناك قواعد أساسية استقرأتها من خلال بحثي في أصول الدين ، وأرى من وجهة نظري الفاصر أن تطبيقها والاسترشاد بها في أصول الدين يؤدي إلى التطبيق الفعلي للمحديث النبوي السابق وهذه القواعد هي :

١- استعمال العقل باعتباره مناط التكليف، وأداة النظر:

قال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ لَبِثُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَمْشُواهَا وَأَدَّابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ ۚ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أَكْثَرُ الْأَلْبَابِ﴾ [الزمر: ١٧، ١٨].

ويعتبر بمثابة النور للإنسان يميزه بين الحق والباطل ، وبين الممكن والمستحيل.

والقرآن يوصي كثيراً باستخدام العقل في مسائل الاعتقاد، ومن الأمثلة على ذلك قوله تعالى : ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الب: ٢٢] ، فالأخذ بالعقل في مسائل أصول الدين أخذ بالقرآن الكريم ، ولذلك انتهج المذهب الزيدي النهج القرآني في استخدام الدليل العقلي وجمع في الاستدلال على صحة معتقداته بين صحيح النقل ، وصريح العقل ، ولذلك لم تأسر ظواهر الألفاظ المتشابهات ، كما أسرت بعض المذاهب التي عطلت العقل ، وحصرت دوره ، وقصرت فهمه وإدراكه على فهم من قلده تقليداً أعمى ، ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَبْعَثُ مَا تَأْتِينَا عَلَيْهِ أَبَاحًا أُولَئِكَ كَانَ جَعَلَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَحْكُمُونَ﴾ [البقرة: ١٧٠].

قال الإمام القاسم بن إبراهيم (عليه السلام) : (معرفة الله عز وجل - وهي عقلية - منقسمة على وجهين وهما : إثبات ونفي ، فالإثبات هو اليقين بالله والإقرار به ، والنفي هو نفي التشبيه عنه تعالى ، وهو التوحيد ، وهو ينقسم على ثلاثة أوجه :

الوجه الأول : الفرق بين ذات الخالق وذات المخلوق حتى ينفي عنه جميع ما يتعلق بالمخلوقين في كل معنى من المعاني ، صغيرها وكبيرها ، وجليلها ودقيقها ، حتى لا يخطر في قلبك في التشبيه خاطر شك ولا توهم ولا ارتياب ، حتى تُوحّد الله سبحانه باعتقادك وقولك وفعلك ، فإن خطرت على قلبك في التشبيه ^{خاطرة} شك فلم تنفِ عن قلبك بالتوحيد خاطرها ، وتمط باليقين اليقين والعلم المثبت حاضرها ، فقد خرجت من التوحيد إلى الشرك ^{ومن اليقين إلى الشك} ؛ لأنه ليس بين التوحيد والشرك ، واليقين والشك ، منزلة ثالثة ، فمن خرج من التوحيد فإلى الشرك مخرجه ، ومن فارق اليقين ففي الشك موقعه .

الوجه الثاني : هو الفرق بين الفعلين حتى لا تصف القديم بصفة من صفات المحدثين .

والوجه الثالث : هو الفرق بين الفعلين حتى لا تشبه فعل القديم بفعل المخلوقين ^(١) .

(١) رسائل العدل والتوحيد ١/١٢٦ .

٢- الاعتماد على الحجج القرآنية وإرجاع مشابه الكتاب إلى محكمه:

من المعروف أن القرآن يحمل في طياته القواعد الأساسية، والأصول العامة لكل ما يحتاجه الإنسان من عقائد وقوانين وأحكام وأنظمة وآداب، وهو الأصل الأول الذي يجب الاعتماد عليه، وإنما قدمنا الحجج العقلية للتدليل على وجوب تأويل ظواهر النصوص التي توحى بالتشبيه والتجسيم، وهي بهذا لا تلغي دوره أو تنقص من شأنه، وإنما تقودنا للعمل به وفقاً لما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَالْحِزَاءِ تَأْوِيلَهُ وَمَا يَأْتِيهِ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۚ وَمَنْ يَذَّكَّرْ فَلْيَعْلَمْ سِرَّهُ ۚ﴾.

فالمحكم هو أصل الكتاب ~~والمشابه هو~~ فرع، ويجب رد المشابه إلى المحكم ولن نستطيع رده إلا ~~إلى المحكم~~ العقل في ضوء اللغة، والسياق، والمراد الإلهي، وما صعب يجب إرجاعه إلى الراسخين في العلم ليوضحوا صعوبته ويكشفوا غامضه.

ولو لم يستخدم أهل العدل والتوحيد هذه القاعدة الصحيحة لاستفحل داء المجسمة والقدرية والمرجئة والمجبرة، وصعب دواؤهم؛ لأنهم يوردون الآيات المتشابهة التي تحمل أكثر من معنى ليبرروا صحة عقائدهم المنحرفة التي وصفوا الله من خلالها بصفات غير لائقة، وقد وضع الله مقاصدهم وكشف أستارهم، وأبان زواغ قلوبهم من خلال ما يستدلون به من الآيات المتشابهات مع تركهم

للآيات المحكمات، وفي هذا الصدد يقول الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (عليه السلام): (اعلم أن القرآن محكم ومتشابه، وتنزيل وتأويل، وناسخ ومنسوخ، وخاص وعام، وحلال وحرام، وأمثال وعبر، وأخبار وقصص، وظاهر وباطن، وكل ما ذكرنا يصدق بعضه بعضاً، فأوله كآخره، وظاهره كباطنه، ليس فيه تناقض، وذلك أنه كتاب عزيز على بدي رسول كريم، وتصديق ذلك في كتاب الله حيث يقول: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [الأنعام: ١١٢]، ويقول: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ۝ فِي لَوْحٍ مُنْقُطٍ﴾ [البرق: ٢٧، ٢٨]، ويقول: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا بِهِ اسْفَاطًا كَذِبًا﴾ [الأنعام: ١٨٧].

فالمحكم كما قال الله: ﴿وَكَمْ يَكُنْ لَهُ كُتُوبٌ أُخْفِيَ﴾ [الأنعام: ١٢]، و﴿تَنْزِيلٌ كَكَيْلِهِ شَيْءٌ وَلَهُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الأنعام: ١١١]، و﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، وغير ذلك.

والمتشابه مثل قوله تعالى: ﴿وَأَجْزَاءُ يُؤْتِيهِمْ نَافِثَةً﴾ [النمل: ٢٢]، معناها بين عند أهل العلم، وذلك أن تفسيره عندهم أن الوجوه يومئذ نضرة مشرقة ناعمة، إلى ثواب ربها منتظرة، كما تقول: لا أنظر إلا إلى الله وإلى محمد، ومحمد غائب، ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: ٧٧]، معناه: لا يبشرهم برحمته ولا يبذل لهم ما أنال أهل الجنة من الثواب^(١).

(١) رسائل العدل والتوحيد ١/٢-١٠٢-١٠٣.

ويقول جده الإمام القاسم بن إبراهيم (عليه السلام): (وقد أنكرت الحشوية^(١) رد المتشابه إلى المحكم، وزعموا أن الكتاب لا يحكم بعضه على بعض، وأن كل آية منه ثابتة واجب حكمها بوجوب تنزيلها وتأويلها، ولذلك وقعوا في التشبيه وجادلوا عليه؛ لما سمعوا من متشابه الكتاب فلم يحكموا عليه بالآيات التي جاءت بنفي التشبيه، فاعلم ذلك^(٢)).

٢- مراعاة سياق الآيات

ولا بد عند الاستشهاد بآيات الكتاب من مراعاة سياقها، سواء أكانت الآيات دالة على مسائل التوحيد أم مسائل العدل، أو ما يتعلق بالعقيدة بشكل عام، ومن الأمثلة على ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا تَعْمَلُونَ﴾^(١)، استدلت بها بعض الفرق على أن الله خلقنا وخلق ما نعمله من الأعمال خيرا وشرا، ولو رجعوا إلى السياق لوجدوا زيف قولهم وفساده، فالسياق هو هكذا: ﴿فَرَأَى إِلَى آلِهَتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ۚ مَا لَكُمْ لَا تَحْكُمُونَ ۚ فَرَأَى عَلَيْهِمْ مَئِزَةً بِالْأَيْمَنِ ۚ فَاذْبُلُوا إِلَيْهِ يَزِفُونَ ۚ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْكُمُونَ ۚ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٢)، فالآية مقترنة بما قبلها والمراد بها أن الله خلقكم وخلق هذه المادة التي تعملون منها الأصنام فكيف تعبدون ما تنحتونه مما خلق؟!

(١) الحشوية هم المشبهة والمجسمة وأهل الظاهر الذين لا يسلكون سبيل التأويل للمتشابه من آيات القرآن الكريم وسُموا حشوية، لأن كلامهم حشو لا منطق فيه ولا عقل.

(٢) رسائل العدل والتوحيد ١/ ١٢٦.

٤- تحديد معنى المصطلحات

وبما يعين على فهم الكلمة المطلوبة حصر معانيها اللغوية ومواردها في القرآن الكريم، وكذلك شواهدا من أشعار العرب؛ لأن القرآن نزل بلغتهم، فلا مانع من الاستشهاد بكلماتهم في إيضاح معاني الكلمات، ومن الأمثلة على ذلك ما أجاب به الإمام الهادي إلى الحق (عليه السلام) على أحد المجبرة الذي زعم أن الإغفال من الله واستدل بقوله تعالى: ﴿وَلَا تُطِيع مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ [المحمد: ١٢٨]، فقال الإمام الهادي (عليه السلام) - موضحاً فساد قوله، وزيف اعتقاده: (وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿وَلَا تُطِيع مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾، فقال: هذا الذي أغفل الله قلبه عن ذكره، هل أراد الله أن بطيئة لهم - ويله وغوله إن لم يتب من الله ويحبه -! أن الله تبارك وتعالى لا يغفل في الغفلة، وحال بينه بذلك وبين الطاعة، فليس كما توهم، ألا يسمع إلى قول الله عز وجل: ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾؟ فأخبر سبحانه أنه متبع في ذلك لهواه، ضال عن رشده، تارك لهداه، ولو كان من الله لم يكن العبد متبعاً لنفسه هواه، بل كان داخلاً لله فيما شاء وارتضى، وسنفسر معنى الآية إن شاء الله والقوة بالله وله: إن الله تبارك نهى نبيه عن طاعة من أغفل قلبه عن أثر هواه على هداه، وأما معنى ما ذكر الله سبحانه من الإغفال فقد يخرج على معنيين. والحمد لله - شافيين كافيين:

أحدهما: الخذلان من الله، والترك لمن اتبع هواه، وآثره على طاعة مولاه، فلما أن عصى وضل وغوى وترك ما دل عليه الهدى؛

استوجب من الله الخذلان لما كان فيه من الضلال والكفران، ففعل
وضل وجهل إذ لم يكن معه من الله توفيق ولا إرشاد، فتسرّب
سربال الغي والفساد.

وأما المعنى الآخر: فبين في لسان العرب موجود، معروف عند كلها
محدود، وهو أن يكون معنى قوله: «أَغْلَقْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا» أي:
تركناه من ذكرنا، والذكر هو التذكرة من الله والتسديد والتعريف
والهداية إلى الخير والتوفيق، فيقول سبحانه: تركنا قلبه من تذكيرنا
وعوننا وهدايتنا بما أصر عليه من الإشراك بنا والاجترأ علينا، تقول
العرب: يا فلان أغفلت فلاناً، ويقول القائل: لا تغفلني أي تتركني،
وتقول العرب: قم مني، أي قلم عني، فتخلف بعض حروف
الصفات ببعض، وتقيم بعضها مقام بعض، قال الشاعر:
شربنا بماء البحر ثم ترفعت

لدى لجج خضر لهم نبيج

فقال: لدى لجج، وإنما يريد على لجج، فذكر السحاب وشربها من
البحار، واستقلالها بما فيها من الأمطار، وقال آخر:

أغفلت تغلب من معروفك الكاسي

فخلت قلبك منهم مغضباً قاسي

فقال: أغفلت تغلب من معروفك، أي تركتها من عطائك ونوائك
ومنتك وأوصالك، ثم قال: فخلت قلبك منهم مغضباً قاسي، فقال:
منهم، وإنما يريد عليهم غضباً، فأقام حرف الصفة وهو (من) مقام
أختها وهي (على)، وأقام (منهم) مقام (عليهم)، فهذا معنى الآية

- إن شاء الله - ومخرجها ، لا ما توهم الجهال على ذي المعالي والجلال من الجبر لعباده والإضلال ، والظلم والتجبر بالإغفال^(١).

٥- فهم الأحاديث النبوية في ضوء القرآن

وإذا أردنا عبودية عقائدية صادقة ، فلا بد أن تكون وفق الصفات اللائقة بالله تعالى ، ومن المستحيل أن يتناقض الوحي في هذه الصفات سواء في الكتاب أو السنة ، فأما الكتاب فقد تقدم كيفية التعامل معه ، وأما السنة فلا بد أن يكون الحديث المستدل به منها في أمر العقيدة قطعياً متواتراً ، وبما لا يتعارض مع القرآن الكريم بوجه أو بآخر ، ويلزمنا عدم المجازفة في الرد والقبول

وقد أكد الرسول ﷺ على قبح العريضة المعرض على القرآن الكريم فقال : «سيكذب عليّ كما كذب على الأنبياء من قبلي فما أتاكم عني فأعرضوه على كتاب الله ، فما وافقه فهو مني وأنا قلته ، وما خالفه فليس مني ولم أقله»^(٢) ، وبالرغم من المحاولات التشكيكية في هذا الحديث من قبل الحشوية فإنه يزداد صحة يوماً بعد آخر ، وأبسط مثال على ذلك أن عائشة زوج الرسول ﷺ طبقت على أحاديث كثيرة ، ومنها حديث : «إن الميت ليعذب بكاء أهله»^(٣) ، فقالت : إنه يتعارض مع قول الله تعالى : ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ (الأنعام: ١٦٤).

(١) رسائل العدل والتوحيد ٢/٢٤٦-٢٤٧.

(٢) أورده الإمام القاسم بن محمد في الاعتصام ٢١/١ ، وأخرجه أبو الفتح الديلمي في أول البرهان - خ - وهو في كنز العمال ١٧٦/١ ، وجمع الزوائد ١٧/١ ، وفي الجامع الصغير ٧٤/١ ، وهو من الأحاديث الصحيحة والمعتبرة عند أهل البيت (عليهم السلام).

(٣) رواه البخاري ، فتح ٣/١٥١-١٥٢ ، ومسلم في صحيحه ٢/٦٣٨-٦٤٢.

قال النووي : (وهذه الروايات من رواية عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما - وأنكرته عائشة، ونسبتهما إلى النسيان والاشتباه عليهما، وأنكرت أن يكون النبي ﷺ قال ذلك، واحتجبت بقوله تعالى : ﴿وَلَا تَزِدُْوا آيَةَ وَدَّعَ الْآخَرَى﴾ [الأنعام: ١٦٦]، قالت : وإنما قال النبي ﷺ في يهودية أنها تعذب وهم ييكون عليها، يعني تعذب بكفرها في حال بكاء أهلها لا بسبب البكاء) (١).

ويقول الشيخ الغزالي : (إنها ترد ما يخالف القرآن بجرأة وثقة، ومع ذلك فإن هذا الحديث المرفوض من عائشة ما يزال مثبتاً في الصحاح بل إن (ابن سعد) في طبقاته الكثيرة كررها في بضعة أسانيد!!.. وعندي أن ذلك المسلك الذي يمسك به أم المؤمنين أساس لمحاكمة الصحاح إلى نصوص الكتاب الكريم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) (٢).

وهكذا تتوالى الاعترافات من هنا وهناك، وتؤكد صحة قواعد أهل البيت في كيفية التعامل مع الأحاديث النبوية.

ثم لماذا ترفض الحشوية هذه القاعدة النبوية، وتقبل قواعد أصحابها؟! وبقطع النظر عن صحة حديث العرض من عدمه فإن القاعدة صحيحة ومطلوبة، ولذلك لما تركوها وقعوا في إشكالات كثيرة وتلونات عديدة لم تستوعبها مصطلحاتهم وقواعدهم.

(١) شرح صحيح مسلم ٢٢٨/٥.

(٢) السنة النبوية بين أهل الفقه وأهل الحديث ١٦، ١٧، ١٨.

يقول الإمام القاسم بن محمد معلقاً على قبولهم لحكم الشيخ من مشائخهم في الحديث بالصحة أم بالضعف، ورفضهم لحكم كتاب الله فيه: (وناهيك أن يكون كتاب الله - أعزه الله تعالى - كأصول الخطابي والذهبي، أو كحكم شيخ حكم بصحة الحديث، أو عدمها مع أن المعلوم عدم عصمة ذلك الشيخ في حكمه، ومع عدم صحة ما حكم في نفس الأمر، وهم يوجبون رد ما يخالف أصولهم وما خالف ما حكم به شيخ من مشائخهم، وهل هذا إلا الضلال!!؟^(١)).

وكم .. وكم من الأحاديث الإسرائيلية^(٢) التي تسربت بطريقة أو بأخرى إلى الأحاديث النبوية، فلذا يلزم التنبيه لها والتحذير منها حتى لا يقع الناس في فخ التجسيم والتشبيه، ووصف الله بما لا يليق بجلاله، وخير وسيلة لكشفها هو عرضها على القرآن وفقاً للأسس المذكورة، مع استعمال طرق التضعيف الأخرى المعتبرة.

٦- اتباع نهج آل محمد عليهم السلام

وخصوصاً ما أجمعوا عليه، باعتبارهم أحد الثقلين، الذين تركهم رسول الله ﷺ لأمته، وأوصاهم بالتمسك بهم، فقال: «إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي أبداً، كتاب الله وعترتي أهل بيتي، إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الخوض»، وهذا الحديث من الأحاديث المجمع على صحتها، رواه المؤلف والمخالف بالاتفاق في الصحاح والمعاجم والمسانيد والأماليات.

(١) الاعتصام ٢٤/١.

(٢) للعزيد راجع كتابنا (علوم الحديث عند الزيدية والمحدثين)

وقد يقول القائل : أليس اتباع نهجهم من التقليد المنهي عنه ؟
أقول : لا والذي بسط الأرض ورفع السماء ، بل هو من التقليد المأمور
به ؛ لأن التقليد المنهي عنه في العقيدة هو اتباع قول الغير من غير حجة
ولا بينة ، أما أهل البيت (عليهم السلام) فهم حجة ، ألم يقرنهم الرسول ﷺ
بالقرآن ؟ وهم لا يذكرون مسألة إلا ويذكرون حجتها كتاباً وسنة ،
وإجماعهم حجة الإجماع ، ولهم مؤلفات عديدة ، ومقالات فريدة في
جميع أبواب العقيدة ، أجمعوا فيها كبح كل شبه متخيل ، أو مجبري
متحيل ، وشرحوا فيها الصفات اللائقة بذي الجلال والإكرام .



هذا الكتاب

ومن مؤلفاتهم العظيمة في أبواب العقيدة هذا الكتاب الذي بين يديك، ألفه الإمام الصوام القوام، المتوكل على الرحمن، أحمد بن سليمان ^(رحمته الله)، وهو أحد أئمة الزيدية الدعاة، وكتابه هذا من المناهج المعتمدة في مدارس الزيدية وفي جوارتها العلمية المختلفة، وقد سلك فيه مسلكاً رائعاً، جامعاً في الاستدلال على مسائله بين العقل والنقل، داحضاً شبهات المجسمات والمشبّهة والمهجّرة والمفكّكة، موضحاً الحق في كل مسألة من خلال الكتاب العظيم والسنة النبوية المطهرة - على صاحبها وآله أفضل الصلاة وأتم التسليم - وقد قام السيد العلامة حسن اليوسفي بمقابلته وتصحيحه على أمهات النسخ المعتمدة، ودفعه إليّ للتقديم له والترجمة لمؤلفه، فنزلت عند طلبه رغبة في الثواب، وحرصاً على نشر هذا الكتاب ! ليستفيد منه العلماء وطلاب العلم والباحثون عن الحق.

وقد طلبت منه أن يوصف النسخ التي اعتمدها في التصحيح والمقابلة، فكتب ما يلي:

تعريف بالمخطوطات التي اعتمدنا عليها عند المراجعة

١- نسخة (أ): وهي التي ابتدأنا النقل عليها، وهي قطع متوسط، والخط فيها متوسط وإلى الضعف أقرب، حتى أن بعض الكلمات لا تتحقق إلا بالرجوع إلى نسخة أخرى، وفيها أخطاء ونقص، باعتبار غيرها من النسخ، وأخطاء إملائية، قال في آخر ورقة منها: (كان الفراغ من نساخته ليلة الإثنين بعد العشاء ثامن شهر القعدة سنة ١٣٧٧هـ، بقلم مالكة الحفير علي بن حسين الجذينة وفقه الله تعالى).

٢- نسخة (ب): وهي أصح النسخ، وخطها جيد، ومراعى فيها القواعد الإملائية، وسطورها منتظمة، وهي قطع صغير، وهي سليمة من الأخطاء والنقص، قال في آخرها ما لفظه: (وافق الفراغ من نساخة هذا الكتاب الجليل يوم الأحد: ٢٨/شهر رجب سنة ١٠٧٠هـ بمحروس شهارة، بقلم حسن بن محمد المهلا وفقه الله تعالى).

٣- نسخة (ت): هذه النسخة قطع صغير، والخط فيها متوسط، وفيها بعض النقص، وأخطاء، وفيها إصلاحات لبعض النقص والأخطاء، قال في آخرها: (تم نقل هذا الكتاب المبارك في شهر محرم سنة ٩٦٦هـ، بقلم الفقير إلى ربه محمد بن عبد الله بن إبراهيم - غفر الله له ولوالديه.. آمين، وذلك بهجرة شهارة المحمية بالله تعالى والصالحين من عباده).

٤- نسخة (ج): هذه النسخة من القطع الكبير، وهي في (٢٢٠) صفحة، خطها مستقيم، وفيها أخطاء، إلا أنها سليمة من النقص، مجهولة التاريخ والناسخ.

٥- نسخة (د): هذه النسخة من القطع المتوسط، والخط فيها مقري، غير مراعى فيه القواعد الإملائية، فيها بعض أخطاء، قال في آخرها ما لفظه: (تمت نساخة هذا السفر المبارك في شهر ربيع سنة ١٣٥٧هـ، وذلك حال هجرتنا بمسجد التوت بمدينة صعدة، بقلم أفقر الورى محمد حسن الخولاني وفقه الله).

٦- نسخة (ع): هذه النسخة قطع متوسط، عدد صفحاتها (٣٥٠) صفحة، خطها مقارب، وفيها أخطاء كثيرة، قال في آخر صفحة منها: (وكان تمام نساخة هذا الكتاب يوم الخميس وقت العصر، آخر يوم من شهر القعدة سنة ١٣٥٧هـ، بقلم أفقر عباد الله وأحوجهم إليه، الراجي عفوره ومغفرته السيد حامد بن صلاح الداعي البحيوي، وذلك بهجرة ضحيان، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم).

٧- نسخة (ل): النسخة في القطع الصغير، وقد أثرت الأرضة في قدر عشر ورق من آخرها، إلا أن في أول ورقة منها ما لفظه: (شرعنا في قراءة هذا الكتاب عند سيدنا القاضي العلامة عبد الله بن محمد العيزري حفظه الله وأبقاه).

٨- نسخة (م): هذه النسخة الخط فيها جيد ومنظم، ولكن فيها نقص وأخطاء، قال في آخرها ما نصه: (كان تمام نساخة هذا الكتاب في آخر شهر شعبان، أحد شهور سنة ١٣٠٠هـ، وذلك بمدينة صعدة

بمسجد الذويد، بقلم الفقير إلى عفو ربه عبد الله بن محمد المساوي
الزبيدي والعدلي مذهباً واعتقاداً - وفقه الله لصالح الأعمال - بحق
محمد وآل محمد (عليهم السلام).

٩- نسخة (ص): هذه النسخة من القطع الكبير، عدد
صفحاتها (٢٣٠) صفحة، والخط فيها ضعيف جداً، وفيها أخطاء
ونقص، وقد جرى عليها بعض إصلاح لبعض الأخطاء، وفي
آخرها ما لفظه: (كان الفراغ من نقل هذا الكتاب المبارك الجليل
وقت الضحى في يوم الأحد، الثالث من شهر شوال، سنة
١٢٤٠ هـ، بقلم مالكة علي بن قاسم الثقيل، وذلك بهجرة
ضحيان).

١٠- نسخة (س): هذه النسخة من القطع الصغير عدد
صفحاتها (٤٠٠)، والخط فيها متوسط، وفيها بعض نقص،
وسليمة من كثرة الأخطاء، وقد جرى بعض إصلاح لبعض
النقص، قال في آخرها: (كان الفراغ من زبر هذا الكتاب في آخر
شهر الحجة من سنة ١٢٤٥ هـ، وذلك في المشهد بحوار الإمام
أحمد بن سليمان (عليه السلام)، وذلك حال قراءتنا وهجرتنا، بقلم
مالكة، أسير الذنوب، الراجي رحمة علام الغيوب، علي بن
أحمد دهمش وفقه الله تعالى).

١١- نسخة (ش): هذه النسخة قطع ثلث، الخط فيها مقري،
وسليمة من النقص، وفيها بعض أخطاء، قال في آخرها ما لفظه:
(تم الكتاب بعون العزيز الوهاب، فله الحمد لا حصر، ثناء عليه

كما هو أثنى على نفسه ، وذلك التمام بقدرة من له المنُّ والإنعام ،
قُبيل الظهر ، يوم السبت ، ١٣ شهر شوال ، سنة ١٣٤٢هـ ،
بالمسجد الأعلى بهجرة فللة - حرسها الله بالصالحين - بقلم الحفير
إلى مولاه العلي ، عبد الله بن علي بن أحمد الشاذلي - ثبته الله وعفا
عنه ، ووفقه وحشره في زمرة النبي وآله مع الناجين يوم الدين -).

١٢ - نسخة (ي) : هذه النسخة قطع متوسط ، الخط فيها جيد ،
وسليمة من النقص والأخطاء ، إلا أن في أولها نقص ثمان ورق
أونحوها ، وليس فيها تاريخ نساختها ، ولا اسم كاتبها ، إلا أن في
آخر ورقة منها : (تم لنا قراءة هذا الكتاب النفيس ، على سيدنا
العلامة محمد بن أحسن التميمي - حفظه الله وأبقاه - وحرر شهر
محرم ، سنة ١٣٦٠هـ ، الفقيه الربيع ، طالب العلم الشريف ،
محمد بن عبد الله بن سالم - وفقه الله -).

انتهى ما كتبه في تعريف النسخ التي اعتمدها في التصحيح والمقابلة ،
وهذه ترجمة للإمام أحمد بن سليمان (رحمته الله) كتبها وحاولت أن
أختصرها قدر الإمكان ، وصلى الله على سيدنا محمد الأمين وعلى آله
الطاهرين.

وكتب

عبد الله بن حمود العزي

اليمن - صعدة

١٤٢٤/٢/٢ هـ الموافق ٢٠٠٣/٤/٤ م

المؤلف

نسبه

هو الإمام المتوكل على الله، أحمد بن سليمان بن محمد بن المطهر بن علي بن الناصر أحمد بن الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب - عليهم السلام أجمعين -

قوم بهم وبجدهم نرجوا النجاة مع الفلاح
وصلوا السيوف بخطوهم فإذا المنع كالباح
جبريل خادم جدهم أولاد (حي على الفلاح)

مولده ونشأته

ولد (عليه السلام) سنة ٥١٠ هـ، ونشأ في ظل أسرة علوية هاشمية كريمة، تحب العلم، وتشغف مكارم الأخلاق، يقول المؤرخ الشهيد حميد المحلي، المتوفى سنة ٦٥٢ هـ: (وآبأؤه (عليه السلام) من الصفوة الأكارم، والخيرة من الأعراب والأعاجم، مناقبهم شهيرة، وقضائلهم كثيرة،

ورياض فضلهم مفترية الأزهار، وفوائد علمهم حلوة الشمار، وما
عسى أن يقول فيهم المادح وإن أكثر، وقد أثنى عليهم المليك الأكبر،
ورسوله المصطفى الأطهر، غير أن لذكرهم في اللسان حلاوة، وعلى
الكلام بمدحهم طلاوة، والله القائل:

قوم إذا املوح الرجال على

أفواه من ذاق طعمهم عذبوا

أنوار الهداية إذا اعتكست دياجير ظلم الإشكال، وشموس الهدى
الكاشفة لخنادس الضلال، وما أجدرهم بقول من قال:

متى يشتجر قوم يقل سؤداتهم

هم ينشأ فهم رضى وهم عدل

هم جددوا أحكام كل فضلة

من الحكم لا يلقى لأحكامهم فصل

وأمه (عليها السلام): الشريفة الفاضلة مليكة بنت عبدالله بن القاسم بن
أحمد بن أبي البركات، واسمه إسماعيل بن أحمد بن القاسم بن
محمد بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن
الحسن بن علي بن أبي طالب (عليه السلام).

وكان أبوه سليمان بن محمد من عباد الله الصالحين، بل كان يصلح
للإمامة، ويرجى منه القيام بنصرة الدين الخفيف، فرأى في حال حمل
امراته بولده الإمام (عليه السلام) أن قائلاً يقول:

بشراك يا ابن الطهر من هاشم

بما جد دونه محمد

بأحمد المنصور من مثله

بورك فيمن اسمه أحمد

وأما جده المطهر بن علي بن الناصر عليهم السلام، فإنه كان عالماً
مصنفاً، له التصانيف في الشريعة على مذهب جده الهادي إلى
الحق (عليه السلام)، وخرّج على مذهب الهادي أشياء كثيرة، من جملة: أن
الترتيب بين اليدين والرجلين في الوضوء لا يجب.

وكان شاعراً فصيحاً مما يروى له (عليه السلام):

لحائي في الهوى لاح نصوح

فقال مقودي رأس جموح

فقلت له وفي الخليلين مني

خدود خدما الدمع السفوح

أنطمع أن تربع إلى سلكو

وإن ينسى النوى قلب جريح

بروحي من يرى روحي فأعجب

بروح كيف منه ذاب روح

سأركب كل هول أو أراني

أطيع ولا أراني أستطيع

ولا ألوي على وطن فتضحى

مذنته على خدي تلوح

فسح في الأرض واطلب المعالي

فكم من سيد فيها يسبح

فلولا أن فيمن ساح خيراً

يفوز به لما ساح المسيح

وتوفي (عليه السلام) بذي جيلة سنة خمسة عشر وأربعمائة^(١).

مشائخه وإجازاته

أما مشائخه فمنهم الإمام الحسن بن محمد من ولد المرتضى، والعلامة الفاضل العباس بن علي بن محمد، والحافظ إسحاق بن أحمد بن عبد الباعث، والقاضي عبدالله بن علي العنسي الواصل بكتب آل محمد سنة ٥٠١ هـ، وقد قال (عليه السلام) عندما سأله جماعة من العلماء أن يصحح لهم نقل الأخبار التي جمعها في (أصول الأحكام): (فأنا أذكر ما حضرني من ذلك، فأما كتاب (الأحكام) فأخذه من الشيخ الأجل إسحاق بن أحمد بن عبد الباعث مناولة وهو بخطه، وأما كتاب (المنتخب) فهو عندي لما كان بخزانة الإمام الناصر أحمد بن يحيى، وفيه خطوط المتقدمين من بني الهادي إلى الحق (عليه السلام)، وأخذت الشرحين (شرح التجريد) - خ - للإمام المؤيد بالله (عليه السلام)، و(تعليق القاضي زيد) من طريق الشريف الفاضل أبي محمد الحسن بن محمد من ولد المرتضى وكتبه وخطه بيده، ومن طريق القاضي العباس بن علي بن محمد بن العباس، قال: حدثه به والده علي بن محمد، قال: حدثه به عبدالله بن علي العنسي، ولقيت عبدالله بن علي العنسي، فسألته عن ذلك، فقال: سمعته علي بن محمد،

(١) الخدائق الرردية: ٢١٩-٢٢٠.

وأجاز لي أيضاً، أما روايته عنه إجازة من غير سماع ولا مناقلة ولكن إجازة، وكان وصل بكتب الشروح من الديلم، وذكر أنها له سماع ممن يثق به، وأحسب أن رواية الشريف الحسن بن محمد من طريق إبراهيم بن إسماعيل البصري، وأطللت على كتب من كتب العامة وهي كانت للناصر بن السهادي (رحمه الله)، مكتوب في كل كتاب بخزانة الناصر أحمد بن يحيى، منها كتاب أبي جعفر الطحاوي^(١)، وهو من أجل الكتب^(٢).

ابتداء دعوته

وقام بأئصال الإمامة محمد

مستليل سليمان قلله بارع

يقول المؤرخ المعاصر أحمد محمد الشامي في كتابه (تاريخ اليمن الفكري): (كان ابتداء دعوته - وهو في الواحد والثلاثين - في بلاد الجوف، ونزح منها إلى جبل (برط) فبايعه بعض أهلها، ثم سار إلى (أملح) ثم إلى (المجران) في أول المحرم سنة ٥٣٢هـ فبايعه أهلها، وظل يدعو الناس إلى الرشاد وينهى عما كان قد ظهر من الفواحش، ثم انتقل إلى (صعدة) وبعث رسله وعماله إلى بلاد وادعة وسنحان وخولان الشام، ثم إلى (صنعاء) وأعمالها، واشتهر أمره، وذاع صيته، وكان من أقوى الأصوات التي أيدته مؤلف (شمس العلوم)

(١) يعني كتاب (شرح معاني الآثار) للطحاوي.

(٢) طبقات الزيدية الكبرى: ١٣٢-١٣٤.

الشيخ العلامة الشاعر نشوان بن سعيد الحميري ، وقد كان يخصصه
على النهوض من (صعدة) إلى البلاد الجنوبية التي يسمونها (اليمن) ،
وهي الأصقاع الجنوبية من صنعاء مثلما يسمون ما شاملها (الشام) وما
قاله نشوان في ذلك :

دع (برسماً) والمساني واقصد (اليمن)
فأفقر الناس من يابن الكرام سنى
فأنت تصلح للرايات تعقدها
وللمواكب تحيي الدين والسنتا
وللمناهر تشن فوقها خطباً
تعيي القلب النجيب العالم الفطنا
ما كان جسدك حركته قلحاً
ما زال في عمره مستفتحاً بلداً
أو قاسماً منمنماً ، أو مالكاً مدناً

وكم هي عجيبة بعض الصدوف التاريخية التي يرتبها القدر ، وكأنه
يوقعها لحناً سماوياً نغماته تسبي العقول ، وتهز المشاعر ، فقد قدر أن
تموت الملكة أروى بنت أحمد بن الصليحية في مدينتها (ذي جبلة)
سنة ٥٣٢هـ وهي تناهز الثامنة والثمانين ، وانتهى بموتها ملك
آل الصليحي ، كما أن الداعي سبأ ابن أبي السعود صاحب (عدن)
مات في نفس العام ، وتمزقت أصقاع اليمن شمالاً وجنوباً وشرقاً

وغرباً شذر مذر، وقدر لهذا الشاب التقى الشاعر حفيد الأئمة
والشعراء، أحمد بن سليمان أن يصغي إلى صوت الواجب في ضميره
ووجدانه، وأن يستجيب لدعوة الحجّة التي تلهج بها ألسنة علماء
الزيدية وفقهائها، وفي مقدمتهم العلامة القاضي نشوان بن سعيد
الحميري، فأعلن الدعوة لنفسه، وقد عاش بعد إعلانها، ومبايعة أهل
الحل والعقد له إماماً، أربعة وثلاثين عاماً كلها جهاد وصراع وكفاح،
وعرق ودموع، وشعر وتأليف، ومناظرات ومحاورات، وصدقات
وخصومات، وأخيراً أسر وسجن، ثم عزلة وعمى! لم يختزن مالاً،
ولا بنى قصراً، ولم يخلف غير كتبه وأشعاره.



صوت اليمن والإسلام

لقد كان صوت أحمد بن سليمان يمثل الحق (صوت اليمن) العربي
المسلم بين ضجيج شظايا (آل نجاح) وحشرجات الممالك والعيبد،
تحاصره وتطاردهم صرخات (ابن مهدي) الجبار الغشوم في (زيد)،
وتمتعات وزمزمات آل (زريع) في (عدن) و(زوامل) مشايخ (جنب)
ترعب (ذمار) ومخاليقها، وأشعار وأراجيف (آل حاتم) تقلق (صنعاء)
وأعمالها، حتى حدود بلاد الأهنوم، حيث (أولاد القاسم العياني
وأحفاده) يتخطّرون في عناد، ما بين (شهارة) و(الشرفين) و(مسور)،
ويتقارعون مع (آل أبي الحفاظ) سلاطين (حجور) و(أحفاد الهادي) في
(صعدة) يتنازلون، و(الأشراف) في (المخلاف) يتشاجرون مع الجميع.

وصوت هذا الشاب العالم الشاعر الزاهد الشجاع يدوي بين كل تلك (التشويشات) في صفاء ويقين وعزم وتصميم. لقد كان بحق (صوت اليمن) العربية المسلمة^(١).

ويقول شيخنا السيد العلامة الحجة مجد الدين بن محمد - أيده الله تعالى - مترجماً للإمام أحمد بن سليمان (عليه السلام) : (اجتمع لديه من سلالة الوصي ثلاثمائة رجل من أهل البسالة والعلم، ومن سائر العلماء ألف وأربعمائة رجل، منهم: القاضي العلامة إسحاق بن أحمد بن عبد الباغي، المتوفى سنة خمس وخمسين وخمسمائة رضي الله عنه - واستفاض على جميع اليمن، وخطب له بينع وخيبر، وانقادت لأحكام ولايته الخليل والديلم، ودخل إلى جهات صعدة في قدر عشرين ألفاً من قبايل بني رباح^(٢)).

ومن ملاحمه العظام التي هز بها أركان الملحد الطغام، وقعة في اليمن انجلت عن خمسمائة قتيل وخمسمائة أسير، وكانت خيله في هذه الوقعة ألفاً وثمانمائة فرس، وقد كان أشرف أصحابه على الهلاك، فمد الإمام يده إلى السماء، وقال: (اللهم إنه لم يبق إلا نصرك)، فأرسل الله عليهم ريحاً عاصفاً، فاستقبلت وجوه القوم، فحمل الإمام وحمل أصحابه، وانهزم أعداؤه، وقد أشار إلى هذه الوقعة الوصي (عليه السلام) وإلى الموضع الذي وقعت فيه^(٣).

(١) تاريخ اليمن الفكري: ٤٥٦-٤٥٧.

(٢) التحف شرح الزلف: ١٠٧.

معاركه مع المتبردين

١. وقعة الشرزة

وهذه الواقعة التي أشار إليها شيخنا . حفظه الله تعالى . هي وقعة (الشرزة) التي وقعت سنة ٥٥٢هـ وقد فصلها المؤرخ الشهيد حميد المحلي . رحمه الله تعالى . قال : (ومن أيامه عليه السلام الغرب المحجلة يوم الشرزة ، وذلك أنه عليه السلام جمع ألفاً وثمانمائة فارس من قبائل يعرب ، ومذحج ، وجنب ، وعنس ، وزيد ، في شهر شعبان سنة اثنتين وخمسين وخمسمائة ، ونهض حاتم بن أحمد من صنعاء بمن معه من همدان ، وجنب ، وسنحان ، في تسعمائة فارس كلها معدة ، وعشرة آلاف راجل فيها ثلاثة آلاف قتيل . فلم يكن رحيل الإمام عليه السلام إلا قليل ؛ فرتب عليه السلام ~~عسكره~~ ^{المينة والمسيرة} ، وكان في القلب ومن معه من الأشراف والشيعة ، فتنازل الناس ، وقاتل عليه السلام قتالاً شديداً وصار يقصده جماعة من الشجعان لأنه بغيتهم ، فقال عليه السلام عند ذلك : (اللهم إنه لم يبق إلا نصرك) ، وقال في نفسه : إن ظفر القوم اليوم بنا ظهر مذهب الباطنية وارتفع في جميع البلاد وهدم الإسلام والمسلمون ، فعند ذلك أرسل الله تعالى ريحا عاصفاً من الشرق ، فقابلت وجوه أعدائه فاستبشر الإمام عليه السلام وقال : إنها ريحهم فاحملوا ثم حمل من نهجه ، فانهزم القوم ، فأعطى الله النصر ومنح القوم أكتافهم ، فلم يزل الطرد فيهم والقتل الذريع حتى انجلت المعركة عن خمسمائة قتيل وخمسمائة أسير وقريب من ذلك ، ولم تزل الهزيمة في همدان إلى صنعاء ، ثم انهزموا من صنعاء

وتغلقوا الحصون، وعاد الإمام (عليه السلام) بعسكره إلى محطتهم فأقاموا بها
 ليلتين، ثم تقدم الإمام (عليه السلام) إلى نحو صنعاء، وقد كان آمن أهلها
 فحط بالقرب منها، ولم يدخل بالعسكر خوفاً من معرفتهم بأهل
 المدينة، ثم أمر بخراب درب غمدان الذي عمره حاتم بن أحمد،
 وكانت فيه عناية أكيدة جداً فعفيت آثاره، وبعد هذه الواقعة خضعت
 له (عليه السلام) الملوك الأكابر، وذلت له الليوث القساور، وأقام (عليه السلام) في
 ناحية بيت بوس، حتى بذلت فيه الأموال الجلييلة من حاتم بن أحمد
 إلى مائة ألف من محمد بن سبأ صاحب عدن سوى الأطيان وغيرها،
 فسلم الله من مكرهم...^{١١}

وقد سجل الشاعر القاضي محمد بن عبدالله الحميري - رحمه الله -
 أحداث هذه المعركة في أبيات أرى من الضرورة إيرادها لما لها من
 أهمية في وصف المعركة، إضافة إلى هذا كونها من شاعر شارك فيها
 برمح وسيفه :

تهنى بك الأعياد إذ أنت عبدها	وإذ أنت منها بدرها وسعودها
سبقت إلى غايات كل فضيلة	بعلياء تبديها لنا وتعيدها
أقمت منار الدين يا ابن محمد	وصرت كمثل الشمس بإد عمودها
فأشرقت الأفاق منك بغرة	كثير لرب العالمين سجودها
ألست الذي أحييت دين محمد	وأسيافه منذ كل منها جديدها
ألست الذي ذكرتنا وقعاته	وبيض الليالي قد محتها وسودها
بنجران والغيل الشهير وصعدة	وصنعاء والجوفين باقي شهودها

(١) الخدائق الوردية : ٢٤٠/٢ - ٢٤١.

ويسوم نهضنا من دمار بخيلنا
كثائب من جنب بن سعد ومنحج
يهزون أطراف الوشيح كأنما
فلما وصلنا نجد شيخان أقبلت
وظنوا ظنوناً في الخلاء كذبهم
ولما أطل الموت واشتجر القنا
ركزت لهم صدر القنا كأنما
وقلت لمر النفس صبراً فهذه
فإن لم يكن نصر وإلا شهادة
وواساك من أهل الديانة عصب
فليت قبوراً بالمدينة بغير
صعقنا عليهم صفة من حجة
فيا للأكام السود لولا صعودها
فخمس مئتين حُرّ منها وريدها
وطاروا إلى روس الجبال شلائلاً
وسرنا لغمدان المنيّف فأصبحت
وأضحى ابن عمران المشوّج حاتم
وأنت بنفس لا يزال نفسها
فيا ابن أمير المؤمنين ومن له
إذا طلبت همدان منك إقالة
فعدّ لهم بالصفح منك وبالرضى

وزيد بن عمرو يوم ناك عميلها
تعاذي بهم خيل خفاف لبودها
عليها سيوف فارقتها غمودها
علينا الأعادي كهلهما ووليدها
أليس عن الأخيـاس تحمي أسودها
ودارت رحاها واشتتب وقودها
جبال ثير ثم أرسا ركودها
حياض الردى حقاً وأنى ورودها
تكون خلاصاً لي فتلك أريدها
كثير إذا شدت قليل عديدها
فكادت لها تلك الجبال تميدها
لقد كادت الأبطال جمعاً تييدها
وخمس مئتين ثقلتها قيودها
من الخوف فيها خافقات كبودها
ذوائبه في السرب ثار مشيدها
يقول ألا عفواً قلست أعودها
إلى كل مجر أو طعان يقودها
سوابق مجر ليس يحصى عديدها
وسنحان يوماً واستقام أويدها
فلن يبلغ الغايات إلا معيدها

وحاشاك أن تنسى السوابق منهم
أتعلم أن الحق قام بنصره
وتعلم قحطان وهمدان إن عصت
فقد جمعها يا ابن النبي إلى الهدى
فما اجتمعت خيل الطعان بمشهور
ولا اعتركت خيل وخيل طعائن
ولا اجتمعت يوماً نزار وعرب
وانك للمنصور من آل هاشم
وكل أناس أعرضوا عنك وامتنوا
فدمت مدى الدنيا لأمة أحمد

ومما فعلته في القيود جدودها
إلى الآن قحطان ابن هود وهودها
مقالك إن الله وهناً يزيدها
فليس يقود القوم إلا رشيدها
تكون به إلا وأنت وحيدة
بحر القنا إلا وأن تحيدها
بمجمع إلا وأنت تسودها
وما بعدها من غاية تستزيدها
فما هم من الإسلام إلا يهودها
فما لها أركانها وتشيدها^(١)



٢. معركة غيل جلاجل

ومن معاركه المشهورة معركة (غيل جلاجل) وكانت بينه وبين جماعة من (وادعة الخائق) الذين أظهروا مذهب الباطنية، واستحدثوا المنكرات، يقول المؤرخ زبارة: (في رجب سنة ٥٤٩هـ تسع وأربعين وخمسمائة، كانت وقعة (غيل جلاجل) بالخائق من بلاد (وادعة) الشام، وكان قد تظاهر منهم ومن (يام) بمذهب الباطنية، وأحيوا بعدة ليلة الإفاضة التي يجتمع فيها الرجال والنساء منهم، ويفضي بعضهم إلى بعض بعد إطفاء مصابيحهم، وربما وقع الرجل منهم على ابنته أو أخته أو أمه، ولما بلغ الإمام ذلك غضب، وسار إلى بلاد الشام

(١) الخدائق الوردية: ٢٤١/٢-٢٤٣.

من جهات صعدة، فوصل إلى بلاد (بني شريف) و(سنحان الشام) ودعاهم إلى جهاد أهل (وادعة) و(يام) ثم أقبلت إليه قبائل (نهد) و(جنب) و(خثعم)، وقصد بهم وادعة و (يام)، ووقع القتال الشديد، والمعارك العظيمة التي انجلت بانهزام (الباطنية) وفرار من نجبا منهم إلى نجران، وقال الإمام في ذلك قصيدته التي منها:

الله أكبر أي نصر عاجل	من ذي الجلال بفتح «غيل جلاجل»
كم منة منه عليّ ونعمة	وسعادة تترى، وفضل فاضل
كفرت به (يام) و(وادعة) معاً	وتجبروا، ونسكوا بالباطل
وأثروا من الفحشاء كل كبيرة	فعلاً وقولاً، فوق قول القاتل
دانوا بدين الباطنية وهو سيئ	ليس المجوس وفوق جهل الجاهل

ومنها:

إني لحرب (الباطنية) قائم	وأنا لهم ضدٌ ولست بعاقل
كم قد ظفرت بهم فلم أظلم، وكم	جاشت بحرب الكافرين مراجلي
إني دمار الفاسقين ودمارهم	للفظالمين كمثل سم قاتل
وعلى يدي هلاكهم، ودمارهم	آتي عليهم بالقضاء النازل
يرجون أن حصونهم تنجيهم	وحصونهم لهم ككفة حابل
ولسوف أنفيهم بعون إلها	حقاً، وأحقهم وراء الساحل
يا قوم فاعتبروا بذاك وأبشروا	فلقد ظفرتم بالإمام العادل
ما بعدهما عسايتموه شبيهة	لمميز في أمره أو عاقل ^(١)

(١) أئمة اليمن: ١٠٦-١٠٢.

٢. معركة زييد

ومن معاركه الحاسمة معركة وقعت يوم قصد زييد سنة ٥٥٢ هـ يقول المؤرخ الشهيد حميد المحلي - رحمه الله تعالى - المتوفى سنة ٦٥٢ هـ بمثل عنها: ومن أيامه المحجلة الحسان يوم قصد زييد في سنة ثلاث وخمسين وخمسمائة، فلما وصلها (عليه السلام) أقام فيها ثمانية أيام، وكان أميرها يومئذ فاثك بن محمد بن جياش، وكان فاسقاً خبيثاً يغلب عليه الخنا والفساد في نفسه، حتى روي أنه كان له بريمان في بطنه كالمرأة، فعني الإمام (عليه السلام) في هلاكه بعد بذل مال جليل في سلامته فأقسم بالله لو أعطى ملك زييد كله ما أفداه، وذلك أنه قتله حداً، قول النبي (ﷺ): «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوه» فراوده أصحابه على أخذ المال، وقالوا إنه لبيت المال، فقال: قد نزهت نفسي عن الطمع عند أهل زييد، وقد كنت قلت لهم: إني لا أسألكم عليه شيئاً وتلوت قول الله سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْكُمْ مِنْ لَهْرِ فَهَوْلَكُمْ إِنَّ أَلْهِيَّ إِلَّا ظَنِّي اللَّهُ﴾ (١٧: ١٧)، ثم نهض بهم، وكان القواد يعطون العساكر كفايتهم، فقال الإمام: أما أنا فلا أقبض منكم شيئاً كفاية ولا غيرها، وكان معه ومع أصحابه زاد، فلما فرغ الزاد كان يأمر من يشتري له الطعام ويأمر من يطحنه، وكانت حاشيته مقدار ستين رجلاً وولى على زييد والياً من جهته، وعاد مسلماً منصوراً قد أرضى الله سبحانه عز وعلا، ولم يزل (عليه السلام) في جهاد بعد جهاد وجلاد عقيق جلاد، حتى أشمخ الحق قبايلاً، ومد له أطياباً،

شيد للإسلام في الأرض العز بنياناً، وأعلى له أركاناً، وكانت كثير من وقعاته على الباطنية الملحدة أقماهم الله تعالى حتى دمرهم تدميراً، وأنزل بهم ويلاً وثبورا، بعد أن كانت قد تسعرت نارهم، وسطع شرارهم، فطمس الله بحميد سبعة (عليه السلام) ربوعهم، وفرق جموعهم، وكانوا بين قتيل وطريد تصديقاً لقول النبي ﷺ: «إن عند كل بدعة تكون من بعدي يكاد بها الإيمان ولياً من أهل بيتي، موكلأ يعلن الحق وينوره، ويرد كيد الكائدين».

فاعتبروا يا أولي الأبصار وتوكلوا على الله^(١).

من أوائل الداعين إلى وحدة اليمن شمالاً وجنوباً

وقد سعى الإمام أحمد بن سليمان (عليه السلام) بكل ما أوتي من قوة إلى توحيد اليمن شمالاً وجنوباً، ودعى إلى القضاء على الدويلات والشيخات التي فصلت أجزاء الوطن اليمني، يقول المؤرخ المعاصر أحمد الشامي: (وكان يريد أن يوحد اليمن ويقضي على الدويلات الطفيلية والشيخات الجائرة، والسلطنات الطائفية، ولكن صرامته فيما يعتقده حقاً وصواباً وواجباً دينياً، قد حرمت عليه التلاعب السياسي، والمبررات الماكرة، التي ربما تمكن بها من الوصول إلى تحقيق ما يريده ويهواه، لو كان ما يريده ويهواه الجاه والسلطان وحطام الدنيا من مال وخول، فقد أبسى أن يولي سلاطين الجور على بلدانهم،

(١) الخنايق الوردية: ٢٤٣/٢-٢٤٤.

ليضمن طاعتهم وخضوعهم له، وبذل الأتاوات والخراج، وكان يتشدد في إجبارهم عن التخلي، أو تنفيذ الحدود الشرعية فيهم إذا قارفوا إثماً، أو انتهكوا حرمة دينية كما صنع مع (فاتك) الزبيدي، وبعض السلاطين الأشراف.

ولما أراد في سنة ٥٤٧ هـ أن يزحف على (عدن) بقبائل (جنب) و(مذحج) وغيرهما بهدف توحيد اليمن شمالاً وجنوباً تآزر السلطانان في (صنعاء) و(عدن) من (آل حاتم) و(بني زريع)، ضد الإمام، وبذلا أموالاً واسعة لتلك القبائل، وخذلاً عن مناصرة الإمام، وفشلت خطته كما فشل بعده الملك عبدالنبي بن مهدي، عندما حاول القضاء على (بني زريع) في عدن عام ٥٦٨ هـ، وقد استجدوا بالسلطان علي بن حاتم ونشبت بين الجميع حروباً دامية مدمرة طاحنة سبق أن أشرنا إليها وقلنا إنها مهدت السبيل للسلطان ابن أيوب (توران شاه) وسهلت له الاستيلاء على معظم اليمن في وقت قصير^(١).

داعية عدالة اجتماعية

ويقول المؤرخ الشامي متحدثاً عن عدالة الإمام أحمد بن سليمان (غلبه) الاجتماعية:

(ولقد كان الإمام أحمد بن سليمان من دعاة بث العدالة الاجتماعية ونشرها، ومحاربة الإثراء الفاحش القائم على الاحتكار واستغلال

(١) تاريخ اليمن الفكري: ١/ ١٦٦-١٦٧.

الجاه والمنصب، وإقامة مجتمع إسلامي فاضل تسوده المساواة وحرية التفكير والتعبير في إطار مكارم الأخلاق، يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيه العلماء وأهل الحل والعقد، وكان يكلف العلماء والمفكرين بوعظ الناس وإرشادهم، ومناظرة وحوار من يخرجون عما يراه صواباً، وكان من أكابر من يعتمد عليه في ذلك القاضي جعفر بن أحمد بن عبدالسلام ومناظراته مع علماء المطرفية بتوجيه من الإمام مشهورة، وكذلك مع علماء الأشاعرة، ولكنه كان شديد الوطأة على (الباطنية) والفجار والفساق، لا يحابي في ذلك ولا يجامل، وكان أحياناً ينكمش في هجرته على حفاف (الخارد) ويشغل بالزراعة، ولما ظهر الفساد في صعدة ولم يمكن الأشراف بنو الهادي من إقامة الشريعة وتنفيذ أحكامها، ~~وطلبوا منه النهوض إلى صعدة أجابهم،~~ وبعد أن أدى رسالته عاد إلى الجوف، ولما حصلت بينه وبين السلطان حاتم المراسلة وجنحاً إلى المصالحة والتقيا في بيت (الجالد) كانت شروط الإمام عليه هي منع الخطبة للباطنية في صنعاء، وإظهار مذهب الهادي، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وعاد السلطان حاتم إلى (صنعاء) والإمام إلى (الجوف) سعيداً راضياً بأن (حاتم) قد نفذ الكثير مما تعاقدوا عليه، والتفت إلى محاربة القرامطة والباطنية في (وادعة) وغيرها^(١).

(١) تاريخ اليمن الفكري: ٢٦٦.

شعره عليه السلام

وأما الشعر والأدب فله فيه الباع الطويل ، والبيان الجزيل ،
وقد اقتطعت من شعره قصيدتين أحدهما قالها قبل بلوغه ،
وفيها طلب من الله تعالى أن يرزقه اليقين والتقوى وإكمال الفروض ،
وهي :

إذا أعطيت نفس الفتى قوتها الذي
جأها به رب العباد اطمأنت
وماتت ولم تغلبه إن كان عاقلاً
وعادت إلى التقوى وصامت وصلّت
وإن هي لم تعط الذي جئتم به
من الرزق است في الهموم وظلت
وكان قصارى أمرها أن تتركها
إلى جهلها قسراً ، وخابت وصلّت
وما تعبت نفس وهات وانصبت
وذلت لرب الناس إلا وعزّت
فيا رب فارزقني اليقين فإنه
وتقواك رأس الدين ، واجعله عدتي
وأخر عماتي رب ، حتى تميتني
وقد كملت مني الفروض وتمت

وأما الأخرى فقالها وهو مقيم في بلاد (جنوب) وقد حقق الله
له آماله ، واستجاب دعائه ، وهي زهدية رائعة ، اشتملت

على معانٍ عظيمة ودلالات قوِمة :

دعيني أطفئ عبرتي ما بدا ليا
وأبكي ذنوبي اليوم إن كنت باكياً
لعلَّ البكا يشفي من الوجد بعضه
إذا لم يكن للكل من ذلك شافيا
وأشفي غليلاً في فؤادي بالبكا ؛
وإن قال جهال من الناس ما ليا؟!
وليس عجيباً إن بكيت ولو دماً
وأذهب دمعي من بكاي المأقيا
وقدماً بكى قلبي رجال تذكروا
رسوماً عشت عن أهلها، ومغانيا
وقد مات (همم) لو عظم إمامي
وصادف قلباً للمواعظ واعيا
فلم لا إذا أبكى على ما جنت يدي
من الذنب لما أن تحققت دائيا!
فهل من مداو للذنوب من الملا؟
فلم ألق للذنب العظيم مداوياً؟!
وهل لقروح في فؤادي مرهم
تداوي غليلاً كامناً في فؤاديا
وليس للذنب من دواء سوى البكا
وتوبة ذي صدق، وعفو إليها

هينني نسييت الموت والبحث فينة
وما كان من علم الغيوب وراثيا
ألم أعتبر نفسي ، ونقصان قوتي ،
ولم ألك للموت المشاهد ناسيا ؟ !
وكنيت امرءاً ذا قوة في شيتي
فأصبح مخضر الشبية ناويا !
وبدلت نقصاناً بدا في جوارحي
وجاء نذير الشيب للنفس ناعيا
فيا عجيباً من غافل غير عاقل
يحدد من دنياه ما صار باليا !
ويعمر ما قد خرب القصر قبل
يحدد كسوفاً له وأمايا
ومن هرم يزاد ضعفاً وللة
وآماله يرمي بهن المراميا



رأيت (معين) الملك قد صار خاليا
فأورثني سقماً ، وأوهى عظاميا
(بينون) و(اليضاء) بادت وهكنا
(براقشها) والقصر قد كان عاليا
(غملان) و(السونا) و(البون) عطلت
منازلها ، والكل قد صار خاليا

وفي (هرم) ما يهرم الطفل ذكره ..
 وفي (كنا) ما كان للناس ناديا
 و(صروح) أو(روثان) للناس عبرة
 أبدا الردى أسفاله والأعالي
 وفي كسل أرض مثلهن مآثر
 تزهد في الدنيا، وتنفي الدواعيا
 فيا رب قبل كان فيهن مترف
 وذى نخوة قد كان في الناس ساميا
 مضى ومضت أمواله ورجاله
 وقد كان موجوداً فأصبح خالياً،
 فكيف بطيب العيش للمرء بعدهم
 وكيف هو الدهر للمرء صافياً؟



فيا أيها المغرور أقصر عن الهوى
 وأقبل إلى التقوى، ولا تك لاهيا
 وكن جاهداً في طاعة الله ربنا
 تفز بالذي تهوى، ولا تك عاصيا
 كفى بالبلاء والموت للناس زاجراً
 وبالشيب عن فعل المظالم ناهياً
 فطوبى لمن يعطى الشهادة تحفة
 ومن كان مهدياً، ومن كان هادياً

ولولا الترجي للشهادة والهدى
 وأضحى إلى الرحمن والدين داعياً
 وأعزاز دين الله بعد خمولة
 لأشجع غرثاً، وأكسو عرياً،
 وأنصر مظلوماً، وأقمع ظالماً
 وأنقذ ملهوفاً، وأفني معادياً،
 لما كنت بين الناس أنظر فعلهم
 وما كنت للجهال يوماً مدانياً
 وأغدو لمن عادى الإله معادياً،
 وأضحى لمن والى الإله موالياً،
 لما سرت إلا في طريق (ابن آدم)
 وكنت (المسروبين العيد) مواسياً
 وكابن (جثيم) و(الجنيذ) أخي التقى
 فما كان منهم واحداً متوانياً
 ويئت أرضاً لا أرى الناس عندها
 وكنت لأصناف الوحوش مواخياً
 وقلت لأولادي وأهلي وأخوتي
 وأهل ودادي اليوم أن لا تلاقوا،

(١) تاريخ اليمن الفكري: ٤٧٠-٤٧١.

مؤلفاته

وأما مؤلفاته فهي كثيرة، ومنها:

١ - (كتاب أصول الأحكام في الحلال والحرام)، وعليه يعتمد أهل المذهب الشريف في أحاديث التحليل والتحرير بلا نزاع منهم، من زمانه (عليه السلام) إلى وقتنا، لتقدمه وشهرته، واستيفائه بحججنا وحجج المخالفين والرد عليهم، وجملة أحاديثه ثلاثة آلاف وثلاثمائة وأثنا عشر حديثاً، هكذا وصفه السيد العلامة الكبير صارم الدين الوزير في كتابه (الفلك الدوار). تحت الطبع . بتحقيقنا.

٢ - (حقائق المعرفة) - أصول دين مخطوط، منه سبع نسخ في المكتبة القريبة من (٤٧-٥٠) ويرقم (١٢٤، ١٥٦)، وأخرى في (٣١٢) صفحة بمكتبة جامع الإمام الهادي بصعدة، وهو الذي بين يديك الكريمتين.

٣ - (الرسالة المتوكلية في هتك أستار الإسماعيلية). منه مخطوط سنة ١٠٥٤ هـ ضمن مجموعة ٨١ من ورقة ١٢٨ إلى ١٣٢ مكتبة الأوقاف بالجامع الكبير، أخرى ضمن مجموع بمكتبة المولى الحجة مجد الدين المؤيدي.

٤ - (الرسالة الصادقة في تبين ارتداد الفرقة المارقة) [أمة اليمن: ١٩٦].

٥ - (الرسالة العامة) [التحف شرح الزلف: ١١٠٠].

٦ - (الزاهر في أصول الفقه). منه نسخة ضمن مجموع بمكتبة الأمبروزيانا رقم (g٤٧).

٧- (المدخل في أصول الفقه) لأئمة اليمن : ١٩٦.

٨- (المطاعن) (التحفة : ١٠٠).

٩- (منهاج اليقين) منه نسخة خطية مصورة مع كتاب (الحكمة الدرية) .
في مكتبة السيد محمد عبد العظيم الهادي ، خطت سنة ١٣٥٤هـ.

١٠- (الهاشمة لأنف الظلال من مذاهب المطرفية الجهال)
أئمة اليمن : ١٩٦.

١١- (كتاب العمدة شرح الرسالة الهاشمة) (التحفة : ١٠٠).

١٢- (ديوان شعر الإمام المتوكل أحمد بن سليمان). منه نبذة ضمن
مجموع بمكتبة الجامع (الكتب المصادرة) برقم (٦١) (مصادر
الحبشي : ٥٣٦).

١٣- (قصيدته إلى نشوان الحميري) - ح - ضمن مجموعة رقم (٣٧)
الجامع (كتب مصادرة) أخرى ضمن مجموعة رقم (١١٧) بمكتبة
الأميروزيانا ، أخرى باسم القصيدة الفائقة والمنظومة الرائقة ، بمكتبة
السيد سراج الدين عدلان ضمن مجموع - خ - سنة ١٣٢٠هـ.

وأما كتاب (الحكمة الدرية) فلم نذكره في مؤلفاته ؛ لأن شيخنا
السيد الحجة مجد الدين المويدي حفظه الله قد شكك فيه ، حيث قال :
(ولا وثوق بما في الحكمة الدرية ، فقد ثبت أنه قد دس فيها كثير على
الإمام ، ولهذا لم نعدا في مؤلفاته) ، قلت : ولا يعني هذا التشكيك
في جميعها إنما في أجزاء منها.

وفاته

وبعد حياة حافلة بالعطاء، مليئة بالتضحية، توفي (رحمته الله) سنة ٥٦٦هـ، عن ست وستين سنة من مولده، وعن أربعة وثلاثين سنة من دعوته، وقبره في مديرية حيدان من نواحي محافظة صنعاء باليمن مشهور مزور، عليه سلام الله ورحمته وبركاته.

مصادر ترجمته

- أعلام المؤلفين الزيدية: ١١٤-١١٦.
- تاريخ اليمن الفكري: ٤٥٦/١.
- الحدائق الوردية: ٢٤٠/٢.
- طبقات الزيدية: ١٣١/١-١٣٣٤.
- التحفة العنبرية - خ -
- اللآلئ المضيئة - خ - : ٢٧٠/٢-٣٣٣.
- مآثر الأبرار - خ -
- الأعلام: ١٣٢/١.
- مصادر الحبشي: ٥٣٤-٥٣٦.
- سيرة المتوكل أحمد بن سليمان / تأليف سليمان الثففي، ذكره زيارة في أئمة اليمن: ٩٤.
- الترجمان - خ -
- غاية الأمانى: ٢٩٥-٣١٨.
- تكملة الإفادة - خ -
- بلوغ المرام: ٢٥.

- الجامع الوجيز - خ .
- فرجة الهموم والحزن : ١٧٨ .
- أئمة اليمن : ٩٥/١ - ١٠٨ .
- إتحاف المهتدين : ٥٦ .
- المقتطف من تاريخ اليمن : ١١٤ - ١١٥ .
- التحف شرح الزلف : ٩٩ - ١٠٣ .
- معجم المؤلفين : ٢٣٩/١ .
- رجال الأزهار : ٤ .
- المصباح المكنون : ٩١/١ .
- تاريخ اليمن الفكري في العصر العباسي : ٤٥٤/١ - ٤٧٣ ، ٥١١ .
- الجواهر المضيئة - خ . : ١٠ .
- جنابة الأكوع على ذخائر الهمداني : ٦١ .
- مطمح الآمال في إيقاظ جهلة العمال : ٢٤٣ .
- التراث العربي في مكتبة آية الله مرعشي : ٤٢١/٣ .
- الشافي : ٣٤٢/١ ، الأنوار البالغة - خ -
- شرح الدامغة - خ -
- حكام اليمن المؤلفون : ٧٥ - ٧٩ .
- الزيدية لمحمود صبحي : ٧٤٨ .
- الموسوعة اليمنية : ٥٣/١ .



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی



مرکز تحقیقات کامپیوتر و علوم اسلامی

النص



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين^(١)

الحمد لله الأول بلا غاية، الآخر بلا نهاية^(٢)، الذي لا تحويه
الأمكنة، ولا تضمنه الأزمنة، الذي دلّ على نفسه بما أظهر من
عجيب صنعه^(٣)، المتنزه عن مشابهة خليقته، الذي ابتدأنا بالكرم

(١) في (ب): وبالله أستعين.

(٢) قال الإمام شرف الدين يحيى بن شمس الدين بن الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى (رحمه الله) في تحقيق الحمد ما لفظه: الحمد هو الثناء الحسن، والوصف الجميل على الفضائل، وهي الصفات الحميدة؛ والفواضل وهي النعم المبركة. كل ذلك بما يكون بالاختيار، كفضيلة العلم، والسخاء، والشجاعة، وفواضل العطاء، والإحسان؛ ولا يكون على غير الاختيار، مثل: حسن الوجه، وتمام الشكل، وبهاء الجبين، والمدح يكون على كل من الأوصاف الاختيارية وغير الاختيارية، وكل عظمى مدح، ولا عكس، لا يرد على هذا ما أورده بعض متأخري المفسرين من أنه يلزم ألا يصح إطلاق (الحمد لله) على صفاته الذاتية؛ لأننا نلتزم ذلك؛ ونقول: تمدح الله تعالى بصفاته، ولا نقول: إنه يُحمد عليها بمقتضى اللغة العربية؛ كما أنا نقول: إنه يُحمد سبحانه على الفواضل والفضائل الاختيارية، وتمدح على الاختيارية وغير الاختيارية، ولا يصح أن يُطلق الشكر له تعالى عليها؛ لأن الشكر يختص بالفواضل، ولا يكون إلا عليها، وهي النعم المبتدأة إلى الغير؛ وهي أخص من الحمد والمدح من جهة السبب، وإن كان أهمّ منهما من جهة المورد؛ لأنه يكون باللسان، والجنان، والأركان، والحمد، والمدح لا يكونان إلا باللسان، فبينه وبينهما عموم وخصوص من وجه، وهما فيما بينهما عموم وخصوص من كل وجه؛ لأن المدح أهم من الحمد في كل وجه، والمدح والحمد أخوان من حيث كان كل حمدا مدحا، وإن لم يكن كل مدح حمدا انتهى.

وقال الإمام الشيرازي في شرحه على الأساس: أعلم أن الحمد هو الثناء الحسن والوصف الجميل، على الفواضل والفضائل. وقيل: على الفضائل الاختيارية، لا نحو: تمام الشكل وحسن الوجه. ولا يكون إلا قولاً باللسان، والشكر لا يكون إلا على الفواضل والفضائل وهي النعم، ويكون بالجنان، واللسان والأركان. انتهى.

(٣) في (ش): صنعه.

والجود، وأخرجنا من العدم إلى الوجود، وتفضل علينا بالعقول،
وأكد حجته علينا بالكتاب والرسول، ﴿لَعَلَّأَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بِقَدَرِ
الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [البقرة: ١٢٩].

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده
ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم تسليماً، وأن أمير المؤمنين علي بن
أبي طالب أخو رسول الله ووصيه، وخليفته في أمته ووليّه، وأن
الحسن والحسين إمامان عادلان مفترضة طاعتُهُما، وواجبة على الأمة
نصرتُهُما^(١)، وأن الإمامة في ذريتهما محصورة، وعلى غيرهم محظورة،
من سار منهم بسيرتهما واحتذا بحذوهُما.

أما بعد ..

فإنه لما دُرِسَ الإسلام، وعطّلت الأحكام، وغاض العلم لعدم
أهله^(٢)، وادّعاء من لا يعرفه بجهلته، رأيت أن أنشر^(٣) هذا الكتاب،
وأبين فيه الحق والصواب، وأذكر طرفاً من علم الكلام في الأصول
والفروع، والمعقول والمسموع، لينتفع به من يقف عليه، ويرجع من
شدّ من الحق إليه؛ طالباً بذلك الثواب من الله، ومنعزلاً لرضا الله.
وقد اعتمدت في هذا الكتاب على الاختصار وعدلت عن الإطالة
والإكثار، وأنا أسأل الله العصمة من الزلل، والإصابة للحق في
القول والعمل.

(١) في (ش، ج): واجبة على الأمة نصرتُهُما.

(٢) قوله: وغاض العلم، أي: قلّ ونقص. قال في الصحاح: غاض الماء يفيض غيضاً، أي: قلّ
ونضب. تمت.

(٣) في (ص، ل، ش، ع): أن أنشي.

(ذكر تفاصيل المعارف وتسميتها)

المعارف ثلاثة عشر^(١) معرفة:

طريق النظر ووجوبه.

ومعرفة الصنع.

ومعرفة الصانع.

ومعرفة التوحيد.

ومعرفة العدل.

ومعرفة النعمة.

ومعرفة شكر المنعم.

ومعرفة البلاء.

ومعرفة الجزاء.

ومعرفة الكتاب.

ومعرفة الرسول.

ومعرفة الإمام.

ومعرفة الاختلاف.



(١) في (ث): ثلاث عشرة.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

(١) باب معرفة النظر

اعلم أيها السامع أن المكلف قد أُعطي آلة يبلغ بها - إذا استعملها - ما يصلح دينه ودنياء. أولها - وهو أشرفها وأكملها - العقل الذكي، ومنها: الخواص الخمس، ومنها: اللسان المترجم لما يفهمه المستمع، ومنها: اعتدال الخلقة في بنية مخصوصة، ومنها: الحياة والروح، وغير ذلك من الآلة المركبة في المكلف لصالح دينه ودنياء.



في الكلام في العقل

وإنما بدأنا بذكر العقل؛ لأنه أكبر الآلات وبه تُعرف المعارف كلها، وجميع المعلومات. وإنما سُمي العقل عقلاً؛ لأنه يعقل صاحبه عن المنكرات، وأصل العقل: العلم، وهو غرض ومحله القلب. أجمع الموحّد والملحد على أن العقل هو العلم، وأنه عرض؛ إلا فرقة من الزيدية من أهل زماننا وهم أصحاب مطرّف بن شهاب^(١)، فإنهم قالوا: (العقل)^(٢) هو القلب، واستدلوا بقول الله تعالى: ﴿لَيْسَ بِهِ

(١) إليه تنسب المطرية، والمطرية: فرقة من فرق الزيدية المنفصلة عنها. نشأت في القرن الرابع الهجري، وانقرضت في القرن السادس. وكانت تنحو في كثير من أقوالها منحى الطبائعية. وقد ورد التعريف بهم، وذكر بعض أقوالهم وتفصيلها في شرحي (الأساس) للإمام أحمد بن محمد الشرفي رحمه الله تعالى.

(٢) ساقط في (ص، ع، س، ش).

قَلْبِكَ لَذِكْرِي لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٢٧﴾ ،
وَنَسُوا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَنْظُرُوا لِمَ كُنَّا لَهُمْ قُلُوبًا يَتْلُونَ بِهَا
أَوْ آذَانًا يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي
الْعُثُورِ ﴾ [الحج: ٤٦] ، وقد فسر الهادي إلى الحق (عليه السلام) قول الله تعالى :
﴿ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ﴾ ، قال : لمن كان له قلب يعقل به ، ولو كان العقل
هو القلب^(١) ، لَمَا حُمِدَ الْعَاقِلُ عَلَيْهِ ، وَلَا ذُمَّ بِنَقْصَانِهِ ، وَلَا كَانَ يَزُولُ
عِنْدَ النَّوْمِ وَشَبْهِهِ ، إِذْ لَيْسَ كُلُّ مَنْ لَهُ قَلْبٌ بِعَاقِلٍ ؛ كَالطُّفْلِ وَالْمَجْنُونِ
وَالْبَهِيمَةِ ؛ وَكُلٌّ مِنْ لَهُ عَقْلٌ فَلَهُ قَلْبٌ .

وقالت الفلاسفة : محل العقل الدماغ ، ودليلهم أنه عند فساد الدماغ

(١) هو الإمام الهادي إلى الحق الميرزا محمد باقر بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن
إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسين السبط بن أمير المؤمنين الإمام علي بن
أبي طالب (عليه السلام) . ولد (عليه السلام) بالربيع في قرية المدية المنورة بسنة (٢٤٥هـ) نشأ في بيت محفوف
بالمعلم والعمل والطهارة والزهد والورع والتجسس والعفة والعبادة .

طلب العلم في صغره حتى صار ميرزا في جميع العلوم ، حافلاً بمنطوقها ومفهومها ، صاحب
المذهب الشريف ، والنصب النبوي ، والشجاعة التي ظهرت في الآفاق ، وتحدثت بها الرفاق
في مواطن الاتفاق ، وهو صاحب التصانيف الفائقة ، والأشعار الفصيحة الرائقة ، منقذ اليمن
من الضلال ، ومزيل أركان الباطل والهمال ، استدعاء أهل اليمن لما اشتد بهم الظلم والجور ،
فخرج من الرس إلى اليمن بأذلا مهجته في رضا رب العالمين ، شاهراً سيفه على أهل الظلم
وأهل الباطل والعدا ، وعاضده على أمره العلماء الأتقياء من أهل مذهبه ، وكانت اليمن في
أشد الظلمات من تسلط الظلمة من جهة ، وانتشار مذهب الجبرية من جهة ثانية ، ومن جهة
ثالثة وهي الطامة الكبرى ، وهي انتشار مذهب القرامطة بقيادة علي بن الفضل وأتباعه لعنهم
الله تعالى ، فجاهد في سبيل الله وإعلاء كلمة الله ، ونشر العدل والتوحيد في ربوع اليمن
وأزال الظلم والجور ، والمعاصي والفجور ، وبسط الأمن والأمان ، وقوى قواعد الإيمان ، ولا
زال مجاهداً محتسباً ، وهو في علم وعمل ، مع زهد وورع وتقى وعبادة وعفة وطهارة عن كل
شبهة في أمور دينه ودنياه حتى توفي (عليه السلام) في شهر الحجة سنة ٢٩٨هـ وقبره بمسجده بمدينة
صعدة مشهور مزور .

(٢) في (ع ، ش) : ولو كان القلب هو العقل .

يزول العقل ولا حجة لهم في هذا؛ لأن المجهوب لا تثبت لحيته،
والفساد واقع بالجب^(١)، وموضع نبات الشعر سالم، لكن هنالك مواد
من ناحية الموضع جب، فلما انقطعت تلك المواد لم تثبت الشعر^(٢)،
فكذلك لا يمتنع أن يكون هنالك^(٣) مواد من ناحية الدماغ إلى القلب،
وأيضاً فأنه جعل اللحية دليلاً على الذكر^(٤)، فإذا جب الذكر لم يكن
الله ليجعل دليلاً على غير مدلول عليه، فمن هنالك لم تثبت له
اللحية، إلا النادر من الناس الذي يُسمى (الكوسج) الذي ذمه
أمير المؤمنين (عليه السلام)، فقال: «لا يوجد في أربعين كوسجاً رجل خي».

والعقل على وجهين^(٥)؛ ضروري واختياري؛ فالضروري من فطرة
الله تعالى، والاختياري فعل العبد.

فالضروري مثل: معرفة أن الحسين الحسين، واستقباح القبيح؛
وهذه^(٦) فطرة من الله فطر المكلفين عليها خاصة.

فأما استجلاب المنافع، والنّفار عن المضار فذلك عام في جميع
الحيوان، وذلك مُشاهد، ولا يُسمى عقلاً لغير المكلفين، بل هو إلهام
من الله تعالى (لهم)^(٧)، وهو سبب حياتهم؛ وإبلاغ من الله في النعمة

(١) في (ب، ص، ش، ع)؛ وقع بالجب.

(٢) في (ب)؛ لم يثبت الشعر.

(٣) في (ع، ص)؛ هناك.

(٤) في (ب، ت)؛ فإن الله جعل اللحية دليلاً على الذكر.

(٥) في (ش)؛ من وجهين.

(٦) في (ب)؛ وهذا.

(٧) ساقط في (ش، ع).

على المكلفين^(١) مثل ما ألهم الله تعالى النحل من فعل ما لا يتأتى لصاحب عقل^(٢).

وأما العقل الاختياري فهو نظر المكلف وتمييزه واستدلاله واستنباطه. قال القاسم بن إبراهيم (رحمته الله)^(٣) في جواب مسائل سأل^(٤) عنها ابنه

(١) في (ش، ل)؛ وإبلاغ في التعملة من الله للمكلفين.

(٢) في (ب، د)؛ لصاحب العقل.

(٣) هو ترجمان الدين، ونجم آل الرسول المطهرين، أبو الحسين، الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن السبط بن أمير المؤمنين الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام)، الملقب طباطبا، والرسى. أحد أقطاب الدين، وأحد عظماء أئمة الزيدية، وأجل علماء أهل البيت (عليهم السلام). مولده سنة ١٧٠ هـ بالمدينة المنورة. روى عن أبيه، وأبي بكر، وإسماعيل أخي ابن أبي أويس، وأبي سهل المقرئ، وآخرين، وعنه أولاده الأئمة العلماء العظماء: محمد، والحسن، والحسين، وصليمان، وداود، وغيرهم، وروى عنه حواري آل محمد محمد بن منصور المرادي، وأبو جعفر الشيرواني وغيرهم.

قال في طبقات الزيدية: كان مبرزاً في أصناف العلوم، ومن أراد أن يعلم براعته في الفقه، ودقة نظره في طرق الاجتهاد، وحسن ترتيبه في التزاعة الأحكام، وترتيب الأخبار، وحسن معرفته باختلاف العلماء، فلي نظر في أجروته في المسائل. كان يقرأ في علم الكلام. وروى السيد أبو طالب في الإفادة، وغيره أن جعفر بن محمد لما حجّ دخل على الإمام القاسم (عليه السلام) فجاءه في دقيق الكلام ولطيفه، فلما خرج من عنده قال لأصحابه: أين يتأه بأصحابنا عن هذا الرجل، والله ما رأيت مثله. قال السيد أبو طالب: وكان في مصر داعياً لأخيه محمد بن إبراهيم (عليه السلام)، فلما مات -أي محمد بن إبراهيم- بث دعاته في الأفاق فأجابه عوالم في بلدان مختلفة، ولبت في مصر عشر سنين، ثم اشتد عليه الطلب من قبل عبد الله بن طاهر، فعاد إلى الكوفة، وكانت البيعة الكاملة في بيت شيعي آل الرسول (عليه السلام) محمد بن منصور المرادي سنة ٢٢٠ هـ. بايعه أحمد بن عيسى بن زيد، وموسى بن عبد الله وفقه الكوفة الحسن بن يحيى، وحواري آل الرسول (عليه السلام) محمد بن منصور المرادي. وآل أمره أن سكن الرس قريب المدينة المنورة، إلى أن توفي (عليه السلام) سنة ٢٤٢ هـ وفي الأكن سنة ٢٤٥ هـ روى له كل الأئمة. له كثير من المؤلفات، جلّها ما زال مخطوطاً في مكتبات متفرقة، ومعظمها في أصول الدين، وقد نشر بعض رسائله الدكتور محمد عمارة ضمن رسائل العدل والتوحيد، والمستشرق الإيطالي جويدي نشر كتابه (الرد على ابن المقفع) والذي دعا جويدي لنشره هو وقوفه على كتاب ابن المقفع (معارضة القرآن). انتهى.

(٤) في (ب)؛ سألته.

محمد بن القاسم (عليه السلام) فقال: سألت عن العقل في الإنسان أطيع هو، أم مستفاد؟

قال (عليه السلام): (هو) ^(١) الحفظ والذكر، وأصل العقل: فطرة وخلقة.

وقال (عليه السلام): في جوابه للملحد: وما يُعرف بالعقل شيان:

أحدهما: يُعرف ويُدرك بديهته مثل: تحسين الحسن، وتقييح القبيح، ومثل: شكر المنعم وحسن التفضل، وتقييح كفر المنعم، والجور، وما جانه.

والوجه الثاني ^(٢): وهو الاستدلال والاستنباط الذي ينتجه العقل؛ كمعرفة الصانع، وعلم التعديل، والتجوير، والعلم بحقائق الأشياء.

وقال محمد بن القاسم (عليه السلام) في شروط الإيمان المنجي: لأن العقل مسكنه القلب، فيصبح أنه غير القلب، وأنه حال فيه.

(١) ساقط في (ب).

(٢) في (ج، ش، ص، ع): الوجه الثاني.

(٣) هو الإمام محمد بن القاسم بن إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن البط بن الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام)، شيخ آل الرسول، والمقدم فيهم، والعايد التقى الورع الزاهد، أبو عبد الله، أخذ عن أبيه، وعنه ولدا أخيه الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم، وعبد الله بن الحسين بن القاسم، وولده عبد الله بن محمد، وظاهر بن يحيى بن الحسين. قال الإمام القاسم (عليه السلام): صحبت الصوفية أربعين سنة، ودرت الشرق والغرب، فلم أر رجلاً أبين ورعاً من ابني محمد. وقد كان باع نفسه من الله تعالى، حريصاً مجتهداً على القيام بأمر الله تعالى، وبإياديه كثير من اليمن والحجاز ومصر ثم نكث عليه الأكثر فلم يتم له الأمر، حتى لزمه مرض أزال عنه فرض القيام. وتوفي (عليه السلام) سنة إحدى ومائتين من الهجرة النبوية. انتهى.

وقال المؤيد بالله (عليه السلام) ^(١): فصارت الآثار أصلاً في أن كل عضو في الإنسان واحد نحو الأنف والذكر ففيه الدية ^(٢)، وما كان فيه اثنان كاليدين والعينين والرجلين ففيه الدية ؛ وفي كل واحد منها نصف الدية ؛ وهكذا المعاني وإن لم تكن أعضاء، كالصوت والعقل والسمع والبصر، وهذا مما لا خلاف فيه ؛ ذكره في شرح التجريد.

وقال الهادي للحق (عليه السلام) في جواب مسائل الرازي، وقد سأله عن عقل رسول الله ﷺ، وعن عقل أبي جهل؟

فقال (عليه السلام): قد أعطى الله ^(٣) أبا جهل (من العقل) ^(٤) فوق ما يحتاج إليه، فأما أن يُعطى مثل عقل رسول الله ﷺ فلا، ولا كرامة

(١) هو الإمام المؤيد بالله أبو الحسين أحمد بن الحسين بن هارون بن محمد. الإمام المؤيد بالله الكبير كان بحراً لا ينزف، قال السيد الخافض إبراهيم بن القاسم (عليه السلام): برز في علم النحو واللغة، وأحاط بعلوم القرآن والشعر وأنواع الفصاحة مع المعرفة التامة بعلم الحديث وعلمه والجرح والتعديل، وهو إمام علم الكلام وإمام أئمة الفقه، وعلى الجملة فلم يبق علم من علوم الدنيا والدين إلا وضرب فيه بنصيب. روى عن أبي العباس الحسيني وقاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد وغيرهما، وعنه السيد مانكديم والإمام الموفق بالله والقاضي يوسف وغيرهم. ومن مصنفاته شرح التجريد والبلغة والبصرة - وهو كتاب لطيف - وكتاب إثبات النبوة (طبع) وتعليق على شرح السيد مانكديم، وإعجاز القرآن في الكلام، والأمالي الصغرى (طبع) بتحقيق العلامة عبد السلام الوجيه، وسياسة المريدين. مولده (عليه السلام) بأمل طبرستان ٣٣٣ هـ ويوم له بالخلافة سنة ٣٨٠ هـ وتوفي يوم عرفة سنة ٤١١ من الهجرة النبوية، وصلى عليه السيد مانكديم، ودفن بطنجا، وهي قرية متفرعة من عباس آباد بشمال إيران. انتهى.

(٢) في (ص): وفي كل واحد منهما الدية.

(٣) في (ب): الله قد أعطى، وفي (ش، ع): الله أعطى.

(٤) ساقط في (ب، ش، ع).

لأبي جهل. ومثل بمن أُعطي شمعة، ومن أُعطي شمعتين، وهو ما سأله عن الفؤاد، وإلا كانت^(١) الزيادة في اللحمة.

وقال أيضاً ~~(غني)~~ في المسترشد في صفة الإنسان^(٢): ثم خلق في صدره قلباً، ثم ركّب فيه لباً^(٣)، ثم جعله وعاءً للعقل الكامل، وحصناً للروح الجائل، وعلى هذا أجمعت العلماء: أهل العدل والتوحيد من الزيدية والمعتزلة ولم نعلم مخالفاً^(٤) لما قلنا من (العلماء)^(٥) المتقدمين.

قال عمرو بن بحر الجاحظ^(٦) في كتاب المعاد والمعاش: وقد أجمعت الحكماء أن العقل المطبوع والكرم الغريزي لا يبلغان غاية الكمال إلا بمعاونة العقل المكتسب، ومثلوا ذلك بالنار والخطيب، والمصباح والدّهْن، وذلك أن العقل الغريزي ~~ألم~~ والمكتسب مادة، وإنما الأدب عقل غيرك تزيد في عقلك.

(١) في (ض): ولا كانت.

(٢) في (ش): في وصفه في خلق الإنسان.

(٣) في (ش، ع، ل): وركّب فيه لباً.

(٤) في (ض) ولم يُعلم مخالف.

(٥) ساقط في (ب).

(٦) هو عمرو بن بحر الجاحظ بن محبوب الكناني بالولاء، الليثي، أبو عثمان الشهير بالجاحظ، من أئمة الأدب العربي، ورئيس الفرفة الجاحظية من المعتزلة، من أهل البصرة مولداً ووفاة، تعلم بها وببغداد، فنه في علوم الأدب واللغة، وأحاط بمعارف عصره، فلم يترك موضوعاً إلا وكتب فيه. تقرب من الخلفاء والوزراء، إلى أن ولي المتوكل العباسي، وتكر للمعتزلة، فتواري الجاحظ وعاد إلى البصرة، ولازم منزله الذي أصبح مشوى الأدب، وعط رحاله، وفلج آخر عمره، ومات والكتاب على صدره، فتلته مجلدات من كتبه سقطت عليه، له مؤلفات كثيرة وشهيرة، ومنشورة، ومطبوعة بأرقى الطباعات. تم.

فصل

في الكلام في الحواس

اعلم: أن الحواس جعلها الله خمساً؛ لأن المحسوسات خمس،
فالحواس^(١): السمع والبصر والشم والذوق واللمس. والحواس
أجسام، وفعلها أعراض، وهو الحس.

والمحسوسات خمس وهي: مسموع ومبصر ومشموم ومطعموم
وملموس، وهي أجسام وأعراض. فالأعراض: الأصوات والألوان
والطعموم والروائح والحرارة والبرودة والآلام. والأجسام (هي)^(٢) محال
هذه الأعراض، وهي: المصوت والمبصر والمطعموم والمشموم
والملموس؛ وعلى هذا أجمع أهل العدل والتوحيد من الزيدية
والمعتزلة، إلا المطرفية فإنهم قالوا: الحواس لا تدرك إلا الأجسام،
والأعراض عندهم لا تدرك إلا العلم، وقالوا: هي لا توهم ولا
تجل ولا تحل، فنقضوا كلامهم وأثبتوها ثم نفوها.

والعقل الضروري يحكم أن كل معلوم غير الله فهو حال أو محلول،
وعليه أجمعت الأمة، إلا ما قالت المعتزلة في الإرادة، وسنذكر إن
شاء الله تعالى القول والاحتجاج عند ذكر الأجسام والأعراض في باب
معرفة الصنع. وكانت هذه الحواس الخمس تؤدي إلى القلب، وكان
اللسان ترجماناً له مع سلامة البنية، وحصول الروح والحياة، فأمكن
النظر والتمييز، وبلغ بالعقل صاحبه ما يريد من علم الحقائق
وسائر المعلومات.

(١) في (ش): والحواس.

(٢) ساقط في (س، ش، ي).

فصل

في الكلام في وجوب النظر والاستدلال^(١)

اعلم أن العقل يحكم بأن العلم حسن وأن الجهل قبيح، ويحكم أنه يجب على العاقل أن ينظر ويُمَيِّز إذ قد أُعْطِيَ آلة النظر والتمييز، ويحكم أنه إن لم ينظر ويُمَيِّز لم يبلغ إلى استجلاب منفعة، ولا دفع مضرة، ولا يبلغ إلى إصلاح دين ولا دنيا.

واعلم أن العقل هو أصلح الحجج؛ والكتاب والسنة تأكيد له، والدليل على ذلك، أن الكتاب والسنة ما عُرِفَا إلا بالعقل.

ومما يدل على وجوب النظر أن العلم بحقائق الأشياء لا يتأتى إلا من وجهين: وهما: التقليد والنظر والتقليد لا يعمل به^(٢) في الأصول؛ لأن المحق ليس بأول من يبطل في مكان يُقلد.

ويؤيد ذلك ما روي عن حذيفة بن اليمان أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تكونوا إمعة^(٣) تقولون: إن أحسن الناس أحسناً، وإن أساءوا أساءنا، ولكن وطنوا أنفسكم، إن أحسن الناس أن تحسنوا، وإن أساءوا فلا تظلموا» فبان فساد التقليد، ولم يبق إلا النظر المؤدي إلى الصواب.

ويدل أيضاً على وجوب النظر قول رسول الله ﷺ: «ستفترق أمتي

(١) في (ب): فصل في وجوب النظر والاستدلال.

(٢) في (ش): لا يعمل عليه.

(٣) الإمعة: هو الذي لا رأي معه ولا تدبير، وهو بكر الهمزة. تمت.

على ثلاث وسبعين فرقة كلها هالكة إلا فرقة واحدة». وما روي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: قال رسول الله ﷺ: «لا قول إلا بعمل، ولا قول ولا عمل إلا بنية، ولا قول ولا عمل ولا بنية إلا بإصابة السنة»، فوجب على كل عاقل أن ينظر ويختار (لنفسه) مذهباً يشهد له به العقل والكتاب والرُّسل^(١) والإجماع، وأن يجتهد في إصابة السنة، بالنظر والاستدلال والبيّنات.

وقد ندب الله تعالى إلى قبول الحق بالبراهين والحجج، وذم المعرضين والغافلين عن معرفة الآيات والبيّنات؛ فقال عزّ من قائل: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ (البقرة: ١٢٥) وقال تعالى في ذم من اتبع الظن والهوى، ومال إلى الغفلة وترك النظر: ﴿لَوْ تَوَدَّ عَشْرٌ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ أَنْ يُدْعَىٰ بِهَا عِلْمًا أَمْ مَاذَا حُكُّكُمْ فَتَمُوتُونَ﴾ (النمل: ٨٢-٨١)، وقال عزّ من قائل: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الشَّعَرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ (الأنعام: ١٢٤)، وقال عزّ من قائل: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ (النجم: ٢٨)، وقال تعالى وعزّ من قائل: ﴿إِنَّ الدِّينَ لَا يَرْتَدُّونَ لِقَاءَهُمَا وَرَمَوْا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ﴾ (الأنعام: ٨٧)، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «تعلموا القرآن وعلموه الناس، وتعلموا الفرائض وعلموها الناس،

(١) ساقط في (ب، ج، ش).

(٢) في (ث)، والكتاب والرسول.

فإني امرؤ مقبوض، وإن العلم سيقبض من بعدي، ويختلف الرجالان فلا يجدان من يفصل بينهما»، وروي عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «قوام المرء عقله، ولا دين لمن لا عقل له»، وروي عنه ﷺ أنه قال: «إنما يدرك الخير كله بالعقل، ولا دين لمن لا عقل له»، وروي عنه ﷺ أنه قال: «ما تم دين إنسان قط حتى يتم عقله»، وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله على قدر عقولهم، فأعملهم بطاعة الله^(١) أوفرهم عقلاً»، وروي عن عمر بن الخطاب أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اكتسب أحد مكتسباً مثل فضل العقل يهدي صاحبه إلى هدى أو يردّه عن ردى^(٢)، وما تم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله»، وروي عن الزهري عن سالم عن أبيه عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «لكل شيء معدن ومعدن التقوى قلوب العارفين»، وروي عنه ﷺ أنه قال: «الناس يعملون الخير ويعطون أجورهم على قدر عقولهم»، وروي عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الرجل يكون من أهل الصلاة ومن أهل الصوم والزكاة والحج وما يجازي يوم القيامة إلا بقدر عقله»، وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «في جسد ابن آدم نقطة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب»^(٣)، فصح ما قلنا.

(١) في (ص، ع): فأعملهم بطاعته، وفي (ض): فأعلمهم بطاعته.

(٢) في (ب، ش): ويرده عن ردى.

(٣) في (ب): إن في جسد ابن آدم نقطة إذا صلحت صلح الجسد وإذا فسد فسد الجسد.

ولا يبلغ العاقل درجة العقل إلا بنظر واستدلال. وهذا لا خلاف فيه. إلا ما روي عن داود الأصبهاني من قوله: بأن العقل ليس بدليل^(١) ومن طابقه من الحشوية أهل الظاهر بعدم دلالة العقول. فأنكر ذلك عليهم جميع العلماء. وقال في ذلك ابن دريد يهجوهم:

قال داود ذو الرقاعة والجهل

بأن العقول ليست بحجة

ولعمري لعقله ذلك العقل

فما أن به يصاب محجة^(٢)

ثم أصحابه يعومون عوماً

من ضلالات جهلهم وسط

وقد تقدم الاحتجاج عليهم من العقل والكتاب والرسول والإجماع.

واعلم أن في الكتاب محكماً ومتشابهاً، وناسخاً ومنسوخاً. ولا يُعلم المحكم من المتشابه ولا الناسخ من المنسوخ^(٣) إلا بنظر واستدلال عقلي؛ وكذلك السنة وأخذها من الرواة.

واعلم أن الأخبار الواردة عن رسول الله ﷺ على ثلاثة وجوه:

فمنها: الخبر المشهور المستفيض الذي أجمعت عليه الأمة،

(١) في (ع): من قوله: لا اعتماد على العقول. وفي (ش): من قوله: بعدم دلالة العقل. وفي (ص): من قوله: بعدم دلالة العقول.

(٢) في (ض): فما أن به يُصاب محجة.

(٣) في (ب، ص، ش، ع): والناسخ من المنسوخ.

وهو مثل : أن رسول الله ﷺ دعا إلى الله ، وأن القرآن أنزل عليه^(١) ، وأنه جاهد الكفار ومن عند الحق. ومثل ما فعله وأمر به من الطهارة ، والصلوات الخمس ، والزكاة ، والصوم ، والحج ، وأشباه ذلك ؛ وهذا يعلم ضرورة ؛ لأن الأمة على كثرتها واتساع مساكنها ، واختلاف ألسنتها وأحوالها لا تفق على كذب ، ولقول رسول الله ﷺ : «لا تجتمع أمتي على ضلالة».

ومنها : الخبر المتواتر كقوله ﷺ : «عليّ مني بمنزلة هارون من موسى^(٢) إلا أنه لا نبي بعدي» ، وهذا يعلم ضرورة ، وليس كالأول ، فلأن أكثر الفرق^(٣) - فرق الإسلام - يروونه ، ويعرفونه ، ومنهم من رواه وتأوله ، وهذا لا يتأتى فيه الكذب ، ولا التواطؤ بين الرواة ؛ لاختلاف أديانهم ، وأحوالهم ، وألسنتهم ، ويُعَدُّ أوطانهم.

ومنها : خبر الأحاد وهو الذي يرويه الواحد ، وهو يُقبل بحسن الاجتهاد ، وتغليب الظن^(٤) في صدق راويه في الفروع والشرع. فأما في الأصول فلا يُقبل خبر الأحاد لكثرة الرواة ، وأهل التدليس في الإسلام من المنافقين والباطنية ، وغيرهم من أعداء الرحمن ، ولتحريضهم^(٥) على إفساد أصول الدين على المسلمين كما قد رَوَوْا : «سترون ربكم كالقمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته».

(١) في (ب ، ت) : وأن القرآن نزل عليه.


(٢) في (ب) : أنت مني بمنزلة هارون من موسى. وفي (ض) : «يا علي أنت مني بمنزلة هارون من موسى».

(٣) في (ب ، ي) : ولأن أكثر الفرق.

(٤) في (أ) : وتغلبة الظن. وفي (ش) : وبغلبة الظن.

(٥) في (ب ، ع ، ش) : ونحرضهم.

والدليل على أن خبر الأحاد يُقبل في الفروع إجماع الأمة على ذلك، وهو أنهم أجمعوا على أن النبي ﷺ كان يبعث العمال في البلاد فيقبل خبر العامل، مثل معاذ بن جبل حيث بعثه النبي ﷺ إلى اليمن. وأنه كان يكتب إلى من هو منتزح عنه^(١) فيقبل كتابه، مثل ما روي عن عبد الله بن حكيم قال: كتب إلينا رسول الله ﷺ قبل موته بشهر: «لا تتفعدوا من الميتة بلحم ولا عصب»^(٢). وأجمعت الصحابة على قبول خبر الواحد، كقبولهم خبر عبد الرحمن بن عوف في جزية المجوس، وكقبول خبر أبي بكر في إعطاء الجذء السادس.

وروي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: كنت إذا سمعتُ من رسول الله ﷺ شيئاً نفعتني الله به بما شاء، فإذا سمعته من غيره حلفته، فإذا حلف صدقته.  وأحدثني أبو بكر، وصدق أبو بكر.

وكقبول خبر حمل بن مالك في رواية الفروع فصيح أن خبر الأحادي يُقبل في الفروع دون الأصول لما قدمنا. وصح أن النظر أصل من أكبر أصول الدين، لأنه به عرفت الأصول.

فأما القياس فإنه لا يصح في الأصول، وقد يصح أن يقاس الشيء من الفروع بمثله، كما يقاس ما لم يُسمَّ بما يُكال ثم أخرجت الأرض في وجوب الزكاة على مثله المُسمَّى، مثال ذلك: أن السَّمسم والدُّخن وأشباههما لم تُسمَّ في الخبر عن النبي ﷺ فوجب أن يُقاس على ما سُمِّي من التمر والزبيب والحنطة؛ لأنه روي عن النبي ﷺ

(١) في (أ): من هو منتزح عنه.

(٢) في (ب): يا عاب ولا عصب. وفي (ش، ع): ألا تتفعدوا... إلخ. وفي (ن): ألا لا تتفعدوا... إلخ.

أنه قال: «لا تجري الصدقة»^(١) في تمر، ولا زبيب، ولا حنطة، ولا ذرة، حتى يبلغ الشيء منها خمسة أوسق^(٢)، والوسق: ستون صاعاً، وإنما قلنا إنه مثله؛ لأنه وافقه في أكثر أوصافه، وذلك أنه مما أخرجت الأرض، ومما يطعم ويقتات، وأنه مكيل، وليس كذلك قياس أبي حنيفة (في)^(٣) الخل والنيذ وسائر المائعات^(٤) على الماء؛ لأنه مخالف^(٥) له في كل أوصافه، إلا في الرقة والصفاء؛ وهو مخالف له في لونه وطعمه وريحه واسمه وحكمه، فهذا مما لا يجوز من القياس. وقد أنكر عليه القياس العلماء في وقته وبعد وقته.

وقد روي أنه دخل هو ومحمد بن أبي ليلى على جعفر بن محمد عليهما السلام وهو في المدينة، فقال لأبي حنيفة في كلام طويل، وقد ذم قياسه الذي كان بقيسه، فقال لهم جعفر: يا نعمان؛ (إن)^(٦) أول من قاس إبليس أمره الله أن يستحيه^(٧)، فقال لي: «أنا خير من خلقي من ناري وخلقته من طيني»^(٨)، ثم قال له: أيهما أكد عند الله الصلاة أم الصيام؟ قال: الصلاة، قال: فلم أمر الله الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة؛ وهذا أكد من هذا؟ قال: لا علم لي، قال: أيهما أعظم عند الله القتل أم الزنا؟ قال: القتل، قال: فلم أمر الله في القتل بشاهدين وفي الزنا بأربعة؟ قال: لا علم لي. قال: يا نعمان،

(١) قوله: «لا تجري الصدقة» يعني: لا تلزم. وفي (ض): لا تجزئ بالزاي المعجمة. تمت.

(٢) (ش، ع): خمسة أوساق.

(٣) ساقط في (ب، ت).

(٤) في (ش، ي): وسائر المائعات.

(٥) ساقط في (ش، ي، ع).

(٦) ساقط في (ش).

أيهما أنجس البول أم الجنابة؟ قال: البول. قال: فلم أمر الله بالغسل من الجنابة وأمر بالاستنجاء من البول فقط؟ قال: لا علم لي. قال: يا نعمان، لِمَ جعل الله المرارة في الأذنين، والمُلُوحة في العينين، والرطوبة في المنخرين، والحلاوة في اللسان والشفَتين؟ ولم جعل بطن الراحة لا شعر فيه؟ قال: لا أدري.

فسأله ابن أبي ليلى عن تفسير ذلك؛ فقال: أما قضاء الصَّيَام؛ فلأنه شهرٌ في سنتها، فأمرها الله أن تقضيه لذلك. وأما الصلاة فإنها تُصلي في كل يوم وليلة سبع عشرة ركعة القريضة، والتوافل تسع ركعات، لم يجب (عليها) ^(١) القضاء لأجل ذلك، يُريد من قِبَل كثرة الصلاة. قال: وأما القتل فإنه فعلٌ واحدٌ بمفعولٍ به، فحكم فيه بشاهدين، والزنا فعلٌ فاعلٌ فحكم لكل واحدٍ بشاهدين، والبول يخرج من المثانة لا غيرها، فأمر فيه بالاستنجاء. والمني يخرج من بين الصلب والترائب، فأمر فيه بالغسل ليظهر به بدنه كله.

قال أبو حنيفة: أوليس هذا قياس؟ قال: لا، بل أخبرني أبي عن أبيه عن النبي ﷺ.

قال: وأما مرارة الأذنين فلئلاً تدخل ^(٢) الهوامُ في ^(٣) خروق الأذنين إلى الدماغ، وأما ملوحة العينين فلأنهما شحمتان، فأمسكهما بالملوحة لئلاً يذوبا ^(٤)، وأما الحلاوة في الفم فلأن يجد ^(٥) به طعم الأشياء.

(١) ساقط في (ص، ع، س).

(٢) في (ع): فلئلاً يدخل.

(٣) في (ش): إلى.

(٤) في (ض): لئلاً يذوبا.

(٥) في (ش، ص): فلأنه يجد.

وأما الرطوبة في المنخرين فلأن يجد^(١) بهما ريح الأشياء، ولولا ذلك كانتا كسائر جسده، وجعل بطن الراحة لا شعر فيه ليحس اللمس، فاعلم.

فصح أن القياس لا يجوز إلا فيما ذكرنا وأمثاله.

واعلم أنه لا يقيس ولا يجتهد إلا من عرف الأصول، والفروع، والمعقول، والمسموع؛ لأنه إذا أفتى بغير علم زلّ، وضلّ بغير شك وأضلّ، وبسبب ذلك هلك أكثر الناس، وقد روي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال: (خمس خذوهنّ عني فلو رحلتكم المطي لا نظيتموهنّ قبل^(٢)) أن تجدوا مثلهنّ: لا يخشى العبد إلا ربه، ولا يخاف إلا ذنبه، ولا يستحي من لا يعلم أن يتعلم، ولا يستحي العالم إذا سئل عما لا يعلم أن يقول: **الله أعلم** ومتزلة الصبر من الإيمان كمنزلة الرأس من الجسد، ولا يكافئون^(٣) إلا صبي له.

واعلم أن ما ورد عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) مطلقاً فإنه يقتضي الوجوب في الأمر، والتّحريم في النهي، إلا ما خصّه الدليل، مثال ذلك في الأمر: قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «من مسح سألتيه أمن من الغل يوم القيامة»، فلمّا قاله على وجه التّرجيب في الزيادة، ولم يأمر به مطلقاً، علّم أن مسح الرقبة مع الرأس سنة.

ومثله: قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): «لولا أن أشق على أمتي لفرضت عليهم السّواك» فصح أنه سنة.

(١) في (ش، ص): فلأنه يجد.

(٢) في (أ، ض): لا نظيتموهن من قبل.

وفي النهي قوله ﷺ: «لا تستقبلوا القبلة لغائط ولا لبول»^(١). وروي عن ابن عمر قال: اطلعت على رسول الله ﷺ (وهو)^(٢) يقضي حاجته محجوراً عليه يلين، فرأيت مستقبل القبلة، فصح أنه مكروه غير مُحَرَّم.

والدليل على صحة ما ذكرناه قول الله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوا وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْهَوْا﴾ [النساء: ٥٨]، وقوله عز من قائل: ﴿مَنْ أَطَاعَ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، والأمة مجمعة على هذا.

والدليل على أن إجماع الأمة حجة قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ سَوَّاهُ اللَّهُ بِمَا كُفِّرَتْ عَنْهُمْ وَتَنَزَّلَتْ فِيهِ الصُّرُورُ﴾ [النساء: ٨١]، ويقول رسول الله ﷺ: «لا تجتمع أمتي على ضلالة»، فصح ما ذكرناه ووضح^(٣) جميع ما قلنا^(٤)؛ من وجوب النظر، وطريق الاستدلال.

(١) في (ص): للغائط ولا البول. وفي (ش): بغائط ولا بول.

(٢) ساقط في (ض).

(٣) في (أ، د): فوضح.

(٤) في (أ، د): فصح جميع ما ذكرناه.

(٢) باب حقيقة معرفة الصنع

اعلم أن الصُّنْعَ إسمٌ للفعل ، وهو مصدرٌ من صَنَعَ يَصْنَعُ صُنْعاً ؛ وأصله فَعَلَ يَفْعَلُ فَعْلاً ، فصَحَّ أن اسمه يدلُّ على أنه فعلٌ ، ولا يكون الفعل إلا من فاعلٍ ، ولا يكون إلا محدثاً لتقدُّم فاعله عليه .

ولا خلاف في أن العالم يُسمَّى صُنْعاً . والعالمُ اسمٌ للهواء ، وما حوى من الأرض والسماء وما بينهما من جميع خلق الله العليُّ الأعلى . والعالمُ اسمه مُوَحَّدٌ ، فإذا جمعت قلت : الْعَالَمِينَ ؛ قال تعالى : ﴿ الْحَقُّ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . وهذا الفرق في الجمع والمُوحَّد في اللفظ ، وأما في المعنى ^(١) فلا فرق بين الْعَالَمِ وَالْعَالَمِينَ ؛ لأن الاسمين يُبينان عن معنى واحد ^(٢) ، وسمي العالم ؛ لأنه علَّم ودلِّل على صانعه .

فصل

في الكلام في الهواء

من ذلك أنا نظرنا إلى الهواء وما فيه من السَّعة والرُّقة والصفاء ، وكونه مكاناً للكثيف واللطيف من الأشياء ؛ فإذا هو قد قُدِّرَ أحسن

(١) في نسخة : فأما في المعنى .

(٢) في (ع) ؛ يبينان على معنى واحد . وفي (ش) ؛ يبينان على المعنى الواحد .

تقدير، وجعل حياةً للكبير من الحيوان والصغير، وجعل صافياً نقياً من الآفات والأكدار، وجعل لونه أخضر يميل إلى السواد لموافقة الأبصار. وقد قالت الأطباء: من ضعف بصره فليذهب النظر إلى زجاجة^(١) خضراء مملوءة ماء، فكان كما وصفت الأطباء^(٢)، وجعله يحمل الأصوات والروائح (والغبار)^(٣) ثم يُمحى ويَزول فيعود نقياً، فتجري فيه الرياح بالسحاب والدخان والغبار ثم يزول منه فيعود نقياً، ولو كان يبقى كل ما يحمله من الدخان والغبار والروائح والأصوات؛ لكان ذلك مؤدياً إلى الضرر وإباحة الأسرار، والتأذي بكثرة الأصوات والدخان والغبار. وما جعل في سمته ورقته من الصلاح لصنوف المنافع وجَوْلانِ الأنفاس فيه^(٤) والأرواح.

فلما وجدنا فيه أثر التدبير وجدناه قد وُضِعَ موضعه في صلاح الحيوان بأحسن تقدير؛ علمنا أنه مُحْكَمٌ مَبْدُوعٌ، ومُخْتَرَعٌ مَصْنُوعٌ^(٥)، علماً ضرورياً بالمشاهدة؛ إذ لا بُدَّ لكل مدبرٍ من مدبرٍ، وكل مقدرٍ لا بُدَّ له من مقدرٍ، وإذا ثبت أنه مصنوعٌ ثبت أنه محدث.

وقد قال أهل الدهر - وهم عباد الأهوية: الهواء هو ربُّهم لأنه يزعمهم محيطٌ بالأشياء، فيه كل شيء، وهو مع كل شيء.

(١) في (ب): جامة وفي (ش): أجامه.

(٢) في (ب، ش): فكان لونه كلون ما وصفت الأطباء، وفي (ص): فكان لونه كما وصفت الأطباء.

(٣) ساقط في (ث).

(٤) في (ش، ع): وجَوْلانِ الأنفس فيه.

(٥) لقوله: (علمنا) هو جواب (لما)، وقوله: (علماً ضرورياً) معمول علمنا، تمت.

قالوا: وجدنا فيه الحياة، وعند انقطاعه الموت، فصنع قلعة قبل كل شيء بزعيمهم.

والحجة عليهم أنه مع كبره ضعيف، ومع اتساعه لطيف، وصنع من ضعفه أنه لا يحدث في الشاهد صغيراً ولا كبيراً، ولا يغني نقيراً ولا قطميراً، وأنه محدود بسواء، منقطع من غيره، متغير بغيره، وأنه يتغير بالأنوار، ويختلف باختلاف الليل والنهار، وأنه يتغير بالروائح والدخان والغبار، وبالرياح والسحاب والأمطار، ويقطع وينقطع، ويضيق ويتسع، ويحول^(١) منه القليل فيتحول، من ذلك هواء البشر إذا دفنت انتقل الهواء الذي كان فيها وزال، وما جاز على القليل جاز على الكثير، وما جرى على الصغير جرى على الكبير. وأيضاً: فإنه لا يخلو من الحالتين الحادثتين وهما: **تغير كونه والحكوه**.

وقد أجمع المتكلمون المتقدمون والمتأخرون على أن الحركة والسكون حالتان حادثتان، إلا أصحاب الاضطراب^(٢) وهم بعض أتباع بلعام فإنهم زعموا أن العالم لم يزل متحركاً بحركات لا نهاية لها، وقالوا: لو ثبت لها أول، أو آخر^(٣) لثبت حدوث العالم^(٤).

والحجة عليهم أن كونه متحركاً بعد أن كان ساكناً يسدُّ

(١) في (س، ش): ويحول.

(٢) في (ص، ع، ش): إلا أصحاب الأسطون. وفي (أ): إلا بعض أصحاب الأسطون.

(٣) في (ص، ش، ل): وآخر.

(٤) في (ش): يحدث العالم.

على حدوث الحركة^(١)، وكونه ساكناً بعد أن كان متحركاً يدل على حدوث السكون^(٢) بالمشاهدة والعلم الضروري.

وقال بلعام: العالم متحرك، والحركة الأخرى هي الحركة الأولى معادة. وهذا إقرار منه بحدوث الحركة^(٣) وأن لها مُحدثاً؛ لأن كل ما كان له أول وآخر يحدث، وإذا كانت معادة فلا بد لها من مُعيد. وقال: العالم قديم وله مُدبر، خلافة من جميع المعاني.

وقال أرسطاطاليس: العالم هَيُولَى قديم. وتفسير الهَيُولَى: هو أصل الأشياء، كما أن القطن أصل الثوب، والهَيُولَى هو المدبر.

واختلف أهل الدهر في ظنونهم وقالوا: العالم قديم، ودليلهم على أزليته أنهم لا يُعَيِّنُوا شيئاً إلا من شيء. وقالوا: الطائر من البيضة، والبيضة من الطائر، والنطفة من الإنسان، والإنسان من النطفة. وقالوا: لم يزل العالم بصورة قديمة، ومنهم من قال: لا ندري الإنسان كان قبل النطفة، أو النطفة قبل الإنسان؟ ودليلهم: أنهم لم يروا إنساناً إلا من نطفة، ولا نطفة إلا من إنسان.

وقالوا: العالم وما يتولد منه طبع قديم، والصورة قديمة^(٤)، والخلق كامن فيها، وأنكروا أن يكون كامن غير صورة^(٥) فتحتاج إلى مصور، وقاسوا العالم بالدُّولاب.

(١) في (ب، ج، ش): على حدث الحركة.

(٢) في (ب): حدث العالم.

(٣) في (ب، ج، ص، ش): يحدث الحركة.

(٤) في (ب، د، ل): والصورة قديمة.

(٥) في (ض): وأنكروا إن كانت غير صورة.

وكل هذا من ظنونهم وخرصهم، وقد حكى الله قولهم، وذكر أن قولهم ظن، فقال عز من قائل: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا النُّجَا نَحْنُ وَمَا آتَاكُمْ إِلَّا الشَّعَرُ وَمَا لَكُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ إِلَّا تَظُنُّونَ﴾ (الأنعام: ١٤٤).

والحجة عليهم أن إقرارهم بالكمون، والصورة والدولاب، يلزمهم ويبطل قولهم؛ لأن كمون الصورة في الشيء^(١) يدل على الانتقال، والانتقال حركة، والحركة حادثة، فوجب أن تكون الصورة المنتقلة حادثة؛ لأنها لا تتعزى عن^(٢) الحركة والسكون، وكل ما لا يتعزى من الحوادث يحدث، وقد قدمنا الكلام في ذلك. والدولاب أيضاً مصنوع بالمشاهدة، فكذلك العالم.

ودليل آخر: أن الصورة قد علمت علمياً ضرورياً أنها حادثة - لكونها بعد أن لم تكن - بالمشاهدة^(٣) لأن النطفة لا صورة فيها؛ ثم كذلك العلقة والمضغة، ليس فيهما صورة الإنسان^(٤)، فحدثت بعد عدمها، فكان ذلك دليلاً مبيناً. وقد احتج الله عليهم، فقال عز من قائل: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ طِينًا فَكُسُوهُمُ الظُّلُمَاتُ لَحْمًا ۝ ثُمَّ أَشْنَانَا خَلَقًا لَعَرَّ فَهَارَكُ اللَّهُ أُنْجُسُ الْخَالِقِينَ﴾ (الاسراء: ١٢-١٤)، فلما كان له ابتداء وانتهاء كان محدثاً، وكذلك سائر المصنوعات، فصَحَّ الحديث وانتفى القَدَمُ.

(١) في (ش): لأن كمون الشيء في الصورة.

(٢) في (ب): من.

(٣) في (أ، ج، ل): بعد أن لم تكن مشاهدة.

(٤) في (ث): ليس فيها صور الإنسان، وفي (ص): ليس فيهما صورة الإنسان.

والرد عليهم في قولهم : العالم وما تولد منه حصل من الطبيعة^(١) الهولبية ؛ أن يقال لهم : الطبع فعل الفاعل ، وهو غير الطابع والمطبوع ، كما أن الفعل فعل الفاعل ، وهو غير الفاعل والمفعول ، فصح أن الطبع في ذاته فعل الفاعل ، وإذا صح أنه فعل الفاعل صح أنه يحدث.

ودليل آخر : أن الطبيعة لا بُد لها من أن تكون حية قادرة ، أو تكون غير حية قادرة. فإن قيل : هي حية قادرة. قلنا : هذا مُحال ؛ لأن النحلة لو شق ساقها أو موضع الطلوع منها ، وحشي في جوفها رطب لم يخرج ذلك الرطب إلا بمخرج حي قادر غيرها ، فلو كانت النحلة حية قادرة لأخرجت ذلك الرطب من جوفها ، ولكانت تطلع في وقت خراجها ، وفي غيره. وأيضا فإن هذا الرطب الذي في النحلة وجدناه بعد أن لم نجده ، ولا بُد من أن يكون أوجد نفسه وهو معدوم ، أو أوجده غيره. فإن قيل : أوجد نفسه ، فلا بُد من أن يوجدها وهو موجود ، أو يوجد نفسه وهو معدوم ، وإيجاد الموجود مُحال ، وكذلك إيجاد المعدوم موجوداً مُحال ، فصح أنه موجود أوجده غيره ، وصح أنه يحدث ، وكذلك النحلة محدثة ، وما جاز في النحلة جاز في جميع العالم لما يوجد فيه من الزيادة والتقصان ، والتغيير والانتقال ، وأنه لا يتعزى من الحالتين الحادثتين ، فكلما وجدنا^(٢) للواحد منه ابتداءً وانتهاءً كذلك جميعه ؛ وما كان بهذه

(١) في (س ، ش ، ع) : حصل بالطبيعة.

(٢) في (ص ، ش ، ع) : فكلما وجد.

الصفات فهو محدث، علماً^(١) عقلاً ضرورياً. ومنهم من يثبت حدوث الصنع^(٢)، ويثبت له صانعاً قديماً؛ ويقول: إن الأشياء المصنوعة حدثت من الأصول الأربعة، أو الطبايع، أو العناصر^(٣)، على اختلاف عباراتهم في ذلك؛ وبه قالت المطرفية، وليس للكلام معهم معنى في أنه محدث، وأن له محدثاً قديماً؛ لانا نحن وهم يجمعون على ذلك.

ولما الكلام معهم في قولهم: إن الأشياء حدثت من هذه الأصول بالتركيب لا بالقصد والعمد من القديم فيما يتولد من هذه الأصول.

فنعول: إن الأفعال لا تكون إلا لحى قادر، والجمادات ليست بحية ولا قادرة، فصح أنها لا فعل لها ولا تدبير.

ودليل آخر: فنقول: أخبرونا عن الأصول الأربعة ما هي؟

فإن قالوا: الماء، والهواء، والنار، والرياح. قلنا: فهل هذه الأصول هي الفروع المتولدة منها، أو غيرها^(٤)؟

فإن قالوا: لا، أقالوا^(٥)؛ لأن ابن الإنسان غيره، فضلاً عن أن يكون ناراً أو ماءً أو ريحاً وهواءً، فصح أن الفروع غير الأصول. وإذا ثبت ذلك وجب أن تكون الأصول التي ذكروا أنها تحدث الأشياء موجودة أو معدومة.

(١) في (ش): علمياً.

(٢) في (ب): حدث الصنع.

(٣) في (ص، ش): والطبايع والعناصر. وفي (ع): أو الطبايع والعناصر.

(٤) في (أ): أو هي غيرها.

(٥) في (ب): فإن قالوا: هي أقالوا. وفي (ش): فإن قالوا: هي هي أقالوا.

فإن قالوا: هي موجودة. قلنا: أين موضعها؟ فإن قالوا: في العالم. قلنا: كيف يكون وجود الأصل في الفروع، هل يكون الأصل كامناً في الفروع أو ظاهراً فيها^(١)؟

فإن قالوا: هو كامنٌ فيها كالنار. قلنا: النار فرعٌ حادثٌ في العود؛ لأنه لا يجتمع الماء والنار في العود؛ لأن اجتماع المتضادين^(٢) لا يصح، وليست النار عندنا كامنة في العود، ولا في الحجر^(٣).

وغيرنا يقول: إنها كامنةٌ فيهما ككُمون الزيت في الزيتون، والدهن في السمس. قلنا: هما من أجزاء السمس والزيتون، وهو لا يكون إلا جزءاً من الأشياء^(٤) وبعضاً منها. فثبته قالوا: هو ظاهرٌ فيه، أقالوا، لأن الماء غير النار، والنار غير الماء، وكذلك جميع الأشياء، ولو كانت النار ظاهرة في الماء لأطفأها الماء، ولو كانت ظاهرة في العود أو القطن لأحرقتَه فبطل ذلك، ولم يبق إلا أن الأصول قد عدمت وبطلت، وإذا ثبت أنها قد عدمت، فكيف يتهيأ للمعدوم فعل؟! وكذلك كان يجب أن تكون هذه الحوادث التي^(٥) تحدث اليوم قديمة؛ إذ ليس المتقدم بأولى من المتأخر بالتقديم، فبطل ما قالوا، وصح أن الجمادات لا صنّع لها، وقد احتسج الله عليهم فقال عز من قائل: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ ۚ أَلَمْ يَخْلُقْهُمْ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ [الرعدة: ٥٨، ٥٩]،

(١) في (ض): أو ظاهراً في الفروع.

(٢) في (ب، ص، ش، ع): المتضادات. وفي (ج، ل): الضدين.

(٣) في (ص، ي): ولا في حجر.

(٤) في (ش، ي): من أشياء.

(٥) في (أ، ص، ش): الذي.

ثم قال: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۝ أَلَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ [الأنعام: ٩٣، ٩٤] ، وقال عز من قائل: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [الشورى: ٢٢٠] . وقال القاسم بن إبراهيم عليهما السلام في الدليل الصغير: أما أوائل الأشياء فخلقت لا من شيء، وأما ما حدث بعد أوائل الأشياء فمنها ما حدث لا من شيء، ومنها ما أحدث من شيء^(١).

وقال (عليه السلام) في موضع آخر في قول الله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْنُونَ ۝ أَلَمْ يَخْلُقْهُمْ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ [الأنعام: ٥٨، ٥٩] ، فالله هو الخالق ونحن المُنشئون، ليس لنا في ذلك - غير إيمان المنى^(٢) - من صنع، ولا نقدر بعد لما قدر بيننا من الموت على منع، من تقدير صناعتنا وتدبيره، وتبديل خلقنا - إن شاء خالقنا - وتغييره، إلا ما سئلنا^(٣)، وكان منه لا منّا، قال سبحانه: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۝ أَلَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ [الأنعام: ٩٣، ٩٤] ، فالله هو الزارع ونحن الحارثون، ليس لنا في الزرع سوى حرثه من حيلة موجودة، ولا نقدر بعد الحرث على الإنشاء منه لسبيلة مذمومة ولا محمودة، فقدرتنا^(٤) إنما هي على الحرث والأعمال، وعلى خلافهما من الترك والإغفال، وكذلك قلله من القدرة بعد على إبطال الزرع وإبلائه، مثل الذي كان له من القدرة على تسميره وإثمائه، ولا يقدر على أمر إلا من يقدر على خلافه، وعلى فعل^(٥) ما كان

(١) في (ص): ومنها ما حدث من شيء، وفي (ش): فمنها ما أحدث لا من شيء.

(٢) في (ص، ل): وليس لنا في ذلك غير الإيمان.

(٣) في (ش): وقدرتنا.

(٤) في (ض): ويقدر على فعل.

من نوعه وأصنافه ، فمن لم يكن كذلك ويصح صفته بذلك ، كان بريئاً من القدرة عليه ، وكان العجز في ذلك منسوباً إليه .

وقال محمد بن يحيى^(١) في كتاب الإيضاح : إن سأل سائل فقال : هل يصح للجملات فعل من الأفعال ، ويجوز ذلك في الاعتقاد والمقال ؟ قيل له - ولا قوة إلا بالله : لا يصح الفعل من الجمادات إلا على مجاز الكلام ، فأما الطبائع فمن ذي الجلال والإكرام ، إما في ذلك من الفضل والإنعام ؛ لأن الحيوانات إنما استقامت أرواحها بطبائع الأطعمة والشراب ، وذلك من حكمة ربّ الأرباب ، ومصلح الأسباب بالأسباب ؛ لأن الأغذية لا تتقبل أعاجيب التدبير ، ولا يتم إصلاح الأمور وعجائب الحكمة والصواب إلا الله العليم الخبير^(٢) . ألا ترى : إلى ما صنع من غذاء الأشجار بما نزل من الأهوية من الأمطار ، وأجرى من العيون والأنهار في صلاح الحيوان والثمار^(٣) ، وجعل في الأشجار مداخل للمياه بمنزلة الخلق والأفواء ، فجعل لكل حبة

(١) هو الإمام المرتضى محمد بن الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب^(عليه السلام) ، الإمام المرتضى ، المسمى جبريل أهل الأرض ، ولد سنة ٢٧٨هـ ، أخذ عن والده مؤلفاته وغيرها ، وكان عالماً بالفقه وأصول الدين ، وله من المؤلفات في أصول الفقه كتاب الإيضاح ، والنوازل ، وغير ذلك ، وله في علم الكلام مؤلفات ، وكان زاهداً ورعاً ، قام بالإمامة بعد أبيه ثم تنحى عنها لأخيه الإمام الناصر أحمد . ومدة انتصابه ستة أشهر ، وبعد اعتزاله أغلق على نفسه الباب ، واشتغل بالعلم والعبادة ، حتى توفي في شهر المحرم سنة ٣١٠هـ رضوان الله عليه .

(٢) في (ع ، د ، م) : الأعلى الخبير . وفي (ش ، ل) : العلي الخبير .

(٣) في (ص ، س ، هـ) : وصلاح الحيوان والثمار .

من الثمر مُستقى^(١)، وجعله^(٢) للماء طريقاً، وأجرى ذلك بلطفه في العروق، وجعلها بمنزلة الخلق. وليس من طبع الماء أن يصعد علواً، ولا يسمو إلى أعالي الشجر سمواً، وإنما طبع على الثقل، والانحدار، وعلى الثبات في الأرض والقرار، فلمّا رأينا يطلع إلى بواسيق الأغصان، علمنا أن ذلك من الواحد المتان الرحمن.

وكذلك فعل سيدنا عيسى (عليه السلام) فليس منه، وإنما نسب إليه، وإنما فعله: الحركات والسكون والضمير، والتقلب للطين والتصوير، وذلك فلا يوجد^(٣) الحياة بعد الممات، ولا يوجد الأرواح في الجمادات... إلى آخر الكلام. ولا خلاف في ذلك عند أهل العدل والتوحيد من الزيدية والمعتزلة، وهو إجماع الأمة



مركز تحقيق كتب التراث الإسلامي
فصل

في الكلام في الأنوار واختلاف الليل والنهار

ونظرنا إلى تضاد الظلم والأنوار، واختلاف الليل والنهار، وما في ذلك من النعمة السابغة، والحكمة البالغة، فإذا هو أمرٌ عجيبٌ، ونفعٌ قريبٌ، وكذلك ما نشاهده من سماء الدنيا؛ من ارتفاعها^(٤) وصفائها،

(١) في (أ، ت)؛ من الثمر مستقى. وفي (ش)؛ من الثمرة مستقى. وفي (ع، ل، م)؛ من الثمرة مستقاء.

(٢) في (ض)؛ أو جعل.

(٣) في (ش، ع)؛ وذلك مما لا يوجد. وفي (س، ت، ل)؛ وذلك مما لا يوجد.

(٤) في (س، ش)؛ وكذلك ما نشاهد من السماء الدنيا وارتفاعها.

وَسَعَتْهَا وَبَهَائِهَا، وَمَا فِيهَا مِنَ النُّجُومِ -التي ملأ ضياؤها ما بين
الأَرْضَيْنِ وَالسَّمَاوَاتِ- مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ الْمُخْتَلِفَاتِ، فَإِذَا
فِيهَا مِنْ عَجِيبِ الصَّنْعَةِ^(١)، وَيَذِيعُ الْحِكْمَةَ، مَا لَا يَقْدِرُ مَخْلُوقٌ عَلَى
وَصْفِ عَشِيرِ عَشْرِهِ، لَكِنْ مَعْرِفَةٌ قَلِيلَةٌ تَجْزِي عَنْ مَعْرِفَةٍ كَثِيرَةٍ.

وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ الشَّمْسَ قَرِيبًا نَفْعُهَا، بَعِيدًا ضَرُّهَا، فَإِنَّهَا لَمَّا قُدِّرَتْ
وَجُعِلَتْ سَرَاجًا -لِمَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا- وَهَاجًا
جُعِلَتْ بَعِيدَةً الْمَكَانِ، لِسَلَامَةِ الْأَجْسَادِ مِنْهَا وَالْأَعْيَانِ، وَلِدَفْعِ ضَرَرِهَا
عَنِ الْأَشْجَارِ وَالْمِيَاهِ وَالْحَيَوَانِ، وَلَوْ كَانَتْ قَرِيبَةً مِنْهَا لَأَتْلَفَ شَمَاعُهَا
الْأَبْصَارَ^(٢)، وَلَأَحْرَقَ لَبِيبُهَا الْأَجْسَادَ وَالْأَشْجَارَ، وَلَأَزَالَ بَرْدَ الْمَاءِ
وَأَيَسَ الْأَنْهَارِ. وَقُدِّرَتْ تَطْلُعُ حَيْثُ وَتَغْرِبُ حَيْثُ لِدَفْعِ هَذِهِ الْمَضَارِّ،
وإِصْلَاحِ^(٣) الْحَيَوَانِ وَالْأَشْجَارِ، وَبِخَرِجِ وَيَسْكُنُ بَعْدَ مَغِيْبِهَا أَهْلُ
الْحَرَصِ فِي الْعَمَلِ وَالْإِكْثَارِ، وَجُعِلَ تَلْعَنُوكَ^(٤) بَعْضُ الضِّيَاءِ لِمَنْ أَرَادَ
السُّرْيَ بِاللَّيْلِ لِبَعْضِ الْأَسْبَابِ، وَلِيَهْتَدِيَ بِهِ عِدَدُ السَّنِينَ وَالْحِسَابِ^(٥).
وَجُعِلَتْ النُّجُومُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ تَسَدُّ مَسَدًا لِمَنْ أَحْتَاجَ إِلَى
الذَّهَابِ، وَلِيَهْتَدِيَ بِهَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ أَهْلُ الْإِغْتِرَابِ، وَجُعِلَتْ الْبُرُوجُ
الْإِثْنَا عَشَرَ مَقْدَرَةً، لَا يَخْتَلِفُ سَيْرُهَا، وَلَا يَجْتَمِعُ مَفْتَرِقُهَا، وَلَا يَفْتَرِقُ
يَجْتَمِعُهَا، وَجُعِلَتِ الشَّمْسُ تَقْطَعُ الْبُرُوجَ فِي سَنَةٍ^(٦) مِنْ الْحَمَلِ

(١) فِي (ش): مِنْ عَجَائِبِ الصَّنْعَةِ.

(٢) فِي (ش): لَأَتْلَفَ لِبِيبِهَا الْأَبْصَارَ.

(٣) فِي (ت، ج، ل): وَاصْلَاحِ.

(٤) فِي (ض): إِلَى عِدَدِ السَّنِينَ وَالْحِسَابِ. وَفِي (ن): فِي عِدَدِ السَّنِينَ وَالْحِسَابِ.

(٥) فِي (ش): فِي كُلِّ سَنَةٍ.

إلى الحمل؛ تقطع في كل يوم درجة، والبرج ثلاثون درجة، فالبروج كلها ثلاثمائة وخمسة وستون درجة^(١) كعدد أيام السنة. والقمر يقطع البروج كلها في شهر، يقطع (في)^(٢) كل يوم منزلة، والبرج منزلتان وثلاث. والزهرة تُقيم في البرج خمسة وعشرين نهاراً، وعطارد كذلك، وزحل يُقيم في البرج ثلاثين شهراً، والمشتري يقطع البرج في سنة وشهر، والمريخ يقطع البرج في سنة ونصف^(٣). ومسیر هذه النيرات السبع التي هي: الشمس، والقمر، والزهرة، والمشتري، وزحل، والمريخ، وعطارد، إلى جهة المشرق، والفلک يدور بها إلى المغرب، وذلك يتبين لك في أسرعها سيراً وهو القمر فكذلك سائرهما، وقد مثل العلماء سيرها مثل ديبب النملة في الرّحّا، فهي تسير ذات اليمين والرّحّا تدور بها ذات الشمال



فلما رأينا هذه النيرات قد ~~وتمت~~ ~~تمت~~ ~~تمت~~ وأعدت لصالح الحيوان، ورأينا فيها أثر الصنعة والتدبير^(٤)، ودلائل الإنشاء والتقدير، علمنا أنها محدثة.

وقد قال قوم^(٥): شيطان خالقان قديمان^(٦): نور وظلمة، فخالق خَيْر وهو النور، وخالق شَر وهو الظلمة، وقالوا: هما ممزوجان وغلبوا

(١) في (ش): ثلاثمائة وستون درجة فقط.

(٢) ساقط في (ش).

(٣) في (ب، ش): في شهر ونصف.

(٤) في (أ): أثر التدبير والصنعة.

(٥) في (أ): وقال قوم وهم الثنوية. فقله: (وهم الثنوية) ليس من كلام المؤلف وإنما هو حشو من الناسخ. تمت.

(٦) في (ش): شيطان قديمان خالفان.

الظلمة على النور. قالوا: والدليل على ذلك أن الخير لما وُجد ثبت أن له فاعلاً من جنسه، أو أرفع منه منزلة، وأن الشر لما وُجد ثبت أن له فاعلاً من جنسه، أو أبلغ منه منزلة.

والحجة عليهم أنا وجدنا النور والظلمة متضادين، ووجدنا النور يُزيل الظلمة إذا حضر، وتغشى الظلمة إذا غاب، ورأينا أحدهما^(١) يزول بحضور الآخر، ويحضر بزوال ضده، فثبت أنهما محدثان ضعيفان عاجزان؛ لأن أحدهما يزول بحضور الآخر؛ ولأن أحدهما مغيرٌ للثاني، وإذا عجز عن نفسه وكان الآخر مغيراً له^(٢) فهو عن خلق غيره أعجز.

وتبين فساد قولهم أنهم قالوا: النور والظلمة محتزجان، ومنهم من قال: هما منفصلان ومعهما ثلث^(٣)؛ والافتصال والامتزاج يدلان على الحدث؛ لأن الانتقال هو الانتقال؛ وهو حركة، والامتزاج أيضاً المجاورة، وكل متقل أو مجاور محدث؛ لأنهما لا يتعريان من الحوادث.

ودليل آخر: أن كل ما كان له أول وآخر فهو محدث، والنور والظلمة لهما أول وآخر، ولا يتمتعون من أن يقولوا: أول النهار وآخره، وأول الليل وآخره.

ودليل آخر: أن الظلمة التي قالوا: هي تغلب النور وهي تفعل الشر فإذا كان النور مغلوباً كان ضعيفاً، والضعيف لا يكون خالقاً.

(١) في (ض): ورأينا أحدهما.

(٢) في (ب، هـ): فكان الآخر مغيراً له. وفي (ش): فكان الآخر مغائراً له.

وأيضاً فإننا رأينا في الظلمة خيراً كثيراً - وصلاًحاً للحيوان والأشجار - شهيراً، من ذلك: أن الليل يُبرِّد حرارة الشمس، ويُعدِّل الزمان، وفيه يستريح الناس ويهدؤون، وينامون ويسكنون، ولو كان النهار سرمداً إلى يوم القيامة لزال الصِّلاح، وعدمت الرَّاحة والفلاح. وإذا كان فعلهما لا يتم إلا بمُعدِّلٍ كانا أيضاً عاجزين عن الخلق؛ لأنهما إذا عجزا عن التعديل، عجزا عن الخلق للدقيق والجليل^(١)، فبطل ما قالوا.

وقال قوم - وهم عبَاد النُّجوم، وهم بعض البراهمة: العالمُ قديمٌ، والمدبَّرات منه السبعة: الشمس، والقمر، والزهرة، والمشتري، وزحل، والمريخ، وعطارد. والبروجُ الإثنا عشر: الحمل، والثور، والجوزاء، والسرطان، والأسد، والسِّنْبلة، والميزان، والعقرب، والقوس، والجدي، والدلو، والحوت، هي بزعمهم^(٢) المتحرِّكات بالخير والشر، والحياة والموت.

والحجة عليهم أنها تنتقل وتزول، وتغيب (وتُحوَّل)^(٣)، ويغيِّبها الأَفُول^(٤)، وبذلك عابها إبراهيم الخليل عليه السلام، وأنها تجري بها الفلك، وتحويها الحُبُك، وتنقص، وتزيد، وتتحرك^(٥)، وهذه الحالات كلها

(١) في (س، ش): الدقيق والجليل.

(٢) في (ش، ع، ل): وهي بزعمهم.

(٣) ساقط في (ش، ع).

(٤) في (ث): ويعيبها الأفول.

(٥) في (ب، ص، س، ع): وتحرك.

محدثَّة، فوجب أن تكون هي في ذاتها محدثة ؛ لأنها لا تتعزَّى من^(١) هذه الحوادث.

ودليل آخر : أن أكبر هذه النِّرات الشمس والقمرُ، فإنهما يُصابان في أنفسهما بالكسوف، فيدخلان في باب من يُرمى بالمصائب والْحُتُوف، وينقص القمر في كل شهر حتى لا يبقى منه إلا الأقلُّ ثم يعود فيكون كاملاً. فلو كانا خالفين، أوقاديين، أومدبرين، لأزاحا عن أنفسهما الضرر، ولتحصنا عن النقصان والْفَيْر^(٢)، فلما كانت لا تملك نفسها^(٣)، ولا تدفع عنها شراً، ولا تدفع مكروهاً ولا ضرراً^(٤)، كانت عن ملك غيرها أعجز، وعلماً أنَّها مصنوعة مبدوعة^(٥) لتغيرها وانتقالها، وضعفها ونقصانها **والله أعلم**، وأنها بغيرها محدودة، وحالة ومتحركة ومحدودة^(٦)، وهنَّ **الحجرات** على حدوثها، فبطل ما قالوا.

(١) في (ص) : عن.

(٢) في (ص، ي) : والتغير.

(٣) قوله : (فلما كانت لا تملك نفسها) يعني النجوم السبعة، وكلها فيما بعدها من الضعائر هائكة على النجوم السبعة، فلا يتوهم أنها عائدة على الشمس والقمر فقط، فليتأمل. تمت.

(٤) في (ص) : ولا ضرراً.

(٥) في (ص، م) : مصنوعة محدثة مبدوعة.

(٦) في (ض) : ومعدودة.

فصل

في الكلام في الأرض

ونظرنا إلى هذه الأرض ، وما فيها من الطول والعرض ، وكم عسى أن نصرف مما قد جعل الله فيها من العجائب ، والأمر البديع والغرائب . قد وضع كل شيء منها في مكانه ، وأعد كل أمر منها لشأنه .

وجملة الأمر أن كل شيء منها قد جعل لصلحة - عرفها من عرفها ، وجهلها من جهلها - من الحيوان والطين والماء والأشجار والحجارة - وما كان من جنسها - والنار . ونظرنا فإذا هي بعيدة الأطراف ، ومتراكمة الأرداف^(١) ، خفيفة طويلة ، عريضة عميقة ، ومن بغلها أنه ما أخبر أحد من آدم^(عليه السلام) أن يبلغ حدّها ، إلا ما حكاه الله من ذي القرنين^(٢) ، وكان ذلك معجراً ، وكان له من الله تأييداً بسبب نبوءة كان معه . ومن عمقها أنه ما يخرجها أحد ؛ وقد قال الله تعالى : ﴿إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تُلْغِيَ السَّمَاءَ طُولاً﴾ [الأنعام: ١٢٧] .

ونظرنا فإذا هي على الماء مبسوطة ، وفي الهواء معلقة منوطة . وما دلّنا على أنها على الماء مبسوطة أن البحار بها محيطة ، وأنها تتفجر الأنهار من خلالها ، ويوجد الماء أينما حفّر من سهولها ، وجبالها ، قريباً وبعيداً ، إلا في المواضع التي لا يمكن حفرها لشدّتها ، ولبعدها مائها ، وارتفاعها ، وقد قال الله تعالى : ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى السَّمَاءِ﴾ [مريم: ٧] .

(١) في (ص ، ع ، س ، ش) : متراكمة الأطراف .

ومما يدل على أنها في الهواء معلقة منوطاً أنها إذا وقعت فيها زلزلة، أو تردت من جبالها صخرة عظيمة رجفت، وتحركت، وأجابت.

ومما يدل أيضاً على أنها معلقة منوطاً أنا وجدنا لها جهةً واحدةً^(١)، وهي الجهة العليا، فعلمنا أن لها جهةً سفلى؛ وهي حدُّها الأسفل، ولا يكون شيء له أعلى إلا وله أسفل، وقدَّام وخلف، ويمين وشمال. ونظرنا وإذا هي قد قدَّرت على أربعة معانٍ وهي: اللين، والخشونة، والحسرة، والبرودة؛ وإذا هي لم تخلُ من هذه الأربعة المعاني.

ونظرنا فإذا الزمان^(٢) على أربعة معانٍ: صيف، وخريف، وربيع، وشتاء. فالصيف حارٌّ يابس، والخريف باردٌ يابس، والربيع حارٌّ رطب، والشتاء باردٌ رطب. ووجدنا الأجساد بُنيت^(٣) على أربعة أمزاج: مِرَّة صفراء، ومِرَّة سوداء، ودم، وبلغم. فالصفراء حارة يابسة تكثُر في الصيف، والسوداء باردة يابسة تكثُر في الخريف، والدم حارٌّ رطبٌ يكثُر في الربيع، والبلغم باردٌ رطبٌ يكثُر في الشتاء، فعلمنا أنها محدثة مقدرة، محكمة مدبرة، لظهور الصنع والتدبير فيها.

ومما يدل على حدوثها^(٤) أنها لا تخلو من الزيادة والنقصان،

(٢) في (ش، ي): عن ذي القرنين.

(١) في (ص، ع، س، ش): وحدًا.

(٢) في (ش): وإذا الزمان.

(٣) في (ش): بُنيت.

(٤) في (ص، ع، ل): على حدوثها.

والتغيير في الأحوال والأعيان، وأنها لا تنفك من الأوقات والأزمان، وكما كان^(١) للأيام والليالي أول وآخر ثبت حدوثها^(٢)، وإذا ثبت حدوثها^(٣) ثبت حدث^(٤) ما لا ينفك منها.

والزّمان هو وقت حركة العالم وسكونه، وقالت^(٥) العلماء قبلنا: الزّمان مقدار الحركة، وقد أحسنوا فيه القول. ألا ترى أن السّنة هي مسير الشمس في البروج^(٦) من الحمل إلى الحمل؟

وقال الجالينوس ومن قال بقوله من أهل الدهر: الأربع الطبائع التي هي اللين، والخشونة، والحرارة، والبرودة؛ هي المدبّرة بزعمهم، قالوا: والدليل على ذلك أن الإنسان لما كان لا يدرك إلا هذه الأربعة الأشياء كانت مدبّرة قديمة.

وقالت الفلاسفة: الطبائع الأربع قديمة، وخامس معها هو خلافتها، وأثبتوا الحركات، وزعموا أنها تتحرك قبل حركتها... إلى ما لا نهاية له.

وقال بلعام بن باعورا: إن العالم قديم، وله مدبر بخلافه. وأثبت الحركات، إلا أنه قال: الحركة الأولى هي الحركة الأخرى مُعادة.

والحجة عليهم أنهم قد أقرّوا بحدوث الحركات؛ لأن قولهم^(٧): (إن حركة قبل حركة) دليل على حدوث الحركات؛ لأنه إذا كانت الحركة

(١) في (ج): فكما كان.

(٢) في (أ، س، هـ، م): ثبت حدوثها.

(٣) في (أ، س، هـ، م): ثبت حدوثها.

(٤) في (أ، س، هـ، م): ثبت حدوث.

(٥) في (ي): وقد قالت.

(٦) في (ش): في البرج.

(٧) في (أ، ل، م): يحدث الحركات في قولهم.

الآخرة قبلها حركة فهي محدثة لتقدم غيرها عليها، وكذلك سائر الحركات. وكذلك قول بلعام: الحركة الأولى هي الحركة الأخرى معادة، فهذا إقرار منه بحدوث الحركات^(١)؛ لأن كل شيء له أول وآخر فهو محدث. وقوله: (معادة) إقرار بأن لها مُعيداً. فلما كانت الحركة والسكون حالتين حادثتين، ثبت حدوث الطبايع؛ لأنها لا تخلو من أن تكون الحركة والسكون، أو تكون المتحرك الساكن. فإن كانت أجساماً متحركة وساكنة، فالحركة والسكون دليل على حدوثها؛ لأنها لا تخلو من الحركة والسكون، وإن كانت الأعراض الحركة والسكون فقد بينا حدوث الحركة والسكون؛ لأننا رأينا الشيء في زمان ساكناً ثم رأيناه في زمان متحركاً، ثم رأيناه متحركاً بعد السكون، فصح حدوث الحركة والسكون، وهذا مشاهد بين الاشكال فيه^(٢).

ودليل آخر: أن كل واحد من هذه الطبايع لا يخرج عما رُكِبَ عليه من الحرارة والبرودة، والرطوبة واليبوسة، وإذا كانت لا تخرج مما رُكِبَ عليه صح أنها لا تملك أنفسها فكيف تدبر غيرها؟! وأيضاً فلها حدٌ لا تتجاوزه، ولا تنقص منه، ولا تزيد عليه، وبعضها ضدٌ لبعضٍ ومُعدّلٌ لبعضٍ؛ فصح أنها لا تصنع شيئاً، وأن المضاद بينهما والمُعدّل^(٣) لبعضها ببعضٍ غيرها، فثبت أنها مُقدّرةٌ مُدبّرةٌ، فبطل ما قالوا.

(١) في (أ، ي): بحدوث الحركات.

(٢) في (ش): بلا إشكال فيه.

(٣) في (أ): وأن المضاद بينهما المعدل. وفي (ج): وأن المضاद منها والمعدل.

ونظرنا إلى ما أُعِدَّ في الأرض من النبات والماء، والمعادن والآلات، وما خَوَّل سُكَّانَهَا من المنافع والأقوات، فإذا هي قد أُتْقِنَ خَلْقُهَا، وأُحْسِنَ رَتْقُهَا وَفَتْقُهَا.

فصل

في الكلام في خلق الإنسان

فإنَّا نظرنا في^(١) خلق الإنسان، فإذا خلقه ابتداءً وانتهاءً في الدنيا، فرأيناه نطفةً ثم علقَةً ثم مضغةً ثم عظاماً، ثم كُسِبَتِ الْعِظَامُ لَحْماً، ثم طفلاً، قد أُعِدَّ فِيهِ جَمِيعُ مَا يُصْلِحُ دِينَهُ وَدُنْيَاهُ قَبْلَ حَاجَتِهِ إِلَيْهِ؛ فَأُعْطِيَ عَيْنَيْنِ لِلْبَصَرِ، وَأُذْنَيْنِ لِلسَّمْعِ، وَأَنْفًا لِلشَّمِّ، وَلِسَانًا لِلذَّوْقِ وَلِلْكَلامِ^(٢)، وَقَمّاً لِإِدْخَالِ الْعِظَامِ فِي سَبِيلَيْنِ لِإِخْرَاجِ الْأَذَى، وَيَدَيْنِ لِلْبَطْشِ وَاللَّمْسِ، وَرِجْلَيْنِ لِلْمَشْيِ، وَأَشْيَاءَ^(٣) مِنْ دَقَائِقِ الْخَلْقَةِ لَا يَهْتَدِي وَاصِفُهَا، وَلَا يُحْسِنُ كَشْفُهَا^(٤) مِنْ عُرُوقٍ مَنْسُوجَةٍ، وَمَعْدَةٍ وَأَمْعَاءٍ لِلْأَغْذِيَةِ، وَعَصَبٍ وَدَمٍ، وَجِلْدٍ وَشَعْرٍ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَكْثُرُ فِيهِ الْكَلَامُ. وَرَأَيْنَاهُ يَزِيدُ شَيْئاً فَشَيْئاً، وَيَكْبُرُ قَلِيلاً قَلِيلاً، حَتَّى يَبْلُغَ أَشَدَّهُ، وَقَدْ أُعْطِيَ الْعَقْلَ الذَّكِيَّ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَسْتَنْفَعُ بِجَمِيعِ جَوَارِحِهِ، فِيمَا يُصْلِحُ دِينَهُ وَدُنْيَاهُ، وَقَبْلَ ذَلِكَ يَسْتَنْفَعُ بِهَا فِيمَا يُصْلِحُ دُنْيَاهُ،

(١) في (ب): إلى.

(٢) في (أ): للذوق والكلام.

(٣) في (ب، د): إلى أشياء. وفي (ص): إلى الأشياء.

(٤) في (ب، ص، د، ع): لا يهتدي وصفها، ولا يحسن كشفها.

فلما رأينا فيه أثر الخلقة، ورأينا أنه كان بعد أن لم يكن، علمنا أنه يحدث بالمشاهدة، والعقل الضروري، وأنه مخلوق مقدر، ومصنوع مدبر.

ونظرنا إلى ما في الأرض من الحيوان من الدواب والطيور [مخلوقة] لئلا نافع الإنسان، فمنها ما جعل نعمة، ومنها ما جعل بليّة. فرأينا في جميعها ما يدل على حدوثها^(١)، وأنها مصنوعة مصورة، مخلوقة مقدرة.

فصل في الكلام في الجسم والعرض

اعلم أن الجسم سُمِّيَ **جَسْمًا** **طَوِيلًا** **وَعَرِضًا** **وَعُمِيقًا**. والعرب تسمي ما زاد في الطول والعرض والعُمق **جَسْمًا**^(٢)، يقول القائل منهم: فرسي جسيم، وجملتي أجسم من جمل فلان، يريد أنه بالغ فيما له سُمِّيَ **جَسْمًا**، وهو الطول والعرض والعُمق؛ قال الله تعالى: ﴿قَالَ لَنْ أَلْقَىٰ امْتَطَاءًا عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِظَمِ وَالْجِسْمِ﴾ [البقرة: ٢٦٠]، وقال الشاعر - وهو عامر بن الطفيل -

وقد علم الحسي من عامر بأن لنا ذرّوة الأجسام
وللجسم دلائل منها أن يكون طويلًا عريضًا عميقًا؛ ومنها أن يكون

(١) في (ع، ش): ما يدل على حدوثها.

(٢) في (ب): جسيمًا.

قائماً بنفسه، ومنها أنه يكون محدوداً^(١) بالجهات الست التي هي فوق وتحت، وقدام وخلف، ويمين وشمال. فما كان من المصنوعات بهذه الصفات فهو جسم، وما لم يكن بهذه الصفات فهو عرض، إذ لا يوجد شيء من المصنوعات ولا يعلم إلا جسماً أو عرضاً. وقد أثبت بعض المعتزلة جوهر لا جسماً ولا عرضاً، وقالوا: هو الأجزاء المتماثلة الشاغلة للمكان. ومعنى المتماثلة عندهم: أن يسدّ الجزء مسدّ الجزء الآخر، وهذا شيء لا يعقل ولا يعلم.

واعلم أن الغرض المقصود في ذكر الأجسام والأعراض هاهنا أن يفرق بين الجسم والعرض، وبين أفعال الله وأفعال خلقه.

فأما الأجسام فقد تكلمنا فيها بما فيه كفاية، وهذا موضع الكلام في الأعراض فنقول:



إنَّ العرضَ سُمِّيَ عرضاً لاعتراضه في الأوهام؛ ولأنه لا يوجد منفرداً من الأجسام؛ ولأنه يضعف عن القيام بنفسه، ويزول بضده، وقد سَمَّى الله سبحانه وتعالى متاع الحياة الدنيا عرضاً، لضعفه وزواله، قال تعالى: ﴿تَجْتَنِّونَ عَرْضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (س. ١٠٤)، فلذلك^(٢) سُمِّيَ العرضُ عرضاً وهو على وجهين: ضروري واختياري، فالضروري فطرة من فطرة الله سبحانه، والاختياري من فعل العبد. فكل ما كان يوجد ضرورة لا يمكن^(٣) الإنسان رده فهو العرض.

(١) في (ب): ومنها: أن يكون محدوداً.

(٢) في (ش، م، س): ولذلك.

(٣) في (ش، م، ل): ولا يمكن.

الضروريُّ، وهو من فعل الله سبحانه، وما كان يمكن العبد فعله ويمكنه تركه فهو العرض الاختياريُّ.

والضروري على أُنْسانٍ: وهو الألوان والطُّعوم والروائح، والحركات والسكون في الجمادات، وقد يكون في الحيوان أيضاً مثل ذلك كضربان العروق.

ومن الضروري أيضاً إلهام الله تعالى لجميع الحيوانات^(١) مصالحهم الحاضرة، من استجلاب المنافع، والنفار عن المضار، فهذا اشترك فيه المكلف وغيره من سائر الحيوان. ثم زاد الله تعالى المكلفَ جودة النظر، والمعرفة لمصالحه العاجلة والآجلة، والزيادة هاهنا التي هي من الله فطرة، كاستحسان الحَسَنِ، واستقباح القبيح، وأشباه ذلك، فهذه الأعراض وما شاكلها مما لا يمكن الإنسان الإمتناع منها، فهو فطرة من الله تعالى.

ومثل ذلك ما فطر الله عليه الخواص من الحسِّ مما لا يكون اختياراً للإنسان؛ من ذلك^(٢) أن الله تعالى قد فطر الأذن على سماع الأصوات مما يُريد الإنسان سماعه، ومما لا يُريد سماعه^(٣)، ألا ترى أن الإنسان إذا لم يرد سماع صوتٍ لم يمكنه ذلك إلا أن يسدَّ أذنه أو يبعدَ عن المصوِّت. وكذلك البصر فإنه لو فتح عينه وقبَّله شيء^(٤) مما يرى

(١) في (س، ش): لجميع الحيوان.

(٢) في (أ، ش): ومن ذلك.

(٣) في (ش): ومما لا يريد سماعه.

(٤) في (ش، ع): لو فتح عينه وقبَّله شيء. وفي (ب): لو فتح عينه قبَّله شيء.

بالأعيان لراه ولو لم يُرد بصره، ولا يمنعه من بصره إلا أن يغمض عينيه عنه؛ ولأجل ذلك أن الإنسان إذا فاجأه شيء مما لا يحل له نظره فنظره مفاجأة فلا إثم عليه في النظرة التي لم يقصدها ولم يتعمدها، وكذلك الشم والذوق، هذا ما لم يكن للإنسان فيه صنع، فأما ما تعمده الإنسان وقصده من استعمال الحواس والقلب والجوارح، فهو عرض اختياري من فعل الإنسان.

والذي يدل على أن الحس عرض أن الإنسان إذا نام لم تحس حواسه^(١) شيئاً، وأيضاً فإن الحس لا يقوم بنفسه، فصح أنه عرض لبطالته ولكونه قائماً في سواء.

والاختياري أيضاً على أفنان: ففعله القلب الاختياري الذي هو العقل المكتسب مثل النظرية والتجربة والاستنباط، والنية، والاعتقاد، وأشياء ذلك، فهذه أعراض من فعل العبد.

ومما يزيد ما قلناه^(٢) قول الله تعالى: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْفُرَهُمْ بِسْمُوتِهِمْ أَوْ يَقُولُونَ إِنَّهُمْ مِنَ الْأَعْمَامِ بَلْ هُمْ أَهْلُ سَيْلٍ﴾ [سورة هود: ١١٥]، وقال عز من قائل - حاكياً قول أهل النار: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ الشَّجَرِ﴾ [سورة النازعات: ١٧]، فلم ينفع عنهم القلوب، ولا العقل الغريزي؛ لأنه لو نفى عنهم العقل الغريزي لم يكن عليهم حجة، فصح أنه نفى عنهم العقل المكتسب، وذكر أن تركهم للنظر ذنب

(١) في (ب، ج، م): جوارحه.

(٢) في (ب، م، س): ومما يزيد ما قلناه.

فَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَاغْفِرُوا لِنَفْسِكُمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ الشَّيْرِ﴾ [سورة: ١١٠]، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «النَّاسُ يَعْمَلُونَ الْخَيْرَ وَيُعْطُونَ أَجُورَهُمْ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ».

وَالْحَسُّ الَّذِي يَقْصِدُهُ الْإِنْسَانُ وَيَتَعَمَّدُهُ عَرْضٌ اخْتِيَارِيٌّ مِنْ فِعْلِ الْإِنْسَانِ. وَكَذَلِكَ الْكَلَامُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ الْإِنْسَانُ، وَخُلِقَ لَهُ اللِّسَانُ^(١) وَالْأَدَوَاتُ وَالْأَنْفَاسُ وَاللَّهَوَاتُ. وَفِعْلُ الْعِبْدِ فِيهِ الْهَمَّةُ، وَتَصْعِيدُ الْأَنْفَاسِ، وَتَحْرِيكُ اللِّسَانِ. فَكَانَ الصَّوْتُ وَظَهْوَرُهُ مِنْ تَصْعِيدِ النَّفْسِ فِي الْخَلْقِ. وَكَانَ الْكَلَامُ مِنْ تَقْطِيعِ اللِّسَانِ وَاللَّهَوَاتِ لِلنَّفْسِ، فَصَارَ حُرُوفًا وَكَلَامًا مَفْهُومًا.

أَلَا تَرَى أَنَّ الْإِنْسَانَ^(٢) إِذَا مَدَّ لِسَانَهُ وَلِهَوَاتِهِ أَنْ ذَلِكَ لَا يَكُونُ كَلَامًا، وَقَدْ حَكَمَ اللَّهُ ذَلِكَ فَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُحْسَلَ بِهِ﴾ [سورة: ١٧١]، وَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ -فِيمَا حَكَمَ عَنْ أَهْلِ النَّارِ: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا جَهَنَّمُ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَطَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَطْلَقَ صَكُّنَ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [سورة: ١٧١]، فَفِعْلُ اللَّهِ فِي ذَلِكَ خَلْقُ الْأَدَوَاتِ^(٣) وَالْجَوَارِحِ وَجَمِيعِ الْأَلَاتِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ النُّطْقَ بِالْكَلَامِ عَلَى وَجْهَيْنِ: حِكَايَةٌ وَمَبْتَدَأٌ. فَالْمَبْتَدَأُ، مَا يَنْطَقُ بِهِ الْإِنْسَانُ، وَيَتَدَعُهُ مِنْ نَفْسِهِ مِنَ الْكَلَامِ. وَالْحِكَايَةُ مَا يَنْطَقُ بِهِ مِنْ كَلَامٍ غَيْرِهِ؛ مِنْ ذَلِكَ الْقِرَاءُ، فَفِعْلُهُ فِيهِ الْحِكَايَةُ إِذَا تَلَا،

(١) فِي (ب، ج، د): فَخُلِقَ اللَّهُ لَهُ اللِّسَانُ.

(٢) فِي (ش): أَلَا تَرَى الْإِنْسَانَ.

(٣) فِي (ش): خَلْقُ الْأَدَاةِ.

والمحكى هو فعل الله. وكذلك ما حكى من كلام المتكلمين ؛ فذلك الكلام لمن ابتدعه^(١)، وهو مفعول له لما حكاه، كما أن البناء والنجار (والنحات)^(٢) والصانع والنساج فعلهم التأليف والحركة والسكون. وفعل الله الأجسام، وهي مفعول لهم، وكذلك القراءة لهم فعل والقرآن مفعول لهم وهو فعل الله وهو عرض.

واعلم أن العرض لا بد له من شبح ؛ لأنه لا يقوم بنفسه، وشبحه في حال الكلام المتكلم، وشبحه بعد ذلك الهواء ؛ لأن الله قد فطر الهواء على حمل الأصوات إلى الأذان السامعات ؛ لأن العرض لا يقوم بنفسه ولا يقطع المسافة. وكذلك المصوت لا يقطع المسافة أيضاً بنفسه ولا يدخل في أذن السامع^(٣) ولا يتصل إليه، فلما لم يمكن^(٤) ملاصقة المصوت لأذن السامع ولا اتصاله إليه، ولم يمكن قيام العرض بنفسه من غير شبح ولا قطع المسافة^(٥) لم يبق إلا أن الهواء هو الذي حمله وهو شبحه.

ومن هاهنا غلط قوم من الزيدية وهم المطرفية فإنهم قالوا: إن السامع لم يسمع الصوت، ولكنه يسمع المصوت^(٦) ولا يسمع عندهم - الكلام، وقالوا: لا يسمع القرآن وإنما يسمع القارئ. وقال بعضهم: ليس القرآن بحروف وإنما هو معنى في النفس.

(١) في (ب) : لمن بدعه.

(٢) ساقط في (ث).

(٣) في (ض) : في أذني السامع. وفي (ش) : في أذن السامع.

(٤) في (ب، ل، ع) : فلما لم يكن.

(٥) في (ص) : ويقطع المسافة. وفي (ش) : ولا قطع مسافة.

(٦) في (ج) : ولكنه سمع المصوت.

وقالوا: لم يفارق قلب الملك. وقالوا: هذا القرآن إنما هو حكاية عنه ودليل عليه.

وعلتهم (في ذلك)^(١) أن القرآن عَرْضٌ، والعرضُ لا يجوز عليه البقاء، وأنه إجمالة الألسن، وأنه لا يقوم بنفسه، ولا يقطع المسافة، وأن الحروف كانت قد حصلت مع الناس قبل نزوله، فصَحَّ أن الحروف بزعمهم هي الحكاية^(٢) دون المحكي. واستدلوا على أنه لا يُسمع الكلام، وإنما يُسمع المتكلم^(٣) بقول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا سَمِعْنَا تُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ [ال عمران: ١٨٣]، ولقول الله تعالى^(٤): ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَهِيَ يَنْصَحُنَا لَمْ يَأْمُرْ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾ [الب: ١٢٠].

والحجة عليهم من العقل أنهم يجمعون معنا على أن حُجَجَ الله على خلقه ثلاث: وهي العقل والكتاب والرسول، وهم أيضاً يجمعون معنا على أن الله ~~يخاطب~~ ^{يتكلم} بالكلام بمعقول ومسموع.

فنقول: لا يخلو الكتاب المسموع كله من أن يكون الكلام أو المتكلم.

فإن قالوا: هو المتكلم لنفسه^(٥) أوجبوا أن كل متكلم بالمسموع حُجَّةٌ في ذاته، فيصير كل إنسان ممن يتكلم بالمسموع حُجَّةً لله بذاته، فهذا ما لا يتكلم به عاقل^(٦).

(١) ساقط في (ش، م، ل).

(٢) في (ب): هي في الحكاية.

(٣) في (ج، د): ويسمع المتكلم.

(٤) في (ت): ويقول الله تعالى.

(٥) زيادة في (أ).

(٦) في (ش): فهذا مما لم يتكلم به عاقل.

وإن قالوا: الحجة الملك الذي لم يفارق القرآن قلبه، أو القرآن الذي هو في قلبه لم يفارقه، قلنا: فليس بمسموع^(١)؛ لأننا لم نسمع الملك، وإذا لم ينزل القرآن، ولم يفارقه فليس بحجة، فبطل أن يكون المتكلم حجة، إلا الرسول ﷺ، ونحن فلم نسمعه بذاته، لكن سمعنا كلامه، وما جاء به، إذ لم نشاهده، فصح أن الحجة هو الكلام المسموع.

ومن الكتاب قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الاعراف: ٢٠٤]، وقوله: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا مُرَادًا عَصَا﴾ [الأنعام: ١١]، وقوله: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا حِكْمًا آتِيًا مِنْ بَدْرِ مُوسَى﴾ [الأنعام: ١١]، وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا النَّادِيَ نَادِيًا بِهَذَا كَلِمَةٍ مَوَظَعٍ﴾ [الأنعام: ١١٣]، وأمثال ذلك كثير في الكتاب.

وأيضاً فنقول لهم: أخبرونا عن الكلام الذي سمعه موسى من الشجرة، هل سمع الشجرة ولم يسمع الكلام، أو سمع الكلام؟

فإن قالوا: سمع الشجرة ولم يسمع الكلام. أحالوا وخالفوا جميع الأئمة والأمة، وهذا ما لا يقول به عاقل؛ ولأنه لو سمع الشجرة ولم يسمع الكلام لكانت الشجرة هي الحجة دون الكلام، وهذا ما لا يعقل^(٢). وأيضاً ففي الكلام^(٣) الذي سمعه موسى من الشجرة: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاهْبِثِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [طه: ١٤]،

(١) في (س): قلنا: ليس بمسموع.

(٢) في (ج): وهذا مما لا يعقل.

(٣) في (ض): أيضاً ففي الكلام. وفي نسخة أخرى: وأيضاً وفي الكلام. وفي نسخة أخرى: أيضاً وفي الكلام.

فهذا خطاب من الله لموسى ، وخبر وأمر ونهي ، فلو كانت الشجرة مسموعة والكلام غير مسموع لكانت الشجرة هي : المخبرة الأمرة الناهية . ولو كان الكلام معلوماً غير مسموع وكان الجسم هو المسموع وكلامه معلوم لكان يعلم الكلام من المتكلم ومن غير المتكلم ، ولما كان للكلام معنى إذا لم يكن مسموعاً ، وهذا جهل كبير^(١) لم يقل به أحد من الناس غير هذه الفرقة ، وقد قال رسول الله ﷺ : «إني تارك فيكم ما إن تمسكتكم به لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب الله وعترتي أهل بيته ، إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الخوض».

وقال ﷺ : «زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ ، فَإِنَّ الصَّوْتَ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا» . وقال ﷺ : «كُلُّ صَلَاةٍ لَا يُقْرَأُ فِيهَا بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ مَعَهَا» . وفي بعض الأخبار : وثلاث آيات معها - فهي خداج . وقال ﷺ : «يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرُوهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ» . وروى عن علي (عليه السلام) أنه قال : قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِالصَّلَاةِ الْكَثِيرَةِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ حَامِلُ الْقُرْآنِ ، وَإِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِالصَّوْمِ الْكَثِيرِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ حَامِلُ الْقُرْآنِ ، وَيَتَّبِعِي لِحَامِلِ الْقُرْآنِ أَنْ يُعْرِفَ فِي لَيْلِهِ إِذَا النَّاسُ نِيَامَ ، وَفِي نَهَارِهِ إِذَا النَّاسُ مُقْطَرُونَ ، وَفِي حُزْنِهِ إِذَا النَّاسُ يَفْرَحُونَ ، وَفِي صَمْتِهِ إِذَا النَّاسُ يَخْلُطُونَ ، يَا حَامِلَ الْقُرْآنِ تَوَاضَعْ لِلَّهِ يَرْفَعَكَ اللَّهُ وَلَا تَعَزَّزْ فَيَذَلَّكَ اللَّهُ ، وَتَزَيَّنْ لِلَّهِ فَيَزِينَكَ اللَّهُ ،

(١) في (ج، د) : وهذا جهل كثير

ولا تزین للناس فیضعک الله، الله أفضل لك من كل شيء هو دون الله، من قرأ القرآن فقد قرأ الله، ومن استخف بحق القرآن فقد استخف بحق الله، وحرمة القرآن عند الله كحرمة الوالد على ولده، وحملة القرآن يدعون في التوراة المخصوصين برحمة الله الملبسين نور الله^(١)، المعلنين كلام الله، من والاهم فقد والى الله، ومن عاداهم فقد عادى الله، يدفع الله عن مستمع القرآن بلوى الدنيا^(٢)، ويدفع الله عن تاللي القرآن بلوى الدنيا والآخرة^(٣). وقال أمير المؤمنين (عليه السلام): آية من كتاب الله تركها الناس وهي: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. وقال زيد بن علي عليهما السلام^(٤): أما بعد



(١) في (ب): الملبسين نور الله.

(٢) في (ش): بلاء الدنيا.

(٣) زيادة في (أ).

مركز تحقيق تكملة منظوم أسدي

(٤) هو الإمام الأعظم، والطود الشامخ الأشم، الشهيد أبو الحسين زيد بن علي زين العابدين ابن الإمام الشهيد سبط الرسول الحسين بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام)، أحد عظماء الإسلام، وأحد أئمة العلم والعمل والجهاد، والتضحية والفداء. ولد (عليه السلام) سنة ٧٥هـ على القول الصحيح، في المدينة المنورة، وبها نشأ نشأة الطاهرة، بين أئمة الإيمان، والعلم والفضل، والطهر والعفاف، والزهد والورع، والعبادة والتقوى. أخذ العلم عن أبيه السجاد زين العابدين علي بن الحسين (عليه السلام)، وأخيه محمد الباقر، ثم تتلمذ للقرآن ثلاث عشرة سنة يقرأه ويندبره، حتى لقب بحليف القرآن، وأصبح بدرأ منيراً في سماء العلم، والمعرفة، واتفق علماء عصره على تقدمه في كل الميادين، وعلى تقديمه وتفضيله على سائر أقرانه. وأقام في المدينة المنورة الشطر الأول من عمره الشريف، ثم تنقل بين الحجاز والشام والعراق، يلتقي بالعلماء ويحثهم على الجهاد في سبيل رب العالمين، ومناصرة الظالمين.

ببيع له بالإمامة سنة ١٢١هـ وقام ودعا وخرج مجاهداً في سبيل الله تعالى، ثائراً على الظلم، والفساد في ليلة ٢٢ من شهر محرم سنة ١٢٢هـ وصارع جيوش الأمويين ليالي متتالية، مع عدم التكامل بين الجيشين، وتحلف أكثر وأغلب من بايعه عن نصرته.

أصيب (عليه السلام) بسهم غائر غادر في جبهته، فلهق بجده سيد الشهداء الحسين بن علي (عليه السلام)،

يا قارئ القرآن، فإنك لن تتلو القرآن حق تلاوته، حتى تعرف الذي حفره أو هو الله تعالى^(١). وقال القاسم بن إبراهيم (عليه السلام) في مديح القرآن: كتاب أنزله الرحمن الأعلى برحمته من السماوات العلى، فأقر في أرضه قراره، وثبت في عباده أنواره... إلى قوله: سَمَاوِيٌّ أَحَلَّهُ الله برحمته أرضه، وأحكم به بين العباد فرضه. وذكر قوماً حرقوه فقال: بل حتى كادت تجعل فاء ألفاً وألفه فاء، للجهل بالله^(٢). وقال في موضع آخر: كيف بما في حَوَامِيهِ من غرائب حِكْمِهِ، وفي طَوَاسِيهِ من عجائب مكنونه، وفي (ق)، و(طه)، و(يس)، من علم جم للمتعلمين، وما في (كهيعص)، والمرسلات من سائر العلوم^(٣) الخفيات. فبين أنه كلام، وأنه في الأرض حال، وأنه حروف، وأنه مسموع؛ لأنه قال فيه: فإنك إن سمع منه بأذن واعية ثم تقبل عليه منك بنفس الحكمة راعية^(٤)، تسمع صوتاً منه بالهدى صيِّتاً^(٥)، وتعرف من جعله الله حياً ممَّن جعله ميتاً.

والركب الطاهر من أهل بيته، رافعاً راية الإسلام عالية خفاقة، ملطخة بدمه ودماء الشهداء من أهل بيته. ولم يكتف الظالمون بقتله حتى تعافيه بأن نبشوه من قبره، وصلبوه، وأحرقوه، وفروا رماده في البحر، وأخبأوه (عليه السلام) كثيرة، فهو إمام جهاد، ومؤسس مذهب، ومجدد لدين الله، ومحبي لشريعة الله وما اندرس من أمور الدين. له عدة مؤلفات، أشهرها المجموع الفقهي، والمجموع الحنفي، وقد طبعا، وتفسير غريب القرآن، وغير ذلك. انتهى.

(١) زيادة في (أ)، وقوله: (حتى تعرف الذي حفره) يعني: تعرف الذي خلقه، وجعله حروفاً، وهو الله سبحانه وتعالى. تمت.

(٢) في (ص، ش): وألفه - للجهل بالله - فاء.

(٣) في (ب): من سرائر العلوم.

(٤) في (أ، ش، د): بنفس الحكمة راعية. وفي (ض): بنفس الحكمة راعية.

(٥) في (س، ش): تسمع منه صوتاً بالهدى صيِّتاً.

وقال ولده محمد بن القاسم عليهما السلام في تفسير قول الله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [البقرة: ١٧١]، معنى كلام الله لموسى (عليه السلام) عند أهل العلم به أنه أنشأ كلاماً أحدثه كما شاء، فسمعه موسى وفهمه، ولم يجعل الله بينه وبين موسى ملكاً رسولاً، وأُسمِعَهُ النداء فقال: ﴿إِنِّي آتَاكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الهمزة: ٢٥]، والنداء غير المنادي، والمنادي هو الله جل ثناؤه، والنداء غير الله تباركت أسماؤه. وما كان غير الله فهو محدثٌ بعد أن لم يكن.

وقال الهادي للحق (عليه السلام) في كتاب الأصول: وإن القرآن أنزله الله على نبيه (ﷺ)، وأنشأ وخلقهُ، ووصلهُ وفصلهُ، وألقاه وأحدثهُ. وقال (عليه السلام) في مسائل الرازي - وقد سأل: كيف يأخذ جبريل الوحي من الله، وكيف يعلمهُ، وكيف السبل إليه (١) حتى يفهمه؟ - فقال الهادي للحق (عليه السلام): أعلم هذا الله عز وجل، فإنه عندنا كما قد روي فيه عن رسول الله (ﷺ) أنه سأل جبريل عن ذلك فقال: «أأخذه من مَلَكٍ فوقِي، ويأخذه المَلَك من مَلَكٍ فوقه، فقال (ﷺ): كيف يأخذه ذلك المَلَك ويعلمهُ؟ فقال جبريل صلى الله عليه: يُلقَى في قلبه إلقاءً، ويُلهِمُهُ إلهاماً».

قال الهادي إلى الحق (عليه السلام): وكذلك هو عندنا أنه يُلهِمُهُ المَلَك الأعلى إلهاماً. فيكون ذلك الإلهام من الله وحياً، كما ألهم تبارك وتعالى النحل لما تحتاج إليه، وعرفها سبلها (٢).

(١) في (ش): إليه.

(٢) في (ش، م، س): وعرفها سبلها.

وسأله : كيف كان الكلام من الله لموسى صلوات الله عليه ؟

فقال **(عليه السلام)** : كان معنى ذلك أن الله تعالى خلق له كلاماً في الشجرة سمعه موسى بأذنه ، كما كان يسمع ما يأتي به الملك إليه من وحي ربه ، فكان فهم موسى - صلى الله عليه - وسماعه لذلك الكلام الذي شاء الله إسماعه إياه لما أراد من كرامته واجتباته ، ففي ما هاهنا كفاية^(١).

ولم يقل أحدٌ مثل مقالة هذه الفرقة ؛ إلا أن قوماً من المجبرة قالوا في القرآن قريباً من قول هذه الفرقة ؛ في أن القرآن ليس بمسموع ولا هو كلامٌ ، ولا هو حروفٌ ، وقالوا : هو قديمٌ ، وهو معنى في النفس . فاحتج عليهم السيد أبو طالب **(عليه السلام)** في التبصرة في كتاب الهادي فقال : وأيضاً فإن كلامه تعالى لا يخلو عن أن يكون من جنس الكلام

(عليه السلام)

(١) في (هـ ، ي) : ففي بعض ما هنا كفاية.

(٢) هو الإمام الناطق بالحق ، أبو طالب يحيى بن الحسين بن هارون بن الحسين . من عظماء الإسلام ، وأئمة الزيدية الكرام ، كان إماماً ، عالماً ، مجتهداً ، محدثاً ، حافظاً ، مجاهداً . مولده بأمل طبرستان سنة ٣٤٠ من الهجرة النبوية ، ونشأ على الطهر والعلم والصلاح . فتسابق مع أخيه الإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين الهاروني على طلب العلم ، وكان شيخهما الحافظ الحجة أحمد بن إبراهيم المشهور بأبي العباس الحسيني ، حيث أخذوا عليه علوم الزيدية ، وأصبحا علمين مضيئين في شتى العلوم .

قام بأمر الإمامة بعد وفاة أخيه الإمام المؤيد بالله سنة ٤١١ هـ ويومع له في بلاد الديلم ، فأقام عمود الدين ، وجاهد في سبيل الله ، وحكم فعدل ، حتى توفي - رضوان الله عليه - سنة ٤٢٤ هـ عن نيف ولثنتين سنة ، وله عدة مؤلفات ، منها : الأمالي ؛ وهي المعروفة بأمالي أبي طالب ، وقد رتبها القاضي جعفر بن عبد السلام رضي الله عنه ، وسمّاها (تيسير المطالب في أمالي أبي طالب) وقد طبعت ، وله كتاب التحرير في الكشف عن نصوص الأئمة التحارير (طبع) ، والإفادة في تأريخ الأئمة السادة (طبع) وغير ذلك من المؤلفات النفيسة رضوان الله عليه . انتهى.

المعقول فيما بيننا، وهو أن يتركب من جنس الأصوات والحروف، أو مخالفاً لذلك. فإن كان من جنس الأصوات والحروف وإلا لم يكن يدرك الأجسام والأعراض، فلا شبهة في حدوثه، وإن كان مخالفاً لذلك لم يصح أن يكون كلاماً وأن يفهم به شيء، فالمثبت لكلام مخالف للكلام المعقول فيما بيننا، فإنه في حكم من يُثبتُ جسمًا مخالفاً للأجسام المعقولة فيما بيننا، ويثبتُ مع الله تعالى جسمًا قديماً مخالفاً لسائر الأجسام. ومن يزعم أن الكلام معنى في النفس، وأن الحروف المسموعة دلالة عليه، فهو في التجاهل بمنزلة من يزعم أن الصوت معنى في النفس، وأن المسموع منه دلالة عليه؛ وأن اللون معنى في النفس، والمرئي منه دلالة عليه^(١)، فثبت جهل من يقول بهذه المقالة، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْعُدُوا عَنْ صَلَاتِكُمْ مِنْ أَجْلِ الْفِتْنَةِ وَبِغَيْرِهَا كَمَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ﴾. ورأي عن رسول الله ﷺ أنه سمع خفق نعل وهو يصلي، وهو ساجد، فلما فرغ من صلاته قال: «من هذا الذي سمعت خفق نعله»، فقال أنا يا رسول الله، قال: «فما صنعت؟» قال: وجدتك ساجداً فسجدتُ لمعك^(٢)، قال: «هكذا فاصنعوا، ولا تعتدوا بها، ومن وجدني قائماً أو راكعاً أو ساجداً فليكن معي على حالتي التي أنا عليها» فيبين أنه سمع خفق النعل، وخفق النعل هو غير النعل.

وقول من يقول: إن كلام الله لا يُسمعُ مكذبٌ لكتاب الله، وقد قال الهادي إلى الحق (عليه السلام) في كتاب المسترشد: فلما سمعت

(١) في (س، ش): والمرئي دلالة عليه.

(٢) زيادة في (ش، ع، ل).

حاسة الأذن صوتاً علم السامع أنه له مُصَوِّناً منه كان، ومن بعد خروجه من حلقه بأن لسامعه. وهذا عكس ما قالوا: من أن المتكلم^(١) يسمع ويعلم الكلام، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَخْفَى مِنِّيْ هَيْهَاتَ وَلَا يَخْفَى مِنِّيْ هَيْهَاتَ﴾ [السور: ٢١]، فيبين أن الجسم معلوم، وأن الصوت مسموع، وقد قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَفْهَمْنَا بِمَعْنَى مِّنْهُمْ الْكُفْرَ﴾ [آل عمران: ٥٢]، بمعنى سمع منهم الكفر، فصح أن الكلام محسوس، وفي هذا بيان لمن كان له قلب، ولا يمتنع أن نقول: سمعنا زيدا يتكلم، بمعنى أنا سمعنا الكلام منه، وأنه مُسْمِعٌ، وهذا معنى قول الله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ [آل عمران: ١٩٣].



في الكلام في الأصول والعلوم والروايع

اعلم أن هذه أعراض؛ وهي صفات ضرورية للأجسام، والدليل على أنها أعراض أنها لا تقوم بنفسها^(٢)، وأنها تبطل بأضدادها؛ وكذلك الضياء والظلمة، واللين والخشونة، والحرارة والبرودة. ومعرفة هذه الجملة فروع^(٣)، ومن تأول في الفروع فأخطأ لم يُحكم عليه باسم الكفر، ولا يُحكم عليه باسم الفسق، ولا يُحكم عليه بأنه مُعاقبٌ بذلك.

(١) في (ش): بأن المتكلم.

(٢) في (ش، ع، ب): بأنفسها.

(٣) يعني: أن هذه الجملة هي من المسائل الفرعية؛ فكنا حكم معرفتها كحكمها. تمت.

فأما الأصول فإن من تأولها فأخطأ فإنه معاقبٌ مأثومٌ. فإن كان في خطائه مخالفاً للمسلمين، موافقاً فيه للكافرين، فهو كافرٌ لموافقة الكافرين^(١) في قولهم، مثال ذلك: من زعم أن القرآن قديمٌ، ومن يزعم أن الله يُرى يوم القيامة (بالأعيان)^(٢)، ومن يزعم أن الله أجبره على فعله^(٣)، وهؤلاء قد خالفوا المسلمين، ووافقوا الكفار في قولهم. أما موافقة الكفار^(٤) فإن الكفار الثوية ادَّعوا إلهين قديمين، وهؤلاء يقولون: القرآن قديمٌ مع الله، فاثبتوا إلهين قديمين. والذين يقولون: إن الله يُرى يوم القيامة وافقوا الكفار في توهمهم أن الله يُرى بالأعيان فقالوا: يا موسى (أرنا الله جَهْرَةً). ومن يزعم أن الله أجبره^(٥) على فعل القبيح والحسن، فإنهم وافقوا الكفار في قولهم: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ [البقرة: ١٧٨] وبموافقتهم للكافرين خالفوا المسلمين. ومن كان في خطائه وتأويله^(٦) موافقاً للمؤمنين خالفوا للمؤمنين فهو فاسقٌ، من ذلك: من يتأول خلاف الكتاب والسنة والإجماع وليس معه علمٌ من الكتاب والسنة والإجماع، فيكون فاسقاً لحكمه^(٧) بخلاف ما أنزل الله؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [النساء: ٦٥].

(١) في (ب): لموافقة الكافرين.

(٢) ساقط في (ص، ش).

(٣) في (ش): جبره على فعله.

(٤) في (ب): أما موافقتهم الكفار.

(٥) في (ص، ش): أن الله أجبره.

(٦) في (ج، د، ل): ومن كان خطاؤه في تأويله.

(٧) في (ج): بحكمه.

فأما من تأول في مسائل الاجتهاد فأخطأ فلا إثم عليه إذا لم يجد المسألة في كتاب الله، ولا في سنة رسوله ﷺ، ولا في الإجماع، وكان عالماً بالكتاب والسنة والإجماع.

ويؤيد هذا ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن: «يَمْ تَحْكُم؟» قال: بكتاب الله، قال: «فإن لم تجد؟» قال: فبسنة رسول الله، قال: «فإن لم تجد؟» قال: فأجتهد رأيي لا ألو اجتهداً، فقال: «الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لِمَا وَفَّقَ لَهُ رسول الله». والصفات التي ذكرنا^(١) هي من مسائل الاجتهاد، وليس في الكتاب ولا في السنة أن الله تعبد الخلق بمعرفتها. وقد اختلف فيها العلماء من العامة، وفي غيرها من الأعراض.

فقال أبو الهذيل^(٢)، ومعه، ومن قال بقولهما بالأعراض وأثبتوا جوهرًا قابلاً للأعراض، قالوا: والدليل على الجوهر أنهم لمَّا رأوا البصرة خضراء وعينها قائمة، ثم رأوها حمراء وعينها قائمة علموا أن ثَمَّ معنى وجوهراً قابلاً للألوان، ومُحال أن يكون اللون والطعم جسمًا واحدًا، ومُحال أن يكونا جسمين في مكان واحد.

(١) في (ش، ي): التي ذكرناها.

(٢) هو محمد بن الهذيل بن عبد الله بن مكحول، البغدادي، أبو الهذيل العلاف، شيخ البصرة، من المعتزلة، سمي بالعلاف لأن داره بالبصرة عند سوق العلف. ولد سنة ١٣١هـ، أخذ الكلام عن عثمان الطويل، وعثمان عن واصل، وروى الحديث عن محمد بن طلحة، وأخذ عنه الكلام أبو يعقوب الشحام، وليس بذلك في الرواية.

قال ابن خلكان: له مجالس ومناظرات، وهو من موالى عبد القيس، حسن الجدل، قوي الحجة، كثير الاستعمال للأدلة الإلزامية. قال الحاكم: أسلم على يده سبعة آلاف نفس. توفي بئر من رأى سنة ٢٣٥ من الهجرة النبوية، وقيل غير ذلك.

وقال هشام بن الحكم^(١) ومن قال بقوله، وأبو بكر الأصم ومن قال بقوله: ليس في العالم عرض^(٢) لأنه لا يُعقل إلا الجسم الطويل العريض الشاغل للمكان، ومُحال أن يكون ليس بشاغل، ومن ثم^(٣) تفوا الأعراض.

وقال بشر بن المعتمر^(٤) ومن قال بقوله: اللون والطعم والرائحة والصوت والخس وما أشبه ذلك أعراض وأن جوهرًا قابلاً لها، وزعموا أن الحركة ليست بأعراض ولا أجسام؛ لأن الأعراض تبقى زمنين^(٥)، والحركة لا تبقى زمنين ماضٍ وحال. قال: وقد كفانا أبو الهذيل مؤنة مناظرتهم. ذكر الإمام الناصر لدين الله أحمد بن يحيى عليهما السلام في كتاب النجاة^(٦) أن أبا الهذيل ناظر حفصاً

(١) هشام بن الحكم الرافضي، من الشيعة الحسينية، أدرك زمن المأمون، الخليفة العباسي سنة ٢١٨ هـ وله أتباع يعرفون بالهشامية.

(٢) في (ت): ليس ثم في العالم عرض.

(٣) في (ج): فمن ثم.

(٤) هو أبو سهل بشر بن المعتمر الهلالي، أبو عثمان، من الطبقة السادسة، وكان رئيساً للمعتزلة في بغداد في عصره، وليل: إنه من أهل الكوفة. ومن تلاميذه ثمانية، وبلغ الرشيد أنه شيعي فحبسه، فقال في الحبس شعراً، ثم أفرج عنه. انتهى.

(٥) يعني ماضٍ وحال.

(٦) هو الإمام الناصر لدين الله أحمد بن الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن السبط بن أمير المؤمنين الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام، وهو أحد الأئمة الأعلام، عالم، عامل، مجتهد، مجاهد، ورع، زاهد، عادل، سخي، شجاع، اجتمعت فيه شروط الإمامة العظمى، فتولاها بعد اعتزال أخيه الإمام محمد المرتضى سنة ٥٣٠ هـ. وكانت حياته في جهاد واجتهاد، وعلم وعمل، حتى توفاه الله بصعدة سنة ٣٢٥ من الهجرة النبوية، وأخباره ومنابعه كثيرة، وله مؤلفات كثيرة في كل العلوم، وإلى الآن لم يطبع منها إلا كتاب النجاة. انتهى.

من أصحاب بشر بن المعتمر. وقد نفى الحركات، فقال له أبو الهذيل: أخبرني كم حدّ الزّاني؟ قال حفص: مائة جلدة. قال أبو الهذيل: فكم حدّ القاذف؟ قال حفص: ثمانون. قال أبو الهذيل: فأخبرني هل الجلد هو الجلد^(١)؟ قال حفص: لا. قال أبو الهذيل: فهل هو جنب المجلود^(٢)؟ قال حفص: لا. قال: فهل هو السّوط؟ قال: لا. قال أبو الهذيل: فأرني لا شيء، زاد على لا شيء عشرين. فانقطع حفص ولم يجد جواباً.

وقال إبراهيم النّظام^(٣)، ومن قال بقوله: إن الألوان وما أشبه ذلك أجسام، وإنه ليس في العالم إلا جسم، إلا الحركات فإنها أعراض، قالوا: والدليل على ذلك أنه لا رؤي الجسم الطويل العريض العميق، فمن حيث ما رؤي الجسم واللون فيه فكان كذلك اللون جسماً طويلاً عريضاً عميقاً.

هذا ما علمناه من خلاف المتقدمين من أهل الإسلام. فأما أهل البيت (عليهم السلام) فلا خلاف بينهم في العرض وثبوته، وأنه مُدْرَكٌ إلا الحركات. وأن المُدْرَكَ بالحواس تسعة: الألوان، والروائح، والطّعم،

(١) في (ش، ع): فأخبرني عن الجلد هو الجلد.

(٢) في (اب، ج، د): فهل هو جث المجلود.

(٣) هو إبراهيم بن سيار النّظام، البصري، المعنزي، أبو إسحاق، يقال: هو مولى. قال الإمام المهدي (عليه السلام) في شرح الملل والنحل: قيل: إنه كان لا يكتب ولا يقرأ، وقد حفظ التوراة والإنجيل والزبور مع تفسيرها. قال الجاحظ: ما رأيت أحداً أعلم بالفقه والكلام من النّظام. وهو من الطبقة السادسة من المعتزلة. انتهى. وسمي نظاماً؛ لأنه كان ينظم الكلام، وقيل: كان ينظم الخرز، ونوفي سنة بضع وعشرين ومائتين من الهجرة النبوية. انتهى.

والحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليبوسة، والأصوات، والآلام،
وسنورد أقوالهم في ذلك في موضع الاحتجاج - إن شاء الله تعالى -
على مخالفتهم.

وقالت المطرفية: الأعراض كلها تعلم ولا تدرك بالحواس، وقالوا:
هي لا تحل ولا تحل ولا توهم، وأثبتوها شيئاً لا يرى.

وقالوا: لا يرى اللون ولكنه يعلم، ولا يسمع الصوت لكنه
يسمع الجسم المصوت، ولا يدرك عندهم الطعم، ولا الرائحة،
ولا الحرارة، ولا البرودة، ولا الآلام، لكن تدرك الأجسام
وتعلم الأعراض.



فأول ما يحتاج به عليهم من العقل أن الله قد خلق للإنسان، وغيره
من الحيوان خروقاً في جسدهم ليدخل ويخرج. فم منها ما خلق لِمَا
يدخل ويخرج لصلاح العبد وهو: الفم والمنخران، فالداخل هو
المطعم، والمشروب، والرائحة، وما يستشق من الهواء. والخارج:
الأنفاس، والقيء، وشبهه. ومنها ما خلق لِمَا يخرج وهو السبيلان.
ومنها ما خلق لِمَا يدخل وهما الأذنان، ولا خلاف في ذلك.

فنقول لهم: أخبرونا عن هذا الداخل في الأذنين ما هو أجسم
أم عرض؟

فإن قالوا: جسم. قلنا: وأي الأجسام هو؟ أقولون: هو المتكلم
على الكمال، أو جزء من جسمه؟

فإن قالوا: هو الإنسان على الكمال، فالخرق ضيق لا يسه.

وأيضاً فلم يتنقل من موضعه الذي يتكلم فيه^(١) إلى أذن السامع.
وإن قالوا: الداخل هو جزء منه. قلنا: هذا باطل من القول أن
يكون الإنسان بعضه مستقراً وبعضه متقللاً^(٢)، فبطل^(٣) دخول الجسم
من هذا المعنى، وصح أن الله تعالى ما جعل خرق الأذنين إلا طريقاً
للأصوات دون المصوتين.

فإن قالوا: فإذا قلتم: العرض مسموع فكيف يدخل العرض في
أذن السامع، والعرض لا يقوم بنفسه؟ قلنا: إنا قد بينا الكلام فيما
تقدم أن الهواء هو الذي يحمل الأصوات، وقد فطره الله على حمل
الأصوات، والدخول بها في الأذن السامعات، وهو شبيهها بعد
انقطاع كلام المتكلم، والمتكلم شبيهها في حال كلامه.

ومما يدل على أن الهواء هو الذي يحمل الأصوات: أن المصوت إذا
كان متزحاً من المستمع، لم يسمع المستمع الصوت عند نطق المصوت
به، بل يلبث على قدر بُعده، وذلك مشاهد فيمن يضرب بزبرة في
حجر أجوف أن المستمع له من مكان بعيد يراه عند ما يهوي بالزبرة
إلى الحجر، ولا يسمع صوت الزبرة هوي للضرب، بل يسمعه بعد،
فلما كان الصوت يلبث شيئاً، علمنا أن الهواء هو الذي لبث به،
وقطع به المسافة^(٤)، ومما يؤيد ذلك أن الرياح ترد إذا قابلته.

(١) في (ب): الذي تكلم منه.

(٢) في (ش، ل): وبعضه متقللاً.

(٣) في (ص): فيبطل. وفي (ش): وبطل.

(٤) في (ض): فقطع به المسافة.

ومما يُبين لك أنَّ الهواء هو الذي يحمل الأصوات أن المُنادي قد ينادي في عسكرٍ كثيرٍ يكون فيه أَلُوفٌ من النَّاسِ، فيسمع كلهم صوته، فلم يكن المصوتُ ينقسم بين أَلُوفٍ من الأذان فصح أن الهواء هو الذي يحمل الصوت^(١).

ودليل آخر: أنه لا يُعلم الكلامُ من غير طريق السمع، ألا ترى أن الأصمَّ، ومن يَسُدُّ أذنيه لو رأى إنساناً يُحرِّك لسانه وشفثيه بغير كلام أنه لا يفرق بينه وبين من يتكلم، فبطل قولهم: أن المتكلم يُسمع ويُعلم الكلام. وقد قدمنا الاحتجاج عليهم من كتاب الله^(٢) في هذا، ومن سُنَّة رسول الله ﷺ، ومن أقوال الأئمة الهادين^(٣).

فأما قولهم: إن العرضَ شيءٌ لا يُوهَم^(٤) ولا يُحِلُّ ولا يُحَلُّ، وهو يُعلم ولا يُحسُّ؛ ولأنهم يقولون في العرضِ كونه فتاؤه، فإنهم لو نفوا العرض ولم يثبتوه^(٥) شيئا معلوماً لكان أصلح لهم وأوفق لهم من أن يصفوه بصفات الله تعالى؛ لأن الله شيءٌ يُعلم ولا يُحِلُّ ولا يُحَلُّ ولا يُحسُّ ولا يُوهَم، وقد غلطوا في هذا غلطاً كبيراً؛ ولأنه إذا لم يكن حالاً في الجسم فليس هو في الهواء، ولا في الأرض، ولا في السماء، وإذا لم يكن في الهواء، ولا في الأرض، ولا في السماء

(١) في (ب، ت): الأصوات.

(٢) في (ش، م، س): الاحتجاج من كتاب الله عليهم.

(٣) في (ه): إن العرض لا يُتوهم.

(٤) في (ش): ولم يثبتوا.

(٥) في (ش، ع): لا يحل.

فعدمه ووجوده (على^(١)) سواء، ولا معنى له ولا نفاعه فيه.

وإذا لم يكن أيضاً محسوساً، ولا مؤهوماً، لم يكن مشابهاً للأجسام ولا للأعراض^(٢)؛ وكان متزهاً عن النقصان والأعراض^(٣).

قال أمير المؤمنين (عليه السلام) في الدرة اليتيمة: (ما تُخِيلُ فالتشبيه له مُقَارِنٌ، وما تُوهَمُ فالتنزيه له مَبَايِنٌ) وهو يريد بذلك أن الله تعالى لا يُتَخِيلُ، ولا يُتَوَهَّمُ. فإذا كان العرض بهذه الصفة، فالتشبيه له مَبَايِنٌ، والتنزيه له مُقَارِنٌ، ولم يقل أحد بمثل هذه المقالة^(٤) غير هذه الفرقة. ولأنهم أقرُّوا بالعرض ثم نفوه؛ فقالوا: الجسم هو الهواء وما حوى من الأرض والسماء وما بينهما من جميع الأشياء، فإذا لم يكن في الهواء، ولا في الأرض، ولا في السماء، ولا بينهما، ولا هو من الأشياء التي بينهما، فليس هو شيء يعلم^(٥) فمن هاهنا نفوه.

واعلم أن هؤلاء القوم قد أصَّلَ لهم مشايخهم في الكلام أصولاً، وبنوا عليها، وعرفوها وأنكروا سواها، وصارت ديناً لهم لا يرون الخروج منه أصلاً، ولا يقبلون فيه حجة محتج عليهم^(٦)، بل ينسبون من قال بغير قولهم إلى الجهل والخطأ، ولا يرون أن تنقض أصول

(١) زيادة في (ب، ت، ع، م).

(٢) في (ي): للأجسام والأعراض، وفي (ص): للأجسام ولا الأعراض.

(٣) في (ن): والأعراض.

(٤) في (ب، ص، س، ش): بهذه المقالة.

(٥) في (ج): فليس هو شيء يعلم.

(٦) في (ب، ت): حجة من يحتج عليهم.

مشايخهم التي أصلوها، ولو كانت ناقضة لكتاب الله وسنة
رسوله ﷺ^(١)، ولا يلزمهم ما يُحتج به^(٢) (عليهم)^(٣) (من كتاب
الله)^(٤)، ولقد سمعتُ رجلاً منهم يقول: إن القرآن خلقه الله في غير
محل، وليس يتعلق بحي ولا محل؛ فافتحت عليه الحجة^(٥) من كتاب
الله تعالى بقوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ لِّمَنۡ هُوَ ذُوۡرُ الْذِينَ أُوۡتُوا الْعِلْمَ وَمَاۤ
يَخۡفَعُ بِلَآئِهَآ إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾ [السمك: ١١]، فقال: هذا فرع، وقام ولم تلزمه
حجة القرآن^(٦)، وذلك أنهم^(٧) استكثروا علم نفوسهم^(٨)، واستقلوا
علم أهل بيت نبئهم الذين هم في عصرهم، وجهلوا علم المتقدمين
منهم. وإذا علموا من كتاب الله، أو من سنة رسوله ﷺ، أو من أقوال
الأئمة الهادين شيئاً ينقض عليهم أصولهم تأولوه على ما يوافقهم.

وقد روي عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: أن سُديراً
الصَّيرفي دخل عليه فقال: ما بال هذا الاختلاف الذي نسمعه بين أهل
النحلة من الشيعة، وكيف اختلفوا وفي أيديهم الكتاب، والسنة،
وأنت بين ظهرائهم، وأمثالك من الأئمة؟ فأطرق ملياً ثم قال:
يا سُدير، أمّا قوم ردّوا ما سمعوا من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ

(١) في (ل): ولسنة رسول الله ﷺ.

(٢) في (ص، ع): ما نحتج به.

(٣) ساقط في (ص، ع).

(٤) ساقط في (ش).

(٥) في (ع): فافتضحت عليه الحجة.

(٦) في (ض): ولم يلتزم بحجة القرآن. وفي (ن): وكان لم تلزمه حجة القرآن.

(٧) في (ب، ش، ع): وذلك لأنهم.

(٨) في (ع): علم أنفسهم.

إلى مقاييس عقولهم استصغاراً لكلام أئمتهم، واستكباراً لأنفسهم^(١)، وإني لأحدث أحدهم بالحديث من العلم، فلا يخرج من عندي حتى (يكون) قد تأولته وفسره على محبوب نفسه، وقاسه بتمييزه وفكره، ويزعم أن لذلك باطناً غير ظاهره، وأن الباطن هو الذي كُلف معرفته، حتى كأن الله عز وجل قد وكل جميع الخلق إلى نظره وتمييزه).

فمن أصولهم التي أصّلوها أنهم قالوا: إن العرض شيء موجود، وقالوا: ليس بحال في الأجسام، ولا هو يؤهم ولا يُحس. وقالوا: إنهم يسمعون المتكلم سماع حس، ويسمعون الكلام سماع علم. وقالوا: ليس يُسمع القرآن، وإنما يُسمع القارئ، وهذه الجملة لا خلاف عندهم فيها. وإنما اختلفوا في قول القرآن، فقال بعضهم: ليس هذا الذي مع الناس القرآن، وإنما هو دليل عليه.

وقال بعضهم: هو القرآن، لكنه لا يُسمع^(٢)، وإنما يُسمع القارئ، ويُعلم القرآن.

وقالوا جميعاً -إلا الأقل منهم: القرآن في قلب الملك الأعلى حالة له، صفة ضرورية لا يفارقه. والعرض الضروري عندهم هو الذي لا يفارق شبحه.

ثم نقضوا هذه الأصول فقالوا: العالم هو الهواء، وما حوى من الأرض والسماء وما بينهما من جميع الأشياء، فنقوا العرض بعد ما

(١) في (ص، ش): واستكثاراً لأنفسهم.

(٢) في (م): لكنه لم يُسمع.

أثبتوه، إذ جعلوا جميع العالم وما كان فيه جسماً، فنقضوا قولهم: (إن العرض شيء موجود)، وقالوا: القرآن في قلب الملك واللون في اللون، فأثبتوا حلول العرض في الجسم ونقضوا قولهم: (إن العرض لا يحل في الجسم). وقالوا: إن الله تعبد خلقه بمعقول ومسموع، فنقضوا قولهم: (المسموع هو المسمع)؛ ولأنهم لا يقولون: إن الله تعالى تعبد خلقه بمسمع.

ومن الرد عليهم في قولهم: ليس العرض بحال في الجسم: من كتاب الله تعالى فقول الله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ۝ فِي لَوْحٍ مَّحْطُوطٍ﴾ [الرح: ١-٢٢]، وقوله: ﴿وَالطُّورِ ۝ وَصَحَّاحٍ مَّتَشَوِّرٍ ۝ فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ﴾ [الطور: ١-٣]، وقال: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي شُورٍ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَخْتَصِمُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْفَالِغُونَ﴾ [الأنعام: ١١٩]، وقال تعالى: ﴿إِذْ جَعَلُ الَّذِينَ هَكَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [الحج: ٢٢]، وقال: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ [البقرة: ١٠]، وقال: ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [الحج: ١٨]، وقال: ﴿وَكَذَّبَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّشْبَ﴾ [الحجر: ٢٠]، فدللت هذه الآيات على أن العرض يحل في الجسم؛ لأن كون العرض في الجسم يوجب حلوله فيه؛ لأن (في) حرف يوجب التضمن، وحل الشيء في الشيء.

وقد استدلت المشبهة على قولهم: (إن الله في مكان) بقوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْفَى بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَنُورُ﴾ [الحج: ١٦]. وتأويل هذه الآية عندنا: أم أمتم إله من في السماء. وتأويل قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ [الزمر: ٥٨] أنه إله من في السماء، وإله من في الأرض. وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة خردل من كبر».

وقال أمير المؤمنين (عليه السلام): (لأن الصفة على نفسها تدل وفي غيرها تحل). وقال القاسم بن إبراهيم عليهما السلام في القرآن: سَمَوِيٌّ أَحَلَّهُ اللهُ بِرَحْمَتِهِ أَرْضَهُ. وقال الهادي إلى الحق (عليه السلام) في صفة الإنسان: ثم علق^(١) في صدره قلباً، وركب فيه لباً، وجعله وعاءً للعقل الكامل، وحصناً للروح الجائل.

وأما قولهم: ليس العرضُ يوهم ولا يحس، وإنما يحسُّ الجسمُ ويُعلم العرضُ، فمن الرد عليهم: أنَّ البهائم عندنا وعندهم لا عقول لها تعلم بها وتميز، وقد رأيناها بالمشاهدة تسمع الأصوات. وقد حكى الله تعالى أنها تسمع الدعاء قال عز من قائل: ﴿وَمَنْ أَذِينَ هَؤُلَاءِ يَسْمَعُونَ﴾ [النمل: ٨٠]، فنص الله على أنها تسمع الدعاء والنداء، والدعاء غير الداعي، والنداء غير المنادي بالاجتماع، فصيح أنها تسمع الأصوات وقال الله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْفَوَاحِشَ وَلَا تَسْمَعُ الْعِصْيَانِ إِذَا وَقَفُوا مُدْبِرِينَ﴾ [الأنعام: ١٠٠]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنَادُونَ﴾ [الأنعام: ١٠٠]، وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾ [المائدة: ١٠٦]، وقال تعالى: ﴿هَلْ تَحَسُّ مِنْهُمْ بَعْضٌ أَلَمْ تَسْمَعْ لَهُمْ نَزْهًا﴾ [الأنعام: ١٠٦]، وقال المؤيد بالله: وروي عن القاسم عليهما السلام أنه قال: الرُّكُزُ: الصوت، ذكره في جواب مسائل سُئِلَ عنها. وسُئِلَ (عليه السلام) عن قول الله: ﴿وَحَفَّتِ السَّمَوَاتُ لِبُزْغِنٍ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ [الأنعام: ١٠٨]، قال^(٢): الهمس هو حسُّ الأقدام، الذي ليس معه

(١) في (ض): ثم خلق.

(٢) في (أ): وقال. وفي (ض): فقال.

صوتٌ ولا كلامٌ. وقال المؤيد بالله - قدس الله روحه - في شرح التجريد: الرّكز الصوتُ الخفيُّ، وقال الله تعالى: ﴿لَا تَسْمَعُونَ﴾ حسيتما [١٠٢: ١٧]، وقال تعالى: ﴿لَا تَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءً وَلَا نَارًا وَلَا فِيهَا سُلَاطِمًا سَلَاطِمًا﴾ [الزّمر: ٢٥، ٢٦]، وقال تعالى: ﴿إِذَا أَلْقَا فِيهَا سَوَّارًا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورٌ﴾ [الشّع: ٧]، وهذا في القرآن كثير إذا كان يلزمهم.

وللهادي إلى الحق (عليه السلام) في المسترشد أقوالٌ تبين أن الأعراض تحسُّ، أعني: ما كان منها محسوساً مثل الأصوات والروائح والذوق واللون. وتدل على أن العرض محلٌّ في الجسم، وتدل على أن الصوت يُسمع ويُعلم المصوت، بخلاف قول المطرفيّة، وتدل على أن العقل غير القلب، وأنه حالٌّ في القلب. فمن ذلك قوله (عليه السلام) في صفة العينين: جعلهما الله - جلّ جلاله - على أن يحوسر قولاً أو ينالسه - شحمتين اختصّ أوساطهما بالسواد إلى قوله: (فلو كان مكان سواد أطباقهما ناصعاً بياضاً لقطعتا عن بلوغ مناظرهما)، فصرح أن للسواد مكاناً، والمكان محلٌّ، فصح أن اللون محلٌّ في الجسم. ثم قال (عليه السلام): (ثم جعل فيهما - من بعد إتقان تدبيرهما - شعراً مستوداً ظاهراً عليهما، ليزيد سواده في قوّة نظرها)، فبيّن أن السواد مرئيٌّ. وقال (عليه السلام) في صفة الأنف: (وجعله هواءً معتدلاً سواءً، ولولا ما دبّر فيه، وركّب^(١) من الإحكام عليه لم يؤدّ بلطيف اعتباره، ودقيق اختياره^(٢) المحسوس إلى قراره). فبيّن أن الرائحة مدركة بحاسة الأنف.

(١) في (ت): وركّبه.

(٢) في (ي): ودقيق اختياره.

وقال **(عليه السلام)** في ذِكْرِ الطَّعْمِ، وحاسة الذَّوْق: (وأجرى فيه عدويةً ريقه ليميز بين مختلف ذوقه)، فبين أن الذَّوْق مدركٌ بحاسة الفم.

وقال **(عليه السلام)** في صفة السَّمْعِ: (والبس لفي^(١) أرجاء السَّمْعِ أذنًا لاستقرار جَوْلَانِ الوَحْيِ في مجاله، وإزاحة الشك النَّازل به وإبطاله، ثم عطف سبحانه أطراف غضروفهما على البواطن من خروقهما لِلْحَقِّ جَوْلَانِ الأصوات، ولولا ذلك لعجزت عن إدراك المقالات^(٢))، فبين أن الأصوات مدركةٌ بحاسة الأذن، وصرح بالقول فيه بخلاف قول المطرفية.

وقال **(عليه السلام)**: (فلما سمعت حاسة الأذن صوتاً، علم السامع أن له مُصَوِّتاً)، فنصر وصرح بالقول **بأنَّ الصوت يُسمع** وأن المصوِّت يُعلم، بخلاف قولهم.

وقال **(عليه السلام)** في صفة القلب: (ثم علق في صدره قلباً وركب فيه لباً ثم جعله وعاءً للعقل الكامل، وحصناً للروح الجائل)، فدلَّ على أن العقل غير القلب، ومثل هذا كثيرٌ في كتاب الله تعالى، وفي سنة رسول الله ﷺ، وفي قول الأئمة^(٣) الهادين **(عليهم السلام)**، وهو إجماع أهل البيت **(عليهم السلام)**، وإجماع الموحِّدين من المعتزلة، وغيرهم من المسلمين.

وأما قول الله تعالى: ﴿إِنَّا سَخَّطْنَا ثَمَازِيًا يَنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ [المرج: ١٩٣]، وقوله: ﴿قَالُوا سَخَّطْنَا هَٰؤُلَاءِ يَذْكُرُهُمْ﴾ [الأنبياء: ٦٠]، فالمراد به بأنهم علموا

(١) زيادة في (أ).

(٢) في (ب): عن درك المقالات.

(٣) في (هـ، ي): وفي أقوال الأئمة.

المُنَادِي، وسمعوا النداء، كما قال الهادي إلى الحق (عليه السلام): فلما سمعت حاسة الأذن صوتاً علم السامع أن له مصوتاً.

وأيضاً فإن في القرآن^(١) دلائل كثيرة، مثل قوله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ قَورًا مِّنَ النَّجْمِ يَتَكَلَّمُونَ الْقُرْآنَ﴾ [الأنعام: ١٠٩]، وقوله: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ [الأنعام: ١١٠]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا صَكَّابًا أُنْزِلَ مِن بَيْنِ يَدَيْ مُوسَى﴾ [الأنعام: ٣٠]، وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّا لَنَسْمَعُ أَهْهَاتٍ آمَنَّا بِهِ﴾ [الأنعام: ١١٣].

وقال الهادي إلى الحق (عليه السلام) في جوابه لابنه محمد بن يحيى عليهما السلام^(٢) - وقد سأله عن النبوة والإمامة - فأجابه عن ذلك ثم قال: (إن الله سبحانه تعبّد عباده بمعقول ومسموع، فالمعقول ما أدرك بالتمييز والنظر بالعقول، والمسموع فهو ما يُسمع بالأذان^(٣) من المسموع المؤدّي عن نبي أو وصي أو إمام مهتدٍ، وإذا كان فرضُ الله وتعبّده لخلقهِ بالمسموع، وكانت حاجة السامع إلى تأدية المسموع^(٤) لازمة، إذ كانت^(٥) حجة الاستماع على المستمع واجبة، فين أن المسموع غير المُسمِع؛ ولأنه ذكر المسموع والمُسمِع والسامع^(٦)، ويُن أن المسموع هو المؤدّي عن نبي أو وصي أو إمام مهتدٍ فصَح ما قلناه. وأما قولهم: إن القرآن لم يفارق قلب الملك، وأن هذا الذي معنا

(١) في (ل): وإيضاً في القرآن.

(٢) قد سبقَت ترجمتهما.

(٣) في (س، ش): فهو ما سمع بالأذان.

(٤) في (ب، ش): إلى تأدية المسموع.

(٥) في (ش): إذا كانت.

(٦) في (ش، ل): والمستمع والسامع.

دليل عليه. فنقول: هل حجة الله علينا الدليل أو المدلول عليه؟ فإن قالوا: الحجة المدلول عليه. قلنا: فلم يُنزل الله على زعمكم حجة، إذ قلتم^(١): القرآن لا يفارق قلب الملك؟

وإن قالوا: الحجة الدليل. قلنا: فقد وجدنا^(٢) فيه ما يدل على أنه هو القرآن: من ذلك قول الله تعالى: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [الفرقان: ٢٠]، وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْصُرُ عَلَى نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ أَصْكَرَ الَّذِي هُتِّمَ بِهِ يَحْقِرُونَ﴾ [النمل: ١٧٦]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ [النمل: ١١١]، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ ذُو أَنْجَسِ الْغَيْبِ حِكْمًا مَثَابًا مِثَابِي فَقَسِّرْ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْفُونَ وَكَلَّمْ ثُمَّ تَلَمَّسْ جُلُودَهُمْ وَقُلْ لَهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدًى لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ يُحْتَلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [النمل: ١٢٣]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَادٍ أَصْطَفَى وَلَئِنْ نَظَرْتُمْ إِلَى صَوْنِ الْحَرْثِ وَلَا نَبَا فِي النَّارِ﴾ [النمل: ١٢٤]، وقال تعالى: ﴿وَتَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُخْكَمَةٌ وَذُكِّرَ فِيهَا الْبَيِّنَاتُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ ظَهَرَ الْمُنْهَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ﴾ [النمل: ٢٠].

وأيضاً فإن الكفار جحدوا نزول القرآن، وقد حكى الله قولهم، فقال تعالى: ﴿قَالُوا مَا آتَاهُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَزَلَّ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَهْمُ إِلَّا تُكْذِبُونَ﴾ [النمل: ١١٠]، وقال تعالى حاكياً قول الوليد: ﴿ثُمَّ هَطَرَ هُ ثُمَّ هَسَّ وَتَسَّرَ هُ ثُمَّ أَهْبَرَ وَاسْتَعْكَبَ هُ قَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ هُ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ

(١) في (ش): إذا قلتم.

(٢) في (س، ل): قلنا قد وجدنا.

النَّاسِ ۝ سَأْمَلِيهِ سَقَرًا ۝ [النمل: ٢١-٢٢] ، وقال تعالى : ﴿إِذْ قَالُوا مَا أَذْرَكَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَذْرَكَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ فَجْتَلَوْنَهُ قَرَّاطِينَ تُشْرِقُهَا وَتُخْشُونَ حَكِيمًا رَحِيمًا مَا لَمْ تَلْعَلُوا أَهْمَ وَلَا آهَابَكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ فَرَلَكُمْ فِي خَوَافِهِمْ يَلْعَنُونَ ۝ [الاسم: ١١] ، ففي بعض ما هاهنا^(١) كفاية (وبيان)^(٢) .

وقد روى القاسم بن إبراهيم عليهما السلام عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه سأل رسول الله ﷺ لم أنزلت : ﴿الم ۝ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۝ [المكوت: ٢٠] ؟ فأخبر بذلك . ثم قال له : «فلا يكونن خصومك أولى بالقرآن منك» ، فإن من الفلج في الدنيا أن يخالف خصمك سنة رسول الله ، **والم يخالف القرآن** . وجميع الأئمة ، والأمة مجمعة على أن هذا القرآن الذي مع الناس ؛ هو القرآن الذي أنزله الرحمن ، على نبيه ﷺ . إلا فرقة من فرق المجبرة فإنهم قالوا : إن القرآن معنى في النفس ، وهذا دليل عليه . فصَحَّ أن القرآن هو هذا الذي مع الناس ، وهو مع الملك الأعلى ، كما هو مع من يحفظه من الملائكة ، وغيرهم من المكلفين المؤمنين .

فإن قال قائلٌ منهم : إذا كان هذا القرآن هو فعل الله ، فأخبرونا عن الصلاة فعلٌ من هي ؟ فإن قلتم : هي فعلُ الله ، فكيف يُسبب على فعله ؟ وأيضاً : فقد قال تعالى : ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ [المؤمنون: ٢٠] ،

(١) في (ش) : ففي بعض ما هنا .

(٢) ساقط في (ش) .

فنسبها إلى المؤمنين. وإن قلتم: هي فعلكم وفعل الله، فقد صيرتم شركاء لله في فعله. وإن قلتم: هي فعلكم أوجبتم أن القرآن فعلكم. فنقول: الصلاة هي نيتنا وقيامنا وتكبيرنا وقراءتنا وركوعنا وسجودنا وتسييحنا وتشهدنا وتسليمنا، وليس القرآن في ذاته بصلاة^(١)، إذ ليس كل من قرأ القرآن بمصل، فصح أن صلاتنا هي فعلنا ولا يتم فعلنا الذي هو الصلاة إلا بقيامنا بفعل الله وقراءتنا له. كما أن الزكاة فعلنا، ولا تتم إلا بحصول الزكوى، وهو من فعل الله، وقد قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ [البقرة: ١١٠]، فصح أن الزكاة فعلنا، وهي النية وإخراج ما أوجب الله في الأموال، وهو يسمى زكاة على المجاز، وكذلك الصدقة قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ [البقرة: ١١٠]، فسمى المخرج صدقة ثم قال: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ دَعْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أُمَرَ بِصَلَاتٍ﴾ [البقرة: ١١١]، فبين أن الصدقة هي الإخراج، فصح أن الزكاة هي فعل الزكوى على الحقيقة، وأن المخرج يسمى زكاة على المجاز. وقد يوجد في كتاب الله أشياء تسمى بأسماء على الحقيقة، وأشياء تسمى بأسماء على المجاز^(٢) من ذلك قول الله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣]، وقوله تعالى: ﴿لَا تَتَّبِعُوا الْبَيْتَ النَّبِيَّ﴾ [البقرة: ٥٢]، والبيوت للنبيء على الحقيقة، وبيوت نسائه على المجاز. وكذلك قال عز من قائل: ﴿أَمَّا السُّبَّةُ فَكَانَتْ لِمَسَاحِكٍ يَتَمَلَّوْنَ فِي الْبَحْرِ﴾ [البقرة: ٧٩]، فنسبها إليهم. ثم قال تعالى: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ

(١) في (ش): في ذاته صلاة.

(٢) في (ش): تسمى باسم الحقيقة، وأسماء تسمى باسم المجاز.

يَبِيَّ الْبَحْرِ كَمَا لَا هَلَامٌ» [الرحمن: ٢٤] ، وقال تعالى : ﴿وَكُلُّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١٠٩] ، وقال تعالى : ﴿أَمَّا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَبَشِّرْهُ﴾ [الأنعام: ٢٨] ، فالملك لله على الحقيقة ، ولأن السيد^(١) يملك عبده وما ملك.

ومما يدل على حلول العرض في الجسم أن الحركة والسكون لا يخلو العالم منهما ، وهما أكبر الحجج على جدث العالم ، فلما ثبت أن الحركة والسكون حالتان قائمتان في العالم صح أن لهما محلاً وشبهاً. ومما يؤيد ذلك قول أمير المؤمنين (عليه السلام) في الدرة البتيمة : (كل معروف بنفسه مصنوع ، وكل قائم في سواء معلون). فثبت أن الأعراض خالة في الأجسام ، وبطل قولهم : إن العرض لا يجل ولا يحل ولا يؤهم.

وأما الحجة في أن الألوان شيء ^{منقول} : إننا لما رأينا الشعر الأسود في حالة أسود ، ثم رأيناه في حالة أبيض وعينه قائمة ، علمنا أن البياض شيء ، وأن السواد شيء ، وأنهما مختلفان ، يبطل أحدهما بحضور الآخر ، ولا يكون العدم ضدًا لغيره بطله ، ولا يكون أيضاً العدم يحدث ويبطل ، فكذلك البصرة^(٢) تكون تارة خضراء ، وتارة حمراء ، وعينها قائمة ، فصح أن اللون شيء. ومما يؤيد ذلك قول الله تعالى : ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافُ السَّيِّئَاتِ وَالْوَادِعَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالِمِينَ﴾ [الروم: ٢٢] ، فذكر أن اللون من آياته ، فصح أنه شيء ؛ لأنه لا يكون شيء من آيات الله عدماً. وأيضاً فإن الأمة مجمعة على ذلك ، فبطل قولهم : إن الصفة هي الوصف ، ولا صفة في الجسم غيره.

(١) في (ب) : وليس السيد.

(٢) في (ش) : وكذلك البصرة.

وثبت أن في الجسم صفة غير حالة فيه^(١) غير الوصف. وقال علي بن الحسين عليهما السلام^(٢) في توحيده: (ضَادُّ الظَّلْمَةِ بِالنُّورِ، وَالْجَلَايَةِ بِالنُّبُوءِ، وَالْخَشْوَةِ بِاللَّيْلِ، وَالصَّرْدُ بِالْحَرُورِ).

والدليل على أن اللون يُرى بالأعيان أن الأعمى لا يتأتى له أن يصف شيئاً بلونه، وكذلك من لا يرى الشيء لا يصفه بلون، ولا يُوصل إلى معرفة اللون من طريق السَّمْع، ولا من طريق الشَّم، ولا من طريق الذَّوق، ولا من طريق اللمس، فلما لم يكن يُوصلنا إلى معرفة اللون من أيّ هذه الطرق^(٣)، وكانت تحصل معرفة اللون من طريق النظر؛ عَلِمَ أنه يُرى بالأعيان.

ودليل آخر: أن البُسرة لما رأيناها خضراء، ثم رأيناها حمراء، ثم رأيناها صفراء، وعينها قائمة، فلو كان اللون يُعلم ولا يرى لما فَرَّقَ

(١) في (ش): صفة غيره حالة فيه.

(٢) هو الإمام السجاد علي بن الحسين السبط بن الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) الهاشمي العلوي الحسيني، أبو محمد، زين العابدين، سمع أباه، وابن عباس، والمسور بن عخرمة، وأبا رافع، وعائشة، وحفصة، وآخرين، وعنه أولاده: محمد وعبد الله وزيد وعمر والحسين وعلي، والقطان، والزهرى، وآخرون. قال القطان: هو الفضل هاشمي رأيت بالمدينة، وقال الزهرى: ما رأيت أفضل منه. واختلف في مولده، ف قيل: في سنة خمسين، وقيل: في آخر خلافة عثمان، وقيل غير ذلك، قال الزبير بن بكار: كان عمره يوم الطف ١٣ سنة. قال السيد الخافظ: فضائله (عليه السلام) أكثر من أن تحصى، أر يحيط بها الوصف. وقال الجاحظ في كتابه الذي صنّفه في فضل بني هاشم: أما علي بن الحسين، فلم أر الخارجى إلا كالحسيني، ولم أر الشيعي إلا كالمعتزلي، ولم أر المعتزلي إلا كالحاشمي، ولم أر الحاشمي إلا كالحاشمي، ولم أر أحداً يمتري في فضله. وقد صنّف الذهبي في مناقب زين العابدين كتاباً. انتهى. توفي (عليه السلام) في سنة أربع وتسعين من الهجرة النبوية، وقيل: غير ذلك. وقبره بالبقيع.

(٣) في (ش): فلما لم يوصل من أيّ هذه الطرق.

فعرّفهم الله بذاتها، وبجميع صفاتها، فكان مما وصفها به اللون، فصَحَّ أَنَّهُ شَيْءٌ وَأَنَّهُ مَرْتَبٌ، إذ لو لم يَرَوْا لونها لَمَا زالت عنهم الشبهة، وَلَبِقِيَّتُ الْجَهَالَةُ، ولو لم تكن الصفرة مرتبة لَمَا فرقوا بين الصفرة وغيرها من الألوان، فلما وصفها الله بالصفرة، وببالغ في صفتها بالفقاعة - فلم يكونوا يبلغون إلى معرفة هذه الصفة إلا بالنظر - صحَّ أنها مرتبة.

ويكفي من هذا الاحتجاج أن الأعمى لو لمس البقرة لَمَا عرف لونها، فسقط قولهم: (إن اللون يُعلم ولا يرى). وأيضاً فإن الله أرسل موسى (عليه السلام) إلى فرعون وملائته بمعجزتين إحداهما^(١) جسم، والأخرى عرض، فقال تعالى فيما حكى عنه^(٢): ﴿فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْلَبٌ مُّهِمٌّ وَنَزَعَ بِهَا فَإِذَا هِيَ بَشِيرٌ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ﴾^(٣)، فالجسم الثعبان، والعرض بياض اليد، فبين أنهما^(٤) مَرْتَبَتَانِ لِمَا هُوَ مَرْتَبٌ، ﴿فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْلَبٌ مُّهِمٌّ وَنَزَعَ بِهَا فَإِذَا هِيَ بَشِيرٌ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ﴾، فمن قال: (إن اللون لا يرى بالأعيان) فقد أكذب القرآن، وكفر ببعض آيات الله، ومن كفر ببعضها فقد كفر بأكملها، وقد قال تعالى في آية أخرى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ هُمُ الْمُتَّقُونَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾^(٥)، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «فَاتَّقُوا النَّارَ، وَاتَّقُوا النَّسَاءَ، وَاتَّقُوا الْغَضَبَ، فإنه جمرة يتوقد في قلب ابن آدم^(٦)، ألا ترون إلى انتفاخ أوداجه، وحمرة عينيه»

(١) في (ض): أحدهم.

(٢) في (ش): فيما حكى عنه.

(٣) في (ب، ت، ل): في جوف ابن آدم.

فصح أن الحمرة تُرى، وإجماع الأمة أيضاً (يُحْجُّهُمْ)^(١)، فإن الأمة أجمعت على رؤية الألوان.

ويدل على رؤية الألوان قول القاسم بن إبراهيم عليهما السلام في المسترشد في الرد على من زعم أن الله يُرى يوم القيامة: (ويقال لهم: هل يدرك البصر إلا لوناً، أو شخصاً؟) وكرّرنا القول برؤية اللون مراراً، وإجماع الأمة أيضاً (يُحْجُّهُمْ)^(٢). وقال أمير المؤمنين (عليه السلام) في خطبته التي وصف فيها الطاووس: وإذا تصفحت شعرة من شعره^(٣) أرتك حمرة وردية، وتارة خضرة زبرجدية، وأحياناً (أرتك)^(٤) صفرة عسجدية. وقال (عليه السلام) في خطبة التوحيد: وكل سميع غيره يخفى عنه غميض الأصوات، ويصم كثيرها، ويذهب عنه ما بعد منها، وكل بصير غيره، يخفى عنه^(٥) خفي الألوان ولطيف الأجسام.

وأجمعت الأمة على رؤية الألوان إلا من نفى الأعراض أصلاً، وهو^(٦) هشام بن الحكم، وأبو بكر الأصم، فإنها عندهم أجسام، ولا ينكرون رؤيتها^(٧).

واختلف أهل الكلام في لون الماء. فقال قوم: لونه أبيض. وقال قوم: لونه أسود. وقال قوم: ليس له لون، وهو يتلون مع الأشياء.

(١) ساقط في (ش).

(٢) ساقط في (ث).

(٣) لفظ نهج البلاغة: (من شعرات قص).

(٤) ساقط في نهج البلاغة، وفي (ب، ش): وأحياناً تريك.

(٥) في (ض): يرمى عن.

(٦) في (ش): وهم.

(٧) في (ش): لا ينكرون رؤيتها. وفي (ن): فإنها عندهما أجسام، ولا ينكران رؤيتها.

واستدل من قال: (هو يتلون مع الأشياء) أنه إذا جعل في أجانة خضراء^(١) رُوي أخضر، وإذا كان في بيضاء رُوي أبيض وأشياء ذلك. وقال من زعم أن لونه أسود: إنه لما رُوي الكثير منه أسود، كالذي يكون في الغدير العظيم، والبحر، والبر العميقة، عُلِمَ أن لونه أسود. واستدل من يقول^(٢): (إن لونه أبيض) بأنه إذا رُمي به في الهواء أنه يُرى أبيض. فلما كان كل هؤلاء لا يستدلون عليه إلا بالنظر عُلِمَ أنه مرئي^(٣).

وللائمة^(٤) أقوال تدل على صحة ما ذهبنا إليه؛ منها قول القاسم بن إبراهيم عليهما السلام في مناظرته للملحد: (فالبصر طريق الهيئات، والألوان). وقال في رده على المجبرة: والعقل روحاني^(٥) الطيف لا يُرى بالعيون، لأنم ليس بشيء ولا لونه ولا جسم. وقال^(٦) في رده على الملحد: على أنا نجد الصور والهيئات والألوان والصفات بعد أن لا نجدها فيها، ووجود الشيء بعد عدمه أدل الدلالة على حدوثه، فحدثني عن الصورة^(٧) من أي شيء حدثت؟

فإن قلت: إنها قديمة أحلت، وذلك أنها لو كانت قديمة لكانت في هذا المصور الذي ظهرت الصورة فيه أو في عنصره الذي يُسمونه هيولي^(٨). فإن كانت في هذا المصور بان فساد قولكم ودعواكم،

(١) في (ج): في أجانة خضراء.

(٢) في (هـ): واستدل من قال.

(٣) في (ت): على حدثه، حدثني عن الصورة.

(٤) في (ش): الذي تسمونه هيولي.

إذ قد نجد على خلاف هذه الصورة، وإن كانت في الذي تسمونه هيولي فلا بدّ إذا ظهرت أن تكون قد انتقلت عنه إلى هذا.

فإن قلت: انتقلت أحلت، لأن الأعراض لا يجوز عليها الانتقال، على أن في الصورة ما يرى بالعيان^(١)، فإن كانت متقلة فما بالها خفيت عند الانتقال، وظهرت عند اللبث.

وقال الهادي إلى الحق (عليه السلام) في كتاب المسترشد: (فلما أن وجدت العقول^(٢)) والحواس أجساماً مثلها، مصورات في الخلق كتصويرها، وأعراضاً لا تقوم إلا بغيرها، استدللت على الفاعل بفعله) فدلّ كلامه هذا على أن العقول والحواس تترك الأجسام والأعراض؛ لأنه عطف الأعراض على الأجسام بوزن التيقن، وإعرابها إعرابها. وقوله: (أجساماً مثلها مصورات في الخلق كتصويرها) يريد أنها مثلها في الحدث؛ لأنه احتج على أهل التشبيه بأن العقول والحواس لا تقع إلا على مثلها في الحدث، ولم يرد أنها أجسام مثلها^(٣)؛ ولأن العقل غير الجسم.

وقد بين في المسترشد وفي مسائل الرازي أن العقل ليس بجسم، وكذلك في الأحكام قال: (والنوم المزبل للعقل ينقض الطهارة) فصحّ أنه عني به العرض؛ لأن القلب لا يزول بالنوم، فثبت أنه أراد أنها مثلها في الحدث^(٤) لا أنها جسم^(٥).

(١) في (م): ما يرى بالآعيان.

(٢) في (ج): فلما وجدت العقول.

(٣) في (ض): جسم مثلها.

(٤) في (ش، ي): أراد بها مثلها في الحدث.

(٥) في (ث): لأنها جسم. وهو خطأ.

وأما قوله : (مصورات في الخلق كتصويرها) ، فهو يُريد به الأجسام خاصة ، ثم عطف العرض على الأجسام بأنها مُدركة ، وأنها مثلها في الحدث لا أنها جسم^(١) . ويوضح صحة ما ذهبنا إليه قول أمير المؤمنين (عليه السلام) في الدرة اليتيمة قال : (لأن الصفة على نفسها تدل وفي مثلها تحل^(٢)) .

قوله (عليه السلام) : (وفي مثلها)^(٣) يريد في الحدث لا أنها مثل الجسم في الجسمية^(٤) . وقوله : (تحل^(٥)) يدل على أن الأعراض تحل (الأجسام)^(٦) .

وقال السيد أبو طالب (عليه السلام) رثا على من اعتقد الرؤية فقال : لأن الرائي بالبصر إنما يرى الشيء إذا كان مقابلاً له ، أو في حكم المقابل ، كما يرى وجهه في المرآة ، أو كان حالاً فيما قابله ، كما يرى السواد في الجسم الأسود إذا كان الجسم مقابلاً له .

وقال في شرح كتاب البالغ المُدرك^(٧) في الأعراض : (إنها تختلف في أنفسها ، وتُدرك في أُنْيَتِهَا^(٨) خلافاً لبعض أهل الكلام من المعتزلة

(١) في (ث) : لأنها جسم . وهو خطأ .

(٢) في (ث) : وفي مثلها تحل .

(٣) في (ث) : لأنها مثل الجسم في الجسمية . وهو خطأ . وجه الخطأ في المواضع الثلاثة أن المراد (لا) لا النافية ؛ لأن قصده أن الأعراض محدثة مثلما أن الأجسام محدثة لا أن الأعراض مثل الأجسام في الجسمية . تمت .

(٤) ساقط في (ث) .

(٥) ساقط في (ث) .

(٦) كتاب البالغ المُدرك ؛ للإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليهما السلام . انتهى .

(٧) في (م) : وتُدرك في أنفسها .

وغيرهم من العوام، وقد بينا فيما خالفوا. فصَحَّ أن جميع الألوان مرئية بالأعيان؛ وكذلك النور والظلمة^(١) القياس واحد فهو سوادٌ وبياضٌ. (والشعاع جسمٌ لطيفٌ يرى بالأعيان)^(٢).

وأيضاً فإنه رُوي عن ابن عباس أن عبد المطلب بن هاشم مرُّ بولده عبد الله على يهودية يقال لها؛ فاطمة بنت مُرَّة الخثعمية، وأن نور النبوة في وجهه^(٣)... الخبير، فدلَّ على أن النور يُرى. ورُوي عن النبي ﷺ أنه قال: «التفكر حياة قلب البصير كما يمشي المستنير في الظلمات بالنور، وهذا معروفٌ عند الناس، يقول القائل: رأيتُ ضياءَ القمر، ورأيتُ ظلمة الليل؛ قال الشاعر:

أيها العبد كن لما لسبب ترجو
من شجاع لرجى لِمَا أنت راج
إن موسى مضى ليقتبس نارا
من ضياء رآه والليل داج

يقول: إنه لما رأى الضياء حسبهُ ضياء نارٍ، فمضى ليقتبس من النار.

وقد قال القاسم بن إبراهيم عليهما السلام في ردِّه على ابن المقفع: وقد ترى الأبصارُ إن^(٤) أشرقت الأنوارُ فحينئذ ترى الأشياء، وترى الظلمة والضياء وهو سوادٌ وبياضٌ، والشعاعُ جسمٌ يرى بالأعيان.

(١) في (ش): وكذلك لون النور والظلمة.

(٢) ساقط في (ث).

(٣) في (ض): ورأت نور النبوة في وجهه.

(٤) في (ج): إذا.

وقد قال القاسم بن إبراهيم عليهما السلام: والحجة عليهم في أن الريح شيء غير المشموم أنا نشاهد الأترنجة في حال غضاضتها لها ريحٌ ثم تطيبُ فيبطل ذلك الريح، ويحدثُ لها ريحٌ غيره، وعينها قائمة، فصح أن الذي بطل وأن الذي حدثَ عرضٌ في الأترنجة غيرها.

والحجة عليهم^(١) من كتاب الله قوله عز من قائل: فيما حكى عن يعقوب (عليه السلام): «إِنِّي لأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ أَوَّلًا أَنْ تُنْشَرَفَ»^(٢)، وفي هذا بيان وكفاية. وهو مُدْرِكٌ بحاسة الأنف، والهواء هو الذي يحمله إلى الأنف، كما يحمل الكلام إلى الأذن.

وأما ما كان يتجزأ ويقوم بنفسه كالدُخان والبخار وشبهه، فهو جسمٌ وله رائحة. ولم يختلف الأصفي في أن الريح يُدْرِكُ بحاسة الأنف، بل هم يجمعون على ذلك.

ومن المعقول المشاهد أن البهائم تعرف أولادها بالريح، وتفرق بين أولادها وبين أولاد غيرها^(٣)، وكذلك السباع تُدْرِكُ ما جعل الله لها فيه متاعاً بالريح من مكانٍ بعيدٍ؛ وهذا فيه كفاية وبيان^(٤). والطعوم أعراض كالروائح، ألا ترى أنك تجد ريح الأترنجة وتجد لها طعماً في ابتدائها؟ ثم تجد لها طعماً غيره في انتهائها؟ وكذلك سائر الكرم فإنك تجده في ابتدائه حامضاً، وبعد ذلك ممتزجاً، ثم تجده عند انتهائه حلواً، وعينه قائمة، فصح أن هذه الصفات التي تحدث وتبطل شيئاً

(١) زيادة في (ه).

(٢) في (ش): وتفرق بالريح بين أولادها وأولاد غيرها.

(٣) في (ب، د): وفي هذا كفاية وبيان.

غيرها وأنها مُدْرَكَةٌ بالفم، ولو كانت الحموضة والحلاوة وأشباههما وصف الواصف لا غير لَمَا كان أحدٌ يفرق بين الحلو والحامض، ولو لم يكن مُدْرَكًا بحاسة الفم لكان الإنسان يجد طعم الشيء ويعلمه بغير الذوق، ألا ترى أنه لو لَمَسَ جسمًا أو نظره أن ذلك^(١) لا يؤدي إلى علم الطعم، ولَمَا كان يجد طعم الشيء إذا ذاقه عَلمَ أنه أدركه بحاسة الذوق، فصَحَّ أن الطَّعم عرض قائم في المَطْعوم ومُدْرَكٌ بحاسة الذوق^(٢)، وقد قال الله تعالى: ﴿وَأَهَازِمْ لَكِنْ لَمْ يَنْفَرِ طَعْمُهُ﴾ (مائدة: ١١)، فصَحَّ أن له طعمًا سواء؛ ولأنه قد يتغير الطَّعم واللبن بحالِهِ في لونه وجنسه واسمه.

والحرارة والبرودة أبيضاً حالتهما يعبرونان الجسم، تَحْدُثُ حالة وتبطل أخرى والجسم قائم بعينه، وهذه كلها مُدْرَكَةٌ باللمس، وقد قال القاسم (رحمته) في جواب المُلْحَد: «أعلم أن طرق العلم بالأشياء مختلفة، فمنها ما يُعرفُ بالحواس، ومنها ما يُعرفُ بالنفس، ومنها ما يُعرفُ بالعقل، ومنها ما يُعرفُ بالظن والخُبان.

فأما ما يُعرفُ بالحواس فطرقه خمس: سَمْعٌ، بَصَرٌ، شَمٌّ، ذَوْقٌ، لَمْسٌ؛ فالسمع طريق الصَّوت. والبصر طريق الهيئات والألوان. والذوق طريق الطَّعوم. والشم طريق الروائح. واللمس طريق اللين والخشونة... إلى قوله: ولو حاولت كل علم من غير طريقه لَعُسِرَ

(١) في (ض): علم أن ذلك.

(٢) في (ل، م): مدرك بحاسة الذوق.

عليك^(١)، وكنت كمن طلب علم الألوان بالسمع وعلم الذوق بالعين).

فأما أحوال الأجسام فإثما طريق المعرفة بها من جهة البصر، والبصر يؤدي إلى الإنسان؛ لأن الأجسام لا تخلو من هذه الصفات، فصح بيان ما قلنا في الأعراض. والقرآن عرض وشبهه قلوب الحافظين له والمصاحف والقارئ له، كما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «القرآن يوجد في ثلاثة مواضع: في القلوب محفوظاً، وعلى الألسن متلوّاً، وفي المصحف مكتوباً»^(٢). وفعل الإنسان فيه هو: الكتابة والتلاوة والحفظ؛ وفعل العبد لهذه^(٣) اختياري إن شاء فعله وإن شاء لم يفعله، وفعل الله الذي هو ذات القرآن ضروري لا يجوز عليه البطلان وإنما تبطل أفعال الناس فيه، وهذا مرادنا من قوله تعالى: «لا يغير الله ما قدس الله روحه بقوله في الإفادة: (والقرآن عرض لا يتغير عليه البقاء)، يريد أنه لا يجوز (عليه)^(٤) البقاء على الحكاية، فأما المحكي فلو كان يبطل لبطلت حجة الله. وقد قال الهادي إلى الحق (عليه السلام) في المسترشد: (ولو بطل من القرآن يسير لبطل منه كثير، ولو بطل بعضه لأشبهه الباطل كله. بل هو يؤكد بعضه بعضاً، فلن يبطل منه حرف أبداً، وكيف يبطل أو يتناقض ما أحكمه ذو الجلال والإكرام والسلطان، وحفظه من كل سوء الرحمن، ألا تسمع كيف يقول: ﴿وَأَنَّهُ لَكَيَّابٌ مِّنْ دُونِ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ﴾

(١) في (ش): تعسر عليك.

(٢) في (ب، ش): وفي المصحف مكتوباً.

(٣) في (ش): وفعل العبد في هذا.

(٤) ساقط في (ب، ش، س).

مِنْ يَمِينِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴿٤١-٤٢﴾ ، وقال . جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله : ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ۝ فِي لَوْحٍ مَنُونٍ﴾ [البروج: ٢١، ٢٢] ، كيف يتناقض^(١) أو يبطل ما حفظه الكريم ، وحاطه من كل باطل أو دنس ذميم وخيم ، ومنعه وحجره من الشيطان الرجيم . كَذَبَ الْعَادِلُونَ بِاللَّهِ ، وَضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا .

فصح أنه لا يبطل في ذاته وإنما تبطل حركات العباد فيه كما تبطل حركاتهم في مفعولهم من الأجسام ، والأجسام باقية ، كما تبطل حركات البناء^(٢) (التي هي التآليف ، والنقل ، والوضع)^(٣) ، والحجر والمدر باقيات ، فصح ما قلنا ، ووضح ما إليه ذهبنا . وأما الحركات فإنها تعلم ولا ترى بالإجماع ، فاعلم فهي بعض ما هنا كفاية .

مركز تقيتكم من علوم أسدي

في الكلام في الروح

اعلم أن الروح جسم لطيف بجانس للهواء .

والدليل على أنه جسم أنه قائم بنفسه بل لا يعلم الحيوان ولا يقدر إلا به ؛ ألا ترى أن الدواب تحمل الأثقال ، فإذا زایلها الروح لم تحمل أنفسها فضلاً عن حمل غيرها ، فصح أنه جسم ، ولو كان عرضاً

(١) في (ب، ش) : فكيف يتناقض .

(٢) في (ش) : حركة البناء .

(٣) ساقط في (ش) .

لضعف عن القيام بنفسه، ومن الحمل لغيره، وقد قال القاسم (عليه السلام) (١) في جواب مسائل سُئل عنها: وسألته عن الروح الذي يكون في الحيوان، فقال: هو المتحرك الذي به يحيى الحيوان، ويذهب، ويقبل ويدبر، ويعرف وينكر، وهو شيء لا يُعرف بالعين، وإنما يُعرف بالدليل واليقين.

وقال الهادي إلى الحق (عليه السلام) في جواب مسائل الرازي: وسألت عن الروح، وهو شيء خلقه الله وصوره وافتطره بحكمته، وجعله تحيا به الأبدان والأعضاء تعيش به مما جعل الله في الأبدان من الأشياء، به تبصر الأعيان المبصرة، وبه تسمع الأذان السامعة، وبه تنطق الألسن الناطقة، وتشم الأنف، وتطعم الإنسان، ويميز القلب، وتشمس الرجلان، وجعله قواماً (٢) لما خلقت الأبدان، ودليلاً على قدرة الرحمن... إلى قوله: ولم يوصف الروح بغير ما وصفنا، ولم يستدل عليه بغير ما دللنا؛ وقد قال الله تعالى: ﴿وَسَأَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [سورة النحل: ٨٥].

وقال المؤيد بالله -قدس الله روحه- في تعليق شرح الإفادة: الروح والهواء جسمان لطيفان، والعقل عرض، قال: واختلف العلماء في الروح. فقيل: يبقى بعد مفارقة الجسد حتى يفنى عند أزفو القيامة؛ كما قال الله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الرحمن: ٢٦]. وقيل: لا يكون حياً بعد مفارقة الجسد.

(١) في (ب): وقد قال فيه القاسم (عليه السلام).

ونقول: إنا لم نكلّف حقيقة معرفته لقول الله تعالى: ﴿وَسَأَلُوكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ (الاسراء: ٨٥)، والذي علينا، أن نعلم أنه شيءٌ من خلق الله، وحكمته ونعمته، ولولا هو ما كان شيءٌ من الحيوان يعلم شيئاً، ولا يقدر على شيءٍ. فاعلم (ذلك)^(١) فيه كفاية.



(٢) في (ش): جعله الله قرّاماً.

(١) ساقط في (ث).



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

(٣) باب حقيقة معرفة الصانع

اعلم أنا لما وجدنا هذا العالم، ووجدنا فيه أثر الصنعة، ووجدناه محدثاً - وقد دللنا على حدوثه^(١)، وبيننا ذلك فيما تقدم - علمنا أن له صانعاً، وهو الله جلّ وعلا؛ إذ لا يكون صنع إلا من صانع، ولا مبدوع إلا من بادع، وفي المشاهد أنه لا يوجد محدثاً^(٢) إلا وله محدث.

واعلم أن مثل هذا العالم كمثل بيت قد أُعِدَّ فيه كل ما يحتاج إليه، ووُضِعَ كل شيء منه في موضعه؛ فالسماء سقفه، والأرض فراشه، والشمس والقمر مثل الشمعتين في البيت، والنجوم مثل القناديل، وما أُعِدَّ في الأرض من العيون والفواكه والزروع والمعادن مثل ما يكون في البيت من الآلة والمتاع والذخائر؛ والعبد كالمخول فيها ذلك البيت وما فيه، والعقل الضروري يحكم أنه لا يوجد بيت فيه أثر البناء وعلامة الصنعة إلا وله صانع، فكما لا يكون بناء إلا وله بناء، ولا كتابة إلا من كاتب، علمنا أن لهذا الصنع صانعاً مبتدئاً بادعاً وهو الله أحسن الخالقين.

(١) في (ب، ش)؛ على جذبه.

(٢) في (ش)؛ لا يوجد محدث.

فصل

في الكلام في أن الله تعالى شيء

اعلم أن أعم الأشياء قولنا: شيء، وهو ما يُعلم أو يُدَلُّ عليه، أو يُشاهد أو يُخبر عنه، فكل هذه الأشياء تستحق اسم الشيء. وما لم يكن يُعلم أو يُدَلُّ عليه أو يُشاهد أو يُخبر عنه فليس يستحق اسم الشيء وهو معدوم، والعدم لا شيء، ولا منزلة ثالثة (تكون) غير الشيء الموجود وغير المعدوم الذي ليس بشيء، فعلمنا أن الله تعالى هو شيء لا كالأشياء، وقد سَمَى نفسه شيئاً، قال تعالى: ﴿قُلْ أَشْيَاءُ أَصْكُرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَيْءٌ...﴾ الآية (العام ١١١)

وقلنا: إنه شيء لا كالأشياء ^{الإنشآت} ^{الموجود} ونفي التشبيه، لأنه لو لم يكن شيئاً لكان منقياً لا ^{حكيماً} ^{وإن كان} كالأشياء لكان مشبهاً للمحدثات، وإذا كان مشبهاً للمحدثات كان مُحدثاً، وإذا كان مُحدثاً كان مصنوعاً، فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. فصَحَّ أن الله شيء لا كالأشياء.

ولا يلزم على هذا قول من يقول: إنه جسم لا كالأجسام؛ لأن الجسم هو الطويل العريض العميق، الشاغل للمكان، وإذا كان بهذه الصفة^(١) كان جسماً، وإذا كان جسماً كان مُحدثاً؛ لأن جميع الأجسام لا تتعزى من الأحوال الحادثة التي هي الحركة والسكون

(١) ساقط في (ض).

(٢) في (س، م، ن): وإذا كان بهذه الصفات.

والزيادة والنقصان، وإذا كان كذلك كان محدثاً. وإذا لم يكن طويلاً عريضاً عميقاً محوياً بالجهات شاغلاً للمكان لم يكن جسماً، فبطل تعلق من تعلق بهذا^(١)، وصح أن الله ليس بجسم ولا عرضي.

فصل

في الكلام في أن الله حي قادر

اعلم أنا لما رأينا المصورات في الشاهد على ضربين: فمصورٌ حيٌّ قادرٌ، ومُصورٌ غيرُ حيٍّ ولا قادرٍ. ورأينا المصورات غير الحيوان التي ليست بحية ولا قادرة لا تتم ولا تهيأ إلا من حيٍّ قادرٍ، ورأينا الأموات^(٢) وجميع الجمادات لا تعمل لها، فعلمنا أن الله أولى بأن يوصف بالحياة والقدرة من الذي ليس في فعله حياة ولا قدرة، فصح أن الله حيٌّ قادرٌ.

ودليل آخر: أنا لما رأينا هذا الصنع دائم التدبير حسن الصورة والتقدير، استدللنا بذلك على حياة اللطيف الخبير.

فإن قيل: فإذا كان الله حياً قادراً، وكان العبد حياً قادراً، فما الفرق بينهما؟

قلنا: إن الله تعالى حيٌّ لنفسه قادرٌ لنفسه، والعبد^(٣) حيٌّ بحياة

(١) في (ش، هـ، ل): من يتعلق بهذا.

(٢) في (ب، ت، ي): ورأينا الموات.

(٣) في (ج، د): والحي.

هي غيره، قادرٌ بقدرته هي غيره وهي الاستطاعة. وليس العبدُ يُسمى حياً قادراً إلا على المجاز في بعض الوجوه، وإنما هو مُحيا ومُقدر؛ لأن الله تعالى جعله حياً قادراً، وجعله سميعاً بصيراً. ألا ترى أنه خلق له آلة السمع والبصر، قال عز من قائل: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (الإنسان: ١٥)، والله سميعٌ بصيرٌ على الحقيقة، حيٌّ قادرٌ على الحقيقة.

وحياة العبد، وقدرته ناقصتان؛ لأن حياته تعود إلى الموت، وقدرته ترجع إلى العجز. ألا ترى أنه لو اجتمع الخلق، وتظاهروا على أن يخلقوا بموضنة، أو أن يحييوا ميتاً^(١) أو يدفعوا الموت عمَّن أراد الله موته ما قدروا ولا استطاعوا ذلك، **الصحيح أن الله الحيُّ القادرُ على الحقيقة، وغيره حيٌّ قادرٌ على المجاز في بعض الوجوه، فهذا الفرق البين.**

مركز تحقيق تكملة تراثنا الإسلامي

فصل

في الكلام في أن الله عالم حكيم

اعلم أنا لما رأينا هذا العالم قد قُدِّرَ وجُعِلَ كلُّ شيءٍ منه في موضعه، وأُعِدَّ كلُّ أمرٍ منه لشأنه، ورأينا هذا الصُّنْعَ المشاهد حسن التقدير، مُحْكَمَ التدبير، لا خلل فيه ولا تفاوت؛ علمنا أن صانعه عالمٌ حكيمٌ.

ونظرنا في خلق الإنسان، ورزقه، من ابتدائه إلى انتهائه، فإنه عندما

(١) في (ش): ويحيوا ميتاً. وفي (خر): وإن يحيوا ميتاً.

تحملة أمة ينقطع عنها الحيض ليكون الدم رزقاً له، كما يكون مع البيضة^(١) رزقاً للفرخ في وسط البيضة المحضونة، فإذا ولد أحدث الله له رزقاً في ثدي أمه لم يكن من قبل، ويولد وقد جعل الله له آلة لا يستعملها في الحال، ولا يستغني عنها في المال، فدل ذلك على أن صانعه عالم حكيم.

ودليل آخر: أنا نظرنا إلى الأدميين، وإلى ما يملكون من الحيوان، فإذا هم لا يشبه منهم اثنان في صورة الوجوه^(٢) ولهجة الأصوات، وكذلك لا يشبه من الأنعام والخيل والدواب اثنان، على كثرتهم وسعتهم.

وبيان العلم في اختلافهم أن الله ﷻ عالماً بكل معلوم لم يشبه من الناس اثنان، ولا يشبه بما يملكون من الحيوان اثنان^(٣)، قال عز من قائل: ﴿أَلَا يَتْلُمَنَّ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الشع: ١١].

ووجه الحكمة أنه لو اشتبه من الناس رجلان أو امرأتان لوقع الفساد؛ لأنه لو غاب أحدهما فأتى شبيهه إلى امرأة الغائب لأفسد في زوجته وماله، وكذلك لو اشتبه امرأتان لأشكلا أمرهما على زوجيهما، ولما عرف أحدهما زوجته من زوجة الثاني. وجعل الله اختلاف صورة الوجه للنهار، وجعل اختلاف الأصوات لليل، وكذلك فرق بين البهائم، ولو اشتبه اثنان من الثمانية الأزواج،

(١) قوله: (مع البيضة) هو بالميم، والهاء المهملة، وهو الصفار الذي وسط البيضة. تمت.

(٢) في (ب): في صورة الوجه.

(٣) في (ش): ولا اشتبه ما يملكون من الحيوانات اثنان.

والخيل، والبغال، والحمير، لدخل على مالِكها الضَّرَرُ ولا دَعَى الشَّيْءَ
غَيْرُ مالِكه. ولما لم يدخل على أَحَدٍ ضَرَرٌ في اشتباه الطير والسباع
والسَّمَكِ أمكن فيهما التشابه، فهل يدبر هذا ويُقَدَّرُهُ (وَيُحْكِمُهُ) (١) إلا
عالمٌ حكيمٌ؟

وكذلك القولُ في السَّمِيعِ البَصِيرِ أنه بمعنى العليم الحكيم.

فصل

في الكلام في معرفة الصانع

اعلم أنه لما كانت العقول والحواس والأوهام والظنون لا تكون إلا
حالة أو محلولة، ولا تكون إلا محذرة محمولة، لم تدرك (٢) إلا أمثالها في
الحدوث وأشباهها في المحل والمحلول. فصح أن الله تعالى لا يدرك بوجه
من الوجوه، لا بعقل ولا بحس ولا بوهم ولا بظن، وإنما تدرك
معرفة بالاستدلال والنظر، وقد دل على هذا في كتابه فقال عز من
قائل: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ
عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ إِلَيْهِمْ هَيْئَتُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (الأنعام: ١٨٥)، وقال
عز من قائل: ﴿لَنْ يَمَسَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَآيَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا
يَمَسُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَالْجَلَالُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ
رُزْقٍ فَالْحَيَا بِهِ الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتُحْيِيهِ الرِّيحُ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ فَلْيَكْ
آيَاتِ اللَّهِ فَالْهَاجِ عَلَيْكَ بِالْحَقِّ هَيْئَتُ الْمُرْسَلِينَ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ (الأنعام: ١٨-٢٠)،

(١) ساقط في (ب).

(٢) في (ص): لم تدرك. وفي (ص): لم يدرك.

ثم أخبرنا الله تعالى بنظر إبراهيم خليله واستدلّاه عليه بمخلقه ومناظرته لنفسه، فقال عزّ من قائل: ﴿وَكَلَّلَآهُ نُورِىْ اِبْرَاهِيْمَ مَلَكُوْتِ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَلَيَكُوْنُ مِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ ۝ فَلَمَّا جَزَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىْ مَكُوْحَكُمَا قَالِىْ هَٰذَا رُبِّىْ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْاَيْدِيْنَ ۝ فَلَمَّا رَأَىْ الْقَمَرَ بَارِزًا قَالَ هَٰذَا رَبِّىْ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْتَ اَنْىْ لَمْ يَلِدْنِىْ رَبِّىْ لَا كُـُوْنُ مِنَ الْقَوْمِ الْعَصَاةِ ۝ فَلَمَّا رَأَىْ الشَّمْسُ بَارِزَةً قَالَ هَٰذَا رَبِّىْ هَٰذَا اَصْغَرُ لَمَّا اَلَمْتُ قَالَ يٰ اِهْمُ اِنِّىْ بَرِيْءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ۝ اِنِّىْ وَجَّهْتُ وَجْهِىْ لِلدِّىْنِ فَطَرَّ الشَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ خَيْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ﴾ [الانعام: ٧٥-٧٩]، فصَحَّ أنه ما عرف ربّه إلا بمخلقه، ولا استدلّ عليه^(١) إلا بصنّعه، وقد قبل في قول إبراهيم (عليه السلام) ﴿هَذَا رَبِّىْ﴾ خمسة أقاويل:

أحدها: أنه قال: هذا ربّى في ظنّى؛ لأنه في حال تغليب ظنّ واستدلال.

مركز تحقيق مكتبة نور عجمي

والثاني: أنه قال ذلك اعتقاداً أنه ربّه في الوقت الذي لم يعرف الناس يعبدون إلا الأصنام، فرأى النيرات أشرف من الأصنام؛ وهو قول ابن عباس.

والثالث: أنه قال ذلك في حال الطفولية والصغر؛ لأن أمّه ولدته في مغارة حذراً من النمروء عليه^(٢)، فلما خرج منها^(٣) قال هذا القول قبل قيام الحجّة عليه.

والرابع: أن يكون قال ذلك على وجه الإنكار لعبادة الأصنام،

(١) في (ب، ت): وما استدلّ عليه.

(٢) في (ب، ش): في مغارة حذراً عليه من النمروء.

(٣) في (ب، ش): خرج منه.

إذ كان^(١) الكوكب والشمس والقمر لم يصنعهن ولا عملهن بشر، فلم تكن معبودة لزوالها، والأصنام التي هي دونها أولى أن لا تكون معبودة.

والخامس: أنه قال ذلك توبيخاً للمشركين، على وجه الإنكار الذي معه ليكون^(٢) ألفاً استفهام، وتقديره: أهذا ربي؟ ومثله موجود في لغة العرب، قال الشاعر:

رفوني وقالوا يا خويلد لم ترع

فقلت وأنكرت الوجوه: هم هم

أراد: أ هم هم.

ولا يجوز عندنا أن يقول ذلك اعتقاداً ولو قال ذلك اعتقاداً لكان ذلك شركاً، وهو بريء من الشرك ومن الله.

فأما الأقوال الأربعة^(٣) فيجوز أن تحمل الآية على أحدها، إذ ليس في أيها ما يوجب الشرك عليه. وأقربها إليّ أنه قال ذلك في وقت صغره وقبل بلوغه على وجه الاستدلال وتغليب الظن؛ ولأن في الآية ما يدل على ذلك؛ وهو قوله: ﴿هَلَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْتَنِي لَمْ يَقْدِرْ رَبِّي لِأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾، فصيح أنه دعا إلى ربه أن يهديه إلى معرفته، وقطع على نفسه أن الله إن لم يهده ل يكون ضالاً.

(١) في (ث): إنا كان.

(٢) زيادة في (ب). وفي (ش): الذي يكون معه.

(٣) في (ش): فأما الوجوه الأربعة.

من القوم الضالين، وهو في وقت دُعائه ونظره واستدلاله قد علم أن لهذا الصنّاع صانعاً، وأنه لا يجوز عليه صفة نقص. فنظر في الشمس والقمر والكواكب فكانت أشرف المصنوعات، فلما رآها لا تخلو من صفات النقص رَفَضَهَا، وعَلِمَ أن الله لا يُدْرَكُ بالأبصار، ولا يُشَبَّه شيئاً، ولا يُشَبَّهه شيءٌ، ويؤيد ذلك ما حكى الله عنه من قوله: ﴿أَرَبِي كَيْفَ تُدْعِي الْمُوتَىٰ قَالَ أَلَمْ تُؤْمِن أَنِّي بَلَىٰ وَلَكِنَّ لِّطَائِفَةٍ قَلْبٌ﴾ (الزمر: ٢١)، فصَحَّ أنه كان في وقت النظر والاستدلال.

ونقول: إن من وُلِدَ على فطرة الإسلام أنه يجب عليه أن ينظر ويميز ويستدل على معرفة ربه بما أوجد من صنعه، حتى ترسخ معرفة ربه في قلبه، ويعرف ذلك معرفة حقيقية، ولا يُجزئه الإقرار باللسان؛ لأن معرفة الله تعالى عقلية، ~~وَالْإِسْقَاطُ خَطَرٌ لِلْعُقُولِ~~، فصَحَّ ما ذكرنا من وجوب النظر في صنع الله والاستدلال به عليه^(١)، وقد رُوي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مَنْ أَخَذَ دِينَهُ عَنِ التَّفَكُّرِ فِي آلَاءِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَعَنِ التَّدَبُّرِ لِكِتَابِهِ، وَالتَّفَهُّمِ لِسُنَّتِي، زَالَتِ الرُّوَاسِي وَلَمْ يَزَلْ، وَمَنْ أَخَذَهُ مِنْ أَفْوَاهِ الرِّجَالِ^(٢)، وَقَلَّدَهُمْ فِيهِ، ذَهَبَتْ بِهِ الرِّجَالُ مِنْ يَمِينٍ إِلَى شِمَالٍ وَكَانَ مِنْ دِينِ اللَّهِ عَلَى أَعْظَمِ زَوَالٍ».

(١) في (ب، ش): والاستدلال به على الله تعالى.

(٢) في (ث): عن أفواه الرجال.

فصل

في الكلام في صفات الله والفرق بين الأسماء والصفات

اعلم أن الله تعالى يُوصفُ بصفات راجعة إلى ذاته، ويُوصفُ بصفات راجعة إلى فعله. فالصفات الراجعة إلى ذاته هي التي لا تضاد ولا تنافي^(١) كقولك: الحي، القادر، العالم، القديم، فهذه وما كان من صفات العظمة لا تضاد ولا تنافي؛ لأنه يستحيل أن نقول: يعلم ولا يعلم، ويقدر ولا يقدر.

فأما الصفات الراجعة إلى الفعل فهي كقولك: الرزاق، الخالق، ولا يستحيل^(٢) أن يدخل عليها التناقض والتنافي؛ لأنك تقول: يخلق ولا يخلق، ويرزق ولا يرزق. **جميع هذه الأسماء** يثبت لله معانيها وينتهي عنه أضدادها. *مركز تحقيق تكوّن تزيّن علوم أسدي*

فينتهي عن الله الموت بالحياة، والجهل بالعلم، والعجز بالقدرة، والحدث بالقدم. ومعنى قولنا: لله حياة؛ بمعنى أنه حي، ومعنى قولنا: إن له قدماً؛ بمعنى أنه قديم، ومعنى قولنا: إن له قدرة؛ بمعنى أنه قادر، وأن له مقدوراً. ومعنى قولنا: إن له علماً؛ بمعنى أنه عالم، وأن له معلوماً. فهو حي لنفسه^(٣) لا بحياة هي غيره، وهو عالم لنفسه^(٤) لا بعلم هو غيره، وهو قادر لا بقدرة هي غيره. وذهب قوم

(١) في (ب، ش): التي لا تضاد ولا تنافي.

(٢) في (ش): لا يستحيل.

(٣) في (ض): بنفسه.

(٤) في (ض): بنفسه.

من المشبهة القائلين بقدّم المعاني - وتسميهم العلماء الصفاتية - أن الله عالم بعلم هو غيره، وقادر بقدرة^(١) هي غيره، وحيّ بحياة هي غيره، وهذه المعاني عندهم هي قديمة.

فيرد عليهم^(٢) أن الله تعالى لو وُصفَ بمعانٍ هي القدرة والعلم والحياة، والسمع والبصر والقدّم، لم تخل هذه المعاني من أن تكون قديمة أو محدثة أو معدومة، ولا يجوز أن تكون معدومة لأن العدم لا يُوجب حكماً، ولا يجوز أن تكون محدثة لأنها لو كانت محدثة لوجب أن يكون الله تعالى قبل حدوثها غير قادر ولا عالم ولا حيّ ولا سميع ولا بصير؛ ولو كان كذلك لم يصح منه إحداث هذه المعاني، ولا يجوز أن تكون قديمة لأنها لو كانت قديمة لوجب أن يكون مع الله قديم سواء؛ لأن كونه قديماً من **أخص أوصافه**، وما يشارك الشيء^(٣) في **أخص أوصافه** يجب أن يكون **مما فطر** ما قالت الصفاتية، وصح أن الله تعالى قديم لنفسه، عالم لنفسه، حيّ لنفسه، سميع بصير لنفسه.

ولما ثبت أنه عالم لنفسه ثبت أنه عالم بجميع المعلومات، وقد دلّ الله على ذلك بقوله: **﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلْمٌ﴾** [سورة البقرة: ٢٥٥]، فأخبر^(٤) أن كل عالم بعلم فعلم الله فوقه. ومعنى قوله تعالى: **﴿أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾** [سورة البقرة: ٢٥٥] أي أنزله^(٥) وهو عالم به.

(١) في (ش): قادر بقدرة.

(٢) في (ض): فرد عليهم.

(٣) في (ص): وما شارك الشيء.

(٤) في (ش): وأخبر.

(٥) في (ب): أنه أنزله.

ومعنى قوله تعالى : ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥] ، يريد من معلوميه ، ولو كان علمه هو هو لكان منقسماً ، فبعضه يُحاط به وبعضه لا يُحاط به ؛ لأنه استثنى شيئاً منه فقال : ﴿إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ ، فصَحَّ أن علم الله ليس هو الله.

اختلف الناس من أهل التوحيد في صفات العظمة على قولين : فقال قوم : الصفات هي لله ، وقال قوم : هي الله . وعند المعتزلة : هي الله^(١).

وعند فرقة المجبرة وهم الذين قالوا^(٢) : القرآن معنى في النفس ، وعند (أصحاب)^(٣) مطرف بن شهاب : أنها هي الله ، فإنهم قالوا : اسم الله هو هو.

والرد عليهم^(٤) بأن نقول : أخبرونا هل الله مستحق لهذه الأسماء أو غير مستحق لها ؟ فإن قالوا : ليس مستحق لها خرجوا من العقل والإجماع والكتاب والسنة . وإن قالوا : هو المستحق لها صح أن المستحق غير المستحق ، وثبت أنها له ، فإذا استدلوا^(٥) على قولهم بقول الله تعالى : ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧٨] ، ويقول : ﴿سُبْحَ اسْمِ الْعَظِيمِ﴾ [الرحمن: ٧١] ، ويقول : ﴿سُبْحَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى: ١] ، ويقول : ﴿يَسُبُّ ثَوْتَ أَزْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَكَذَكَّرِيهَا اسْمُهُ﴾ [السور: ٣٦] . قلنا : إن معنى ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾ هو تبارك ربك ،

(١) في (ب ، ت ، ي) : أنها لله تعالى .

(٢) في (ن) : وهم الذين يقولون

(٣) ساقط في (ج) .

(٤) في (ب ، ش) : فُرد عليهم . وفي (ض) : فُرد عليهم .

(٥) في (ش ، ي) : فإن استدلوا .

وسبِّح ربك، ويذكر فيها الله^(١)، والاسم هاهنا صِلَة. ومثل هذا موجود في لغة العرب، قال طرفة بن العبد:

إلى الخول ثم اسم السَّلام عليكما
ومن يبك حولاً كاملاً فقد اعتذر

أراد: ثم السلام عليكما.

ونقول لهم: أخبرونا عن أسماء الله^(٢) هل هي موجودة في الكتب وفي صدور العارفين؟ أم ليست في صدور المؤمنين^(٣) ولا في كتب رب العالمين؟

فإن قالوا: ليست في صدور المؤمنين، ولا في كتب رب العالمين. خالفوا الإجماع والعقل والكتاب والحكمة. وإن أقروا بها وقالوا: هي توجد في الصحف وسائر الكتب^(٤)، وفي صدور المؤمنين، صح أنها غيرة وأنها له؛ ويؤيد ذلك قول الله تعالى: ﴿لِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الحشر: ٢٤]، وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِثُونَ فِي أََسْمَائِهِ﴾ [الزمر: ١٨٠]، وقال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الزمر: ١١٠]، فصَح أنها له؛ لأنه لم يقل: وهو الأسماء الحسنى، ولا قال: فادعوها^(٥).

(١) في (ن): قلنا: إن معنى قوله تعالى: ﴿تبارك اسم ربك﴾ هو تبارك ربك، ومعنى قوله تعالى: ﴿فسبِّح باسم ربك﴾ هو سبِّح ربك، وكذا معنى قوله تعالى: ﴿سبِّح اسم ربك﴾ هو سبِّح ربك، ومعنى قوله تعالى: ﴿ويذكر فيها اسمه﴾ هو يذكر فيها الله.

(٢) في (ض): ونقول: أخبرونا عن أسماء الله تعالى.

(٣) في (ش): أم ليست موجودة في صدور المؤمنين.

(٤) في (ي): وفي سائر الكتب.

(٥) في (ب، ش): ولا قال فادعوه به.

وقال أمير المؤمنين (عليه السلام) في الدرة اليتيمة: له سبحانه من أسمائه معناها، وللحروف مجراها، إذ الحروف مبدوعة، والأنفاس مصنوعة. وروى عنه (عليه السلام) أنه قال: من عبداً الاسم دون المعنى فقد كفر، ومن عبداً الاسم والمعنى فقد أشرك، ومن عبداً المعنى بحقيقة المعرفة فهو مؤمن حقاً.

وقال (عليه السلام) في الدرة اليتيمة: إن قلت: متى؟ فقد سبق الوقت كونه، وإن قلت: قبل، فالقبل بعده، وإن قلت: هو، قالها، والواو خلقه.

وقال علي بن الحسين عليهما السلام: (فأسماءه تعبير، وأفعاله تفهيم، وذاته حقيقة) فصحح أن التعبير هو المعبر عنه.

وقال (عليه السلام): ليس مبدع الخلق كالمصنوع، ولا باحدث البرايا استحق البراءة^(١).

وقال القاسم بن إبراهيم عليهما السلام - في جواب مسائل سئل عنها: معنى «أقرأ باسم ربك» [سورة الفاتحة: ١]، وإنما اسم ربك الذي أمر أن يُقرأ به «بسم الله الرحمن الرحيم» الذي قدمه في صدر كل سورة. وقال (عليه السلام) في معنى قول الله تعالى: «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» [سورة الفاتحة: ١٨] - وسؤال الملحد: هل شهد الاسم للمسمى، أو شهد المسمى للاسم؟ - فقال: الشاهد هو الله، أي عليم، والاسم فهو اسم الله، وما كان لله فليس هو الله، والله الأسماء الحسنى، والمسمى فواحد.

(١) يعني بل هما له، من قبل ذلك، انتهى.

وقال ولده محمد بن القاسم عليهما السلام - في كتاب الشرح والتبيين في صفة الله تعالى: لم يزل الجودُ له صفةً، وإن كان من يجودُ عليه غير موجودٍ، وكذلك كان رحيماً ولا مرحومٌ بالقوة التي يرحم بها المرحومَ إذ خلقه، ورضاهُ الرَّحمة، وإنها عنده محمودَةٌ من فعله له مَدْحَةٌ^(١)، ولا يجوز أن يقال: إن الله لم يزل لهذه المخلوقات فاعلاً^(٢) قبل فعلها، ولكن يقال: كان خالقاً بالقوة إذا أراد أن يخلقه، وعالمٌ وإن لم يكن معلومٌ، ورحيمٌ لرضاهُ بالرَّحمة، وإنها من صفته وإن لم يكن مرحومٌ، وحكيمٌ بقدرته التامة على الحكمة، ولا محكمات قبل خلقه لها، وسأضرب لكم في ذلك مثلاً: ألا تعلمون أن العالمَ بالبناء القوي عليه بناءٌ وإن لم يبنَ، وكذلك النجار والطبيب والعالم والفارس... إلى قوله: فسَمِيَ بهذا الاسماء إذ هي واجبةٌ له قبل وجود الأشياء).

وقال جعفر الصادق (عليه السلام) - في رده على صاحب الهليلجة عندما قال له: كيف جاز للخلق أن يَسْمُوا بأسماء الخالق؟ - فقال: إن الله جل ثناؤه، وتقدست أسماؤه أباح الأسماء، فقد يقول القائلُ للواحد من الناس: واحدٌ وقويٌّ، والله واحدٌ قويٌّ. وصانعٌ والله صانعٌ، فَمَنْ قال: الله واحدٌ، والإنسانُ واحدٌ، فلم يُشَبَّهْ في المعنى^(٣)، وإنما الأسماء هي دلالاتٌ على المُسمَى.

(١) قوله: (من فعله له مدحه) المعنى غير ظاهر فليتحقق. تمت.

(٢) في (ث): فاعلٌ.

(٣) في (ض): فلم يُشَبَّه في المعنى.

وقال علي بن موسى الرضّي عليهما السلام^(١) في أحد مجالسه لعمران الصّابي^(٢) عند المأمون: وكذلك^(٣) صار اسم كل شيء غير المسمّى، وصفة كل شيء غير الموصوف...إلى قوله: أفهمت؟ قال: نعم.

قال عمران: يا سيدي؛ وصفاته هي نفسه؟

قال الرضّي: إن أسماء وصفاته غيره، وهو غيرهما، ولا يخلو إذا كانت غيره من الدلالة عليه وعلى وجوده. وتحقيقه والمثل في ذلك والدليل عليه قولك إذا قلت: السماء؛ وإنما ذكرت خمسة أحرف.

وقال الهادي إلى الحق (عليه السلام) في كتاب الأحكام محتجاً على من قرأ

(١) هو الإمام علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي زين العابدين ابن السبط الشهيد الحسين بن أمير المؤمنين الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) المعروف بالرضي، الإمام الحجة، أبو الحسن، أخذ عن أبيه، وعمومه، وابن أبي رافع، ونصر بن علي الجهضمي، وعنه أحمد بن عامر الطائي، وداود بن سليمان الفارزي، الصحيفة لوهي المعروفة بصحيفة علي بن موسى الرضا، وعنه ولده محمد، وعبد السلام بن صالح البروي.

ضعفه الشقي علي الفارزي. وعن الدراقطني أن ابن حبان في كتابه قال: بهم ويخطئ. وقال ابن طاهر يأتي عن آباءه بمجانِب. فانظر إلى كلام هؤلاء في هذا الإمام الذي هو شيخ ومعه، ووحيد عصره علماً وعملاً، وفضلاً وكمالاً، حتى قال أحمد في سنده الحديث القلبي: لو قرئ هذا الإسناد على مجنون لبرئ من جنّته، فكيف حالهم مع الشيعة، والاتباع. وقال الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة، والأصبهاني: دس عليه المأمون السُم فقتله، بعد أن كان قد عهد إليه بالخلافة، ولم يختلف في قتله بالسُم، وإنما اختلف في الكيفية، وكانت وفاته (عليه السلام) بطوس سنة ثلاث ومائتين من الهجرة. تحت.

(٢) في (ث): لعمران الصّابي. وفي (ض): لعمران الضّبابي.

(٣) في (ش): فكذلك.

في الركعتين الأخيرتين مُسرّاً فذكر فضل أم الكتاب وقال: هي السَّبْعُ
المثاني التي ليس في التوراة والإنجيل والزبور مثلها، وروي ذلك عن
النبي ﷺ قال: وذلك أنها أم الكتاب^(١)، ولما فيها من أسماء
ربّ الأرباب وتوحيده جلّ جلاله... إلى قوله: وإنما جعل الله القرآن
منفعة لكل إنسان، وأمر نبيّه بتبيينه للعالمين، وإقراره^(٢) في
أذان السّامعين.

وقال الهادي إلى الحق (عليه السلام) في مسائل الرازي - وقد سأله: عن
الفرق بين الاسم، والمُسَمَّى - فقال (عليه السلام): الفرق بينهما أنا لما رأينا
الاسم الواحد، ينتقل في المُسَمَّين، علمنا أن الاسم غير المُسَمَّى،
وأنه دلالة على المُسَمَّى وعلامة له، ليست به ولا هو بها، وهذا قاطن
ما يكون، ولن يغلط في الفرق بين الاسم والمُسَمَّى حتى يقول: إن
الاسم المُسَمَّى: إلا جاهلٌ غيبي، وضالٌّ أبلهٌ غوي.

فصح ما قلنا من أن أسماء الله له، وأنها ليست هو. وأي حجة أبهر
من كتاب الله، ومن إجماع أهل بيت رسول الله ﷺ، وقد قال
رسول الله ﷺ: «إني تاركٌ فيكم ما إن تمسكتُم به لن تضلّوا من بعدي
أبداً، كتابُ الله وعترتي أهل بيتي...» الخبر^(٣).

(١) في (ب، ش، ي): لأنها أم الكتاب.

(٢) في (ب، ل): وإقراره.

(٣) يعني: بشعابه، وهو: (إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الخوض).

(٤) باب حقيقة معرفة التوحيد

اعلم أنه لما ثبت أن لهذا العالم صانعاً (صنعه)، وأنه حيٌّ، قادرٌ، قديمٌ، عالمٌ، سميعٌ، بصيرٌ، وجب أن يكون واحداً؛ ولأنه لو كان معه إلهٌ غيره، أو آلهة (معه)^(١) لجاءتنا كتبهم ورسولهم، ولتبين لنا صنعهم وعملهم، إذ لا يُحكم بشيءٍ لغير مُدَّعٍ، فلما لم تصلنا الكتب والرسول إلا لواحد علمنا أنه لا إله سواه ولا إله غيره.

ودليل آخر: أنا لما رأينا هذا العالم على غاية من التدبير، والصنع المتقن والتقدير، فرأينا شمساً وقمرين ونجوماً قد قدرت على غاية من الصلاح، ورأيناها لا يفترق مجتمعها، ولا يجتمع مفترقها، ولا تفاوت فيها ولا غيار؛ ورأينا الهواء^(٢) وما نشاهد من السماء والأرض وما فيهما قد وُضِعَ كلُّ شيءٍ منها في موضعه، وأُعِدَّ كلُّ شيءٍ منها لشأنه، قال الله تعالى: ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ فَإِنَّهُمْ كَآفَّةٌ بَصَرًا﴾، فعلمنا أن صانع هذا الصنع ومدبره واحد، ولو كان معه غيره لم يخلُ من أن يُريد أحدهما صنع شيءٍ ويريد الآخر خلافه، كأن يُريد أحدهما حياة زيد، ويُريد الآخر موته،

(١) ساقط في (ض).

(٢) في (ض): رأينا الهواء.

ولو كان ذلك كذلك لوجب التضاد والتمانع، ولفسد الصنع ولما اتسق وانتظم إلا للمدبر واحد.

وقد دل الله تعالى على ذلك في كتابه على لسان نبيه ﷺ فقال: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَظِيمًا﴾ [الأنبياء: ٢٢]، وقال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا تُدْعَوْنَ إِلَى اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ سَابِلُونَ﴾ [الزمر: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا تَدْعَىٰ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَضَلَّعُونَ﴾ [الأنبياء: ٢١]، وقال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإسلام: ١-٤].

واعلم أن الكفار افترقوا على مقاليدهم:

ففرقة نفوا الصانع نفياً محضاً، وقد حكى الله قولهم حيث يقول تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا أُنثَىٰ تَمُوتُ وَمَا يَلْقَىٰهَا إِلَّا الذُّكْرُ﴾ [الحاقة: ٢٤]، وهو باطن الباطنية واعتقادهم الذي^(١) لا يُطْلَعُونَ عليه إلا من استحلّفوه واستوثقوا منه؛ ولأنهم جمعوا بين الفلسفة والشريعة، فأقروا بالإسلام واعتقدوا الكفر، وزعموا أن لكل ظاهر باطناً، ولزموا مسائل من متشابه الكتاب، وقالوا في توحيدهم: لا يقال إن الله موجود، ولا يقال غير موجود، ولا عالم ولا غير عالم، ولا حي ولا غير حي، ولا قادر ولا غير قادر.

قالوا: لأنك إذا قلت: إنه موجود حي قادر عالم، فقد شبهته

(١) في (ث): الذين.

بما سواه ؛ وإذا قلت : ليس كذلك فقد نفيتَه. وغرضهم بهذا القول التوصل إلى الكفر. وإذا لم يكن موجوداً فهو معدوم بلا شك ؛ لأنه لا منزلة ثالثة تُعلم ؛ وكذلك إذا لم يكن حياً فهو مواتٌ، وإذا لم يكن قادراً فهو عاجزٌ، وإذا لم يكن عالماً فهو جاهلٌ ... تعالى الله لعن ذلك^(١) علواً كبيراً.

وقد بينا الفرق بينه، وبين من سُمي^(٢) حياً قادراً عالماً موجوداً من خلقه فيما تقدم.

وقالت فرقة من الملحدة وهم من الفلاسفة : الهواء هو الله. ووصفوه بأنه مع الأشياء ومحيط بالأشياء^(٣)، وأنه بعيدٌ قريبٌ، وقد قدمنا الرد عليهم.

وقال قوم : النور والظلمة الصانعان، وقد قدمنا الرد عليهم.

وقال قوم من الفلاسفة بإثبات الصانع، وزعموا بأنه فاعلٌ في ما لم يزل، وأن العالم ظهر منه كظهور ضياء الشمس من الشمس، وحرّ النار من النار. وقال قوم من الفلاسفة : بقدم^(٤) الزمان والمكان والهيولى والنفس.

وقالت النصارى بقدم الأقاليم الثلاثة : أقنوم أب، وأقنوم ابن، وأقنوم روح القدس، وقالوا : ليس الأقنوم الأول الأقنوم الثاني

(١) زيادة في (ض).

(٢) في (ش) : وبين من يُسمى.

(٣) في (ش، ج) : ومحيط بكل الأشياء.

(٤) كنا في (ش، ت، ب، ي، ل)، وفي بقية النسخ : بتقدم.

ولا الثالث ولا غيرهما، وهذا القول ظاهر الفساد، إذ لا يكون شيء لا شيء ولا لا شيء.

وقالت الثنوية بقدّم النور والظلمة، وغلبوا الظلمة على النور.

وأثبت كفار العرب الصانع، وأشركوا بعبادتهم الأصنام، وقالوا: ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى، وقد حكى الله ذلك فقال: ﴿وَلَيْعَنِ سَائِلِهِمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٢٥]. ومنهم من قال: الجن شركاء لله^(١)، وقالوا: الملائكة إناث، وجعلوا لله بنين وبنات، فقال الله تعالى: ﴿وَسَبِّحُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقْتَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَ رَبِّيَ عَمَّا يَشْرِكُونَ ۝ يَبْتَغِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَن يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ مَا يَشَاءُ لَهُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ مَا تَشَاءُ وَلَمْ يَكُنْ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ عِلْمٍ هِئَانًا ۝ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْغَنِيُّ ۝ الْأَسْمَاءُ ١٠٠-١٠٣﴾ وقال تعالى: ﴿فَاسْتَطِيعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ النَّاتِ ۝ وَلَهُمُ الْبُيُوتُ ۝ أَمْ خَلَقُوا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ نَاهِيُونَ ۝ أَلَا إِلَهُمُ مِنْ إِلَهِكُمْ لَيَقُولُنَّ ۝ وَلَدَ اللَّهُ وَإِلَهُمُ لَكَافِرُونَ ۝ أَمَّنْ عَلَىٰ النَّاتِ ۝ مَا لَكُمْ مَكْرَهٌ فَعَكَّرُونَ ۝ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ ۝ فَأَنزَلْنَا بِكُتَابِكُمْ لَنْ مَكَتُمْ صَافِيَةً ۝ وَخَلَقْنَا نِسَاءَ وَتَمَّ الْجَنَّةِ نَسًا ۝ وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الْجَنَّةَ إِلَهُمُ لَتُحْضَرُونَ ۝ مُنْجَانِ اللَّهِ قَمًا يَعْبُدُونَ ۝ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ [الاسماء: ١١٩-١٢٠]، فأخبر الله تعالى بقولهم. ثم قال: ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ﴾ أي حجة. وقوله: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الْجَنَّةَ إِلَهُمُ لَتُحْضَرُونَ﴾

(١) في (أ، ص): الجن شركاء الله.

يقول: لقد علمت الجنة^(١) إنهم لمُعَذَّبُونَ، ثم استثنى المؤمنين منهم، فقال: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ وعُضْرُونَ هاهنا بمعنى معذبين^(٢) قال الله تعالى: ﴿قَالَ تَاللَّهِ إِنِّي سَكَّيْتُ لُعْرَبِينَ ۝ وَلَوْلَا هُنَا رَأْيِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضَرِّينَ﴾ [الصافات: ٥٦، ٥٧]، وقال تعالى: ﴿مَكَذَّبُوا فَاقْتَرْنَا لَهُمْ لُصُفُوفًا ۝ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ [الصافات: ١٢٧، ١٢٨]، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً إِنْ الْإِنْسَانَ لَكُفْرًا مُبِينًا ۝ أَمْ أَتَّخَذَ بِنَا يَهْلِكُ بِنَاتٍ وَأَمْتًا صُكَّتُمْ بِالنَّبِيِّ ۝ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا حَزَبَ لِلرُّحْمَانِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَكَلِيمٍ ۝ أَوْ مَنْ يَنْشَأُ فِي الْجَنَّةِ وَهُوَ فِي الْبِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ۝ وَجَعَلُوا التَّلَاقَ الَّذِي لَمْ يَبْدَأِ الرُّحْمَانُ إِذَا ثَا أَنَّهُمْ خَلَقَهُمْ سَعَكَبُ شَهَائِقُهُمْ وَمَسْأَلُونَ﴾ [المرج: ١٥-١٩]، فاحتج الله عليهم بحُجَّةٍ بالغة، وأي حُجَّةٍ أبهر من حجة الله بأن قال: ﴿أَمْ أَتَّخَذَ بِنَا يَهْلِكُ بِنَاتٍ وَأَمْتًا صُكَّتُمْ بِالنَّبِيِّ ۝ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا حَزَبَ لِلرُّحْمَانِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَكَلِيمٍ﴾، يقول: إن أخذ هؤلاء الكفار إذا بُشِّرَ بالأنشِ اغْتَمُّ وتعب، وإذا بشر بالذكر فرح واستبشر، فهل يكون الله اختار لهم الذكور، ويأخذ الإناث له؟ وقد عابهم^(٣) بقوله: ﴿أَوْ مَنْ يَنْشَأُ فِي الْجَنَّةِ وَهُوَ فِي الْبِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ [المرج: ١٨]، عز الله عما يقول الكافرون.

فأما عِبَادُ الأصنام والأوثان فإن الرد عليهم ظاهر قريب، وذلك أن الحجارة والأصنام مَوَاتٌ لا حياة فيها، ولا قدرة، ولا علم،

(١) في (ش): ولقد علمت الجن.

(٢) في (أ): بمعنى معذبون.

(٣) في (ش): وقد عابهم.

ولا تنفع، ولا تدفع، وقد بين الله تعالى ذلك فقال: ﴿وَلَا يَسْتَلْزِمُهُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْهُ صَغْفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ﴾ [الص: ٧٣]، يريد أن الذباب لو أخذ من الصنم شيئاً لم يستفدوه منه، ضعف الصنم والذباب.
وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ﴾ [الاحقاف: ١٥]، وقال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الشَّكَوَةِ اتَّخَذَتْ بِعَمَاءَ وَإِنَّ أَوْهَنَ الشَّجَرِ لَلْهَيْبَتِ الشَّكَوَةُ لَوُكَاؤُهَا يَظَلُّونَ﴾ [الاسمر: ١١]، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَافِيَاتٌ مِنْهُ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتٌ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [الرسم: ٢٨]، وقال تعالى حاكياً قول إبراهيم عليه السلام: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْمِلُونَ عَلَى ظُهُورِهِمْ ذِئَابُهُمْ لِصَلْبِهِمْ﴾ [البقر: ١٧٥، ١٧٦]، يريدون الحجارة التي تنحوتون.

ومن الكفار من ادعى الربوبية كالنمرود، وفرعون، وغيرهما من الملحدين. وقد ذكر الله احتجاج إبراهيم عليه السلام حين قال إبراهيم: ﴿رَبِّىَ الَّذِى يَمْحِى وَيُكَبِّرُ﴾، ﴿قَالَ﴾ الذى كفر: ﴿أَنَا لَحْيى وَأُمِّىتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِى بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُذِّتَ الَّذِى كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الضَّالِّينَ﴾ [البقر: ٢٥٨] فثبت حجج الله عليه، وغلبت أولياء الله، وأهليكت أعداء الله، وقد أوردنا من الحجج على جميع فرق الكفار ما في بعضه كفاية.

فصل

في الكلام في أصل التوحيد وحقيقته

اعلم أن أصل التوحيد وحقيقته هو إثبات الصانع ، ونفي كل صفة نقص عنه . وقد قدّمنا الكلام في إثبات الصانع ، وهذا موضوع نفي صفات النقص عنه^(١) ، فنقول :

إن كل صفة نقص لا تجوز على الله لا في دنيا ولا في آخرة ؛ لأنه إذا كانت فيه صفة نقص كان عاجزاً ، وإذا كان عاجزاً لم يكن قادراً حكيماً ، والله يتعالى عن ذلك .

فمن صفات النقص أن يكون والدّاً أو مولوداً ، أو يكون له صاحب أو صاحبة أو أحد^(٢) أو ضد أو ولد ، أو يكون معه سواء في القدم ، أو يكون في مكان ، أو يكون محتاجاً أو محتاجة ، أو يكون له جوارح وأعضاء من يدين وجنبين ، ووجه وعينين ، أو أنه يرى في دنيا أو آخرة ، أو يدرك بحاسة أو وهم أو ظن ، وإذا كان بهذه الصفات كان مُشَبَّهاً للمحدثات ولم يكن مستحقاً للمدح ، فتعالى الله عن ذلك ، بل تمدح بأنه لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء ، فقال تعالى : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٣) ، فلو كان والدّاً لكان مولوداً ، وإذا كان مولوداً ثبت أنه محدث ، وإذا كان محدثاً كان مصنوعاً .

ولو كان له صاحبة لكان محتاجاً ، ولو كان محتاجاً لم يكن غنياً ،

(١) في (ع) : وهذا موضع نفي الصفات عنه .

(٢) في (ث) : أو جد - بالجيم المعجمة .

وإذا لم يكن غنياً كان عاجزاً، وإذا كان عاجزاً كان مصنوعاً. وإذا كان له ضدٌ كان له مانعاً عما يريد^(١)، وإذا كان له مانع كان ضعيفاً، وإذا كان ضعيفاً كان مصنوعاً، وإذا كان له ندٌ كان له شبيهاً^(٢)، وإذا كان له شبيه لم يكن صانعاً للعالم وكان مصنوعاً. وكذلك لو كان معه غيره في القدم لكان له شبيهاً^(٣)، ولو كان في مكان لوجب أن يكون مخوياً، ولو كان مخوياً لكان مصنوعاً^(٤) ولكان بعض المواضع منه خالياً، وإذا كان في مكان دون مكان كان عن المكان الذي ليس هو فيه غائباً، وإذا كان عنه غائباً كان له ولما يحدث فيه جاهلاً، وإذا كان عن شيء جاهلاً كان عاجزاً.

ومعنى قول الله تعالى: ﴿لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ لَخَبَلْنَا بِهِمْ إِلَهُاتِهِمْ وَإِلَهُنَّ الْأَرْضِ وَإِلَهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾، أنه إله من في السماء، وإله من في الأرض؛ كما يقال: فلان أمير في بلد كذا، وإن لم يكن فيهما ساكناً. وقوله تعالى: ﴿الْأَمْنَمُ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْبِتَ بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَقُشُّ﴾^(٥)، أراد أأمنتم إله من في السماء؛ ولأنه تعالى كان ولا مكان، ولو كان المكان الذي يكون فيه قديماً لوجب أن يكون له في القدم شبيهاً^(٦)، ولو كان المكان الذي يكون فيه محدثاً لكان منتقلاً، وإذا كان منتقلاً كان محدثاً؛ لأن الانتقال دليلٌ الجِدْث.

(١) في (ص، ح): مانع عما يريد.

(٢) في (ع): فكان له شبيه.

(٣) في (ع): فكان له شبيه.

(٤) في (ع): لوجب أنه مخوئٌ محدث، ولو كان مخوياً محدثاً لكان مصنوعاً. وفي (ش): لوجب أن يكون محدثاً ولو كان محدثاً لكان مصنوعاً.

(٥) في (ض): شيء.

ونقول: إنه ليس بخارج من الأماكن، كخروج الشيء من الشيء، ولا بفائده منها، ولو كان كذلك لأدى ذلك إلى الانتقال والجهل ... تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. ولو كان حالاً أو محلولاً لكان جسماً أو عرضاً، ولو كان جسماً أو عرضاً لكان محدثاً، ولو كان محسوساً أو موهوماً لكان محدثاً ضعيفاً؛ لأن المحسوس والموهوم لا يكونان^(١) إلا حالاً أو محلولاً، ولا يكون الحال والمحلول إلا جسماً أو عرضاً، ولا يكون المدرك بالحواس والوهم إلا مقابلاً - أو في حكم المقابل - كمن يرى وجهه في المرآة، أو حالاً في الجسم كالألوان؛ وإذا كان كذلك كان ضعيفاً عاجزاً، وإذا كان عاجزاً كان مصنوعاً. ولو كان يرى في الآخرة لوجب أن يرى في الدنيا. ولو كان يرى لزال عنه المدح ووجب له النقص^(٢) لأنه تعالى يقول: **لَا تُتْرَكُ الْأَنْصَارُ وَهُوَ يُتْرَكُ الْأَنْصَارُ** (١٠٣: ١٠٢)، فمدح نفسه **فَلَوْ جَازَ أَنْ يُرَى فِي الْآخِرَةِ** لزال عنه المدح، ووجب له النقص^(٣). كما أنه مدح نفسه بأنه لا تأخذه سنة ولا نوم، فلو جاز أن تأخذه سنة في وقت من الأوقات لزال المدح، ووجب النقص، والله يتعالى عن ذلك. ولو كان له جارحة يد أو وجه أو جنب أو عين لكان جسماً، ولو كان جسماً لكان مصنوعاً. والأعضاء والجوارح لا تكون إلا مصورة، والصورة لا بُدَّ لها من مصور؛ ولو كان كذلك لكان هذا غاية التشبيه والإلحاد وخلاف التوحيد.

(١) في (ب، ش، ع): لا يكون.

(٢) في (ب): ووجب عليه النقص.

(٣) في (ب): ووجب عليه النقص.

فأما ذكرُ الوجه - في القرآن - واليد والعين والجنب، فإن الوجه هو الذات، والعين هو العلم^(١)، واليدين البسط والقبض^(٢)، والجنب السبيل. وهذا موجود في لغة العرب لأن القرآن نزل بلغة العرب، قال الشاعر:

وقد يهلك الإنسان من وجه أمته

وينجو بإذن الله^(٣) من حيث يحذر

وتقول العرب: لفلان علي يد^(٤) أي نعمة. والعين عند العرب قد تكون الحديقة، وقد تكون عين الماء، وقد تكون عين الرُّكبة، وكذلك العلم. فقوله تعالى: ﴿تَجَرَى بِأَهْنَاءٍ﴾ (المع ١١)، أي بعلتنا، وقوله تعالى: ﴿تَلَحَّشْنَا عَلَى مَا فَرَّطْنَا فِي جَنبِ اللَّهِ﴾ (المع ١٠)، أي في سبيل الله، وقوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُوقِظُ صَعْفَتَيْنِ﴾ (المع ١٠)، يريد نعمته وبليته، وقوله: ﴿وَنَسَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (المع ١٠)، أراد ويبقى ربك^(٥) ذو الجلال والإكرام.

والدليل على أن وجهه ذاته وأنه لا جارحة له قوله تعالى: ﴿كُنْ شَيْءٌ مِّمَّا تَلَآتٍ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ (المع ١٨) فأوجب الهلاك على الجوارح واستثنى الوجه وهي لا تكون إلا شيئاً، فكيف تهلك الجوارح ويبقى الوجه؟ فصح أنه لا جارحة له، وأن وجهه ذاته. وقد روي عن رسول الله ﷺ

(١) في (ض): هي العلم.

(٢) في (أ): واليدان: البسط والقبض.

(٣) في (أ، ي): وينجو بأمر الله.

(٤) في (ع): لفلان على فلان يد.

(٥) في (ث): أراد ويبقى ذات ربك.

أنه قال: «خمس لا يُعذرُ بجهلهنَّ أحدٌ: معرفة الله سبحانه، لا يُشبهه بشيء، ومن شبه الله بشيء، أوزعم أن الله يُشبهه شيء»^(١)، فهو من المشركين... الخبر. فصَحَّ أن الله تعالى مُنزهٌ عن صفات النقص غير مُشبه بشيء^(٢)، ولا شيء مُشبه له، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. وقول الله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ إِنَّهُ كَانَ يُخَالِفُ﴾ [مجاد: ١١]، تأويله أن اللقاء في كتاب الله هو يوم الحساب والموقف، والعربُ تُسمي الاجتماع والحشد لقاءً، ولما كان الله هو الذي جمعهم سُميَ لقاء الله^(٣)، ألا ترى أن الأمير لو أمر بـلقاءه ولم يُرَ فيه، أن القائل يقول: كُنَّا في لقاء الأمير. واللقاء الجزاء والثواب؛ يدل عليه قول الله تعالى: ﴿وَمَا أَهْلُكُمْ بِمُقَدِّمِينَ هَآؤُلَاءِ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [التوبة: ١٧٧]، ولأن المشبهة مجمعة على أن أهل النار لا يرونه.

وروي عن الناصر^(٤) أنه روى بإسناده أن رجلاً

(١) في (ض): أوزعم أن الله يشبه شيئاً.

(٢) في (ن): غير مشبه بشيء.

(٣) في (ع): سُمي بـلقاء الله.

(٤) في (ب، ش): وروي الناصر. هو الإمام الناصر للحق الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي زين العابدين بن السبط الحسين بن الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام)، الملقب بالأطروش. والناصر الكبير، والناصر للحق، أحد أتباع الزيدية الأعلام، وأحد عظماء الإسلام، كان عالماً مجتهداً، زاهداً، ورعاً تقياً، شجاعاً سخياً، أدبياً بارعاً، عظيم القدر. مولده (عليه السلام) سنة ٢٣٠هـ ونشأ في طلب العلم، وقرأ من الكتب السماوية بضعة عشر كتاباً، وقام في أرض الديلم سنة ٢٨٤هـ يدعو إلى الله تعالى عشرين سنة، ودخل طبرستان سنة ٣٠١هـ وأسلم على يديه ألف ألف ما بين رجل وامرأة. وتوفي بآمل في ٢٥ شهر شعبان سنة ٣٠٤هـ من الهجرة النبوية. قال الطبري: لم ير الناس مثل عدل الأطروش وحسن سيرته، وإقامته للحق. له مؤلفات كثيرة. انتهى.

أتى إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني أتصدق بشيء من مالي أريد به وجه الله، وأجيب أن أذكر بالخير، فأنزل الله هذه الآية: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [المائدة: ١٦٦].

فصل

في الكلام فيما اتفق عليه أهل القبلة وما اختلفوا فيه من التوحيد

فاتفق الشيعة والمعتزلة والصفائية والخوارج والحشوية على أن الله تعالى لا مثل له. وأجمعوا على القول بأنه يرى ولا يرى، وهو بالمنظر الأعلى. واتفقوا في أنه لا تدركه الأبصار في الدنيا، واتفقوا على أن الله تعالى عالم فيما لم يزل ولا يزال، ويجب ذلك له ويستحيل (عليه) خلافه. واتفقوا في أن القرآن تنزيل الله، ووحية.

واختلفوا فيما له كان الله عالماً، فقالت الزيدية، والمعتزلة: إن الله تعالى عالم لذاته^(١)، وعالم لنفسه؛ ومعنى عالم لذاته: أنه تعالى عالم يجب ذلك له، لا شيء سوى ذاته، وكذلك قالوا في أن الله تعالى حي، قادر، قديم، سميع، بصير، ولم يثبتوا قديماً سوى الله تعالى، ونسبوا من أثبت معه قديماً (أو قديماً)^(٢) إلى الكفر وقالوا: هو مذهب النصاري قد دس في الإسلام. وأن القرآن محدث.

(١) زيادة في (ع).

(٢) في (أ): عالم يجب ذلك لذاته.

(٣) ساقط في (ث).

وقالت الصفاتية من الكلائية والأشعرية: إن الله تعالى عالم بمعنى سَمُوءَ علماً، وقادر بمعنى سَمُوءَ قُدرةً، وحي بمعنى سَمُوءَ حياةً. وروي عن بعض الأشعرية مثل قولنا: وقد قدمنا الاحتجاج عليهم فيما تقدم.

ولم يختلفوا^(١) في أن القرآن قديمٌ، واختلفوا في هذا المثلوى، فقال قوم: إن القرآن المثلوى ليس هو كلام الله تعالى على الحقيقة بل هو عبارة عنه، وكذلك قالوا في التوراة والإنجيل والزيور، وقالت الحشوية منهم: إن المثلوى هو القديم.

فقول: إذا كان الله قديماً (والصحيحة قديماً)^(٢) فقد اشتبها في القدم، وصارا قديمين اثنين، وكذلك إذا كان له شيء يقدر به^(٣) وكان قديماً كان مُشابهاً له، وأشبه ذلك قول النصارى في الأقانيم الثلاثة [أنها] جوهر واحد. وقد قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ رَبِّهِمْ مُخْفًى إِلَّا عَاثُوا عَنْهُ مُتَرَفِعِينَ﴾ [سجدة: ١٨]، وقال: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُخْفًى إِلَّا اسْتَمْتَعُوا وَلَهُمْ يَلْعَنُونَ﴾ [البقرة: ١٢]، وقال تعالى: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ...﴾ [آية [الأحزاب: ١٢].

وأيضاً فقد أجمعت الأمة على أن في الكتاب مُحكماً ومتشابهاً، وناسخاً ومنسوخاً، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا قُلُوبُهُمْ كِتَابٌ يُنْزِلُ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَنْ يَنْزِلْ مِنْهُ آيَاتٌ مُخْفًى فَلَهُمْ كِتَابٌ مُبِينٌ﴾ [البقرة: ١٢٩].

(١) أي الصفاتية. تمت.

(٢) كذا في الأصل، والجملة ساقطة في أكثر النسخ.

(٣) في (ش): يقدره.

وقال: ﴿مَا صَحَّ مِنْ آيَةٍ أَوْ ضَرَبَةٍ فَأُثِرَ بِهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]، فإذا ثبت أن فيه ناسخاً ومنسوخاً ثبت أن الناسخ بعد المنسوخ، وأن المنسوخ قبله، وإذا صحَّ أن الناسخ بعد المنسوخ ثبت حدثُ الناسخ، وإذا كان بعضه محدثاً وجب أن يكون البعض الثاني محدثاً.

وأيضاً فإنه أنزلَ على لغة العرب، وفيه الماضي والمستقبل، فيخبر عن الماضي بما يحسن وقوعه في أمر، ويخبر عن المستقبل بما يحسن وقوعه في غد، قال عزّ من قائل: ﴿الْم ۝ طُتِبَ الرَّوْمُ ۝ فِي أَكْثَرِ الْأَرْضِ وَلَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَفْقَهُونَ﴾ [الروم: ١-٣]، وقد أجمعت الأمة على أن القرآن لم ينزل على النبي ﷺ جملة واحدة في وقت واحد وإنما نزل متفرقاً، فكان ينزل بحسب الحاجة إليه عند النازلة التي تنزل والحادثة التي تحدث، ولا يُقدَّم الشيء ويُدخَره ويُعَدُّه^(١) قبل الحاجة إليه إلا العاجز الذي يخشى أن يطلب الشيء عند حاجته إليه فيتعذر عليه، والله تعالى لا يتعذر عليه شيء ولا يعجزه شيء، فصَحَّ أن الله تعالى أحدثه (في)^(٢) وقت حاجة المكلفين إليه.

وأيضاً فإن الكلام الذي سمعه موسى عليه السلام من الشجرة لا يخلو من أن تكون^(٣) الشجرة محلاً له، أو يكون الله محلاً له نطق به كما ينطق ذو الآلة.

فإن قالوا: الشجرة محلٌّ له خلقه الله فيها، فهذا قولنا،

(١) في (ع): ولا يتقدم الشيء ويدخره ويعتده.

(٢) ساقط في (ب، ش، ع).

(٣) في (س، ش، ي): إما أن تكون.

وهو يدل على أنه مُحدثٌ ؛ لأن الشجرة محدثة^(١) ، وإذا كان المحلُّ محدثاً كان الحالُّ محدثاً ، ولا يصح أن يقال : إن الشجرة قديمة ، ولا أن كلام الله الذي سمعه موسى قديمٌ فيها ، ولا يجوز أن يكون الكلام في غير محل.

وإن قالوا : الله هو الذي نطق بالكلام ، كما ينطق ذو اللسان ، فقولهم : نطق يدلُّ على الجِدْث ؛ لأنه بمعنى : فَعَلَ ، وخرج من أن يكون قديماً.

وإن قالوا^(٢) : هو المتكلم فيما لم يزل. قلنا : هذا يدل على العبث ، والهديان تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وإن قالوا : هو ينطق حيناً ويمتثل حيناً. قلنا : وهذا دليل على الجِدْث ، جِدْثُ النطق والتمثل ؛ لأنه يكون متحركاً حيناً وساكناً حيناً ، وقد صحَّ أن السكون بعد الحركة محدث ، وأن الحركة من بعد السكون محدثة ، فصح أنه مُحدثٌ ؛ لأن فيه دليل الجِدْث.

وأيضاً فإذا كان ينطق بآلة لم تكن الآلة إلا مُصَوَّرةً ، وإذا كانت مُصَوَّرةً ثبت أن لها مصوراً ، فبطل ما قالوا من أن الله ينطق ، وأن كلامه قديمٌ ، وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال : «ما خلق الله شيئاً أعظم من آية الكرسي ، وما خلق الله شيئاً أحبُّ إليه من سورة الإخلاص» فدلَّ على أن القرآن محدث.

(١) في (ع ، ل ، ي ، هـ) : ولأن الشجرة محدثة.

(٢) في (ب ، ش) : فإن قالوا.

فإن قالوا: إذا لم يكن متكلماً وجب أن يكون أخرس. قلنا: إن الخرس آفة في اللسان، والله ليس بذي لسان ولا جارحة، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وأما قول من يقول: إن القرآن المتلو ليس هو القرآن على الحقيقة، وإنما هو عبارة عنه. فنقول: إن الله تعبد المؤمنين بهذا المتلو، ولم يتعبدهم بقرآن غيره، وتحدى الكافرين بأن يأتوا بسورة من هذا المتلو، ولم يتحدّهم بقرآن غيره، فقال تعالى: ﴿فَأَقْرءُوا مَا تَشْرِمْنَ الْقُرْآنَ﴾ [الاسراء: ٢٠]، وقال: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَصْغُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الاعراف: ٢٠٤]، وقال: ﴿فَأَنذَرْتُ بِهِمَ لَبِئْسَ لِلْإِنسَانِ﴾ [الاعراف: ١٨٥]، وقال تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ قَوْلَهُ بَلْ لَا يُلَاحِظُونَ إِذْ يَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّمْلِهِ إِنْ هُوَ إِلَّا كَذِبٌ أَوَّلٌ﴾ [الاعراف: ٢٠٣]، وقال: ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْإِنسَانُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾ [الاسراء: ٨٨]، وقال: ﴿أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْ مَا نَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ [الاسراء: ٢٨].

وقول من يقول: (إن هذا المتلو عبارة عن القرآن)، يُشبه قول السُّوفسطائية الذين نفوا الحقائق؛ لأنه إذا كان هذا المتلو لا حقيقة له؛ أمكن في كل الأشياء أن يكون لا حقيقة لها، فبطل قول من يقول: إن المتلو عبارة عنه. ولا فائدة في شيء لم يقف عليه المكلفون، ولا تُعبدوا به.

وأما احتجاجهم على قِدَمِ المعاني بقول الله تعالى: ﴿أَنزَلَهُ بِرُوحِ﴾ [الاسراء: ١٠٦]، وقوله: ﴿وَلَا يَحِطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]،

ويقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذِّكْر: ٣٨]، ويقول الناس: انظروا إلى قدرة الله^(١). فإن معنى قوله: ﴿أَذْكُرُهُ بِطَمِيهِ﴾ أي: أنزله وهو عالم به. وقوله: ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ أي: ممن معلوماته، وقوله: ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ معناه: القوي المتين. وقول الله تعالى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الصافات: ١٨٠]، المعنى: سبحان ربك العزيز. وقد تكون العزة لله اسماً وحكماً غيره تنفي عنه اسم الذلة وحكمها^(٢) كما قال تعالى: ﴿وَرَبُّهُ الْعِزَّةُ وَكَرَسُولُهُ وَكَالْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنعام: ٨]. وأما قول الناس: انظروا إلى قدرة الله؛ فالمعنى: انظروا إلى اقتدار الله؛ لأنهم لا يقولون ذلك إلا إذا رأوا خلقاً من خلق الله عظيماً، قال الله تعالى: ﴿وَحَسْبَ أَنْتُمْ اللَّهُ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ [الأنعام: ١٠٨].

وقالت الصفاتية: يصح أن يرى الله تعالى من طريق العقل، ونراه في الآخرة قطعاً، وإنما يراه المؤمنون دون المعاقبين، ومنهم من جوز أن يراه أهل النار، واستدلوا بقول الله تعالى: ﴿وَجُزْءٌ يَوْمَئِذٍ مُنِيرٌ ۝ إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [الصافات: ٢٢، ٢٣]، وبما روي عن النبي ﷺ^(٣) قال: «سترون ربكم يوم القيامة كالقمر ليلة البدر».

والرد عليهم -من طريق العقل- أن المرئي يحتاج إلى شروط يصح أن يرى لحصول الشروط، وهي المقابلة أو ما يكون في حكمها، كمن يرى وجهه في المرآة، أو أن يكون المرئي حالاً في المقابل كحلول

(١) في (ض): انظر إلى قدرة الله.

(٢) في (ض): أو حكماً غيره ينفي عنه اسم الذلة وحكمها.

(٣) في (ث): وبما روي عن رسول الله ﷺ.

السَّوَادُ وَالْبَيَاضُ فِي الْجِسْمِ، وَهَذَا اعْتِلَالُ أَهْلِ الْعَدْلِ^(١) وَالتَّوْحِيدِ مِنَ الزَّيْدِيَّةِ وَالْمُعْتَزَلَةِ، وَإِذَا كَانَ اللَّهُ مُقَابِلًا، أَوْ فِي حَكْمِ الْمُقَابِلِ، أَوْ حَالًا فِي الْمُقَابِلِ، احتَاجَ أَنْ يُرَى^(٢) بِالْحَاسَّةِ، وَلَوْ جَازَ أَنْ يُرَى بِغَيْرِ هَذِهِ الشُّرُوطِ لَاسْتَوَى فِي ذَلِكَ الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ، وَهَذَا هُوَ التَّشْبِيهِ - جَلَّ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ، وَتَعَالَى عُلُوًّا كَبِيرًا.

وَمِنَ الشُّرُوطِ الْأَيُّ يَكُونُ بَيْنَ الرَّائِي، وَالْمُرْتَبِي حَائِلٌ، يَمْنَعُ مِنْ نَظَرِهِ.

وَمِنَ الشُّرُوطِ أَنْ تَكُونَ آلَةُ الرَّائِي صَحِيحَةً.

وَمِنَ الشُّرُوطِ أَنْ لَا يَكُونَ الْمُرْتَبِي لَطِيفًا تَمْنَعُ لَطَافَتُهُ مِنَ الرَّؤْيَةِ.

وَمِنَ الشُّرُوطِ التَّحْدِيقُ إِلَى الْمُرْتَبِي وَخَرَجَ الْعَيْنُ وَتَقْلِبُ الْحَدَقَةِ.

وَهَذِهِ الشُّرُوطُ كُلُّهَا تَوْجِبُ أَنْ الْمُرْتَبِي مَحْدُودٌ (فِي مَكَانٍ)^(٣) وَأَنَّهُ حَالٌ أَوْ مَحْلُولٌ أَوْ فِي حَكْمِ الْحَالِ، أَوْ جَعْلُهُ أَوَّلًا، وَإِذَا كَانَ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ كَانَ مُحَدَّثًا مُصْنُوعًا - تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ.

وَأَيْضًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَمْدَحُ بِقَوْلِهِ: ﴿لَا تُتْرَكُ الْأَبْصَارُ وَهِيَ لَا تَرَى﴾^(١) وَالْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى التَّمْدَحِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٢)، وَإِذَا زَالَ مُوجِبُ التَّمْدَحِ وَجِبَ النَّقْصِ. وَقَدْ مَدَحَ نَفْسَهُ بِأَنَّهُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ، وَأَنَّهُ لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا، وَأَنَّهُ لَا يَظْلَمُ الْعِبَادَ. فَلَوْ جَازَ أَنْ يَفْعَلَ

(١) فِي (ج): وَهَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعَدْلِ.

(٢) فِي (ع، ش): احتَاجَ إِلَى أَنْ يُرَى. وَفِي (ن): لَزِمَ أَنْ يُرَى.

(٣) سَاقَطَ فِي (ض).

ناظرة، كما قال الله حاكياً عن إبراهيم (عليه السلام) : ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّئِينَ﴾ [الصافات: ٩٩]، أراد إني ذاهبٌ إلى حيث أمرني ربي؛ وقد روي هذا التفسير عن أمير المؤمنين (عليه السلام) وعن ابن عباس وغيرهما.

وأيضاً فإن النظر غير الرؤية. والنظر هو تقيب الحدقة وفتحها إلى جهة المرئي؛ ويدل على ذلك أن من ينظر الهلال، يقال: نظر إلى الهلال، وإن لم يره.

وأما استدلالهم بالخبر: «سترون ريكماً كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته» فإنه من خبر الآحاد، وخبر الآحاد لا يقبل في الأصول. وهذا الخبر أيضاً مروي عن عيسى بن قيس بن حازم، وقيس هذا لا تقبل روايته لأنها مطعونة من وجوه

أحدها: بغض علي (عليه السلام) وكفى بذلك طعناً فيه لأن أقل أحواله الفسق. والذي يدل على ضعفه وأنه ليس من النبي (ﷺ) أنه يقتضي التشبيه؛ ولأن الكاف في لغة العرب تدخل للتشبيه؛ قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَلْهِلِ ۖ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِزِيقِ﴾ [المدح: ١٩، ٢٠] وقال: ﴿يَوْمَ تَكُونُ النَّارُ كَالْفُؤُوسِ ۖ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِزِيقِ﴾ [القارعة: ١٥، ١٦]، والعرب تقول: زيدٌ كعمرو، وفرسي كفرس فلان. وقوله: «كما ترون القمر» وهذا هو التشبيه المحض لأن القمر يُرى في مكان دون مكان، ويُرى مُدَوَّراً على صفة مخصوصة. وهو جسم، وإذا كان الله يُرى في مكان دون مكان، وكان مخوياً

(١) في (ض): بغضه لعلي (عليه السلام).

بالجهات، وكان مُدَوَّراً بصورة مخصوصة، فهل هو إلا جسم مشبه للأجسام، فكيف يكون التشبيه غيره هذا؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. فصَحَّ أنه ليس من رسول الله ﷺ.

وإن قال^(١) قائل مستغيد: ما تقولون لو كان صحيحاً، ما يكون تأويله؟ قلنا: ليس هو بصحيح، فإن صحَّ فمعناه: تعلمون ربكم علمَ ضرورة كما تعلمون القمر علمَ ضرورةً بالمشاهدة؛ لأنَّ المشاهدة يُعلم^(٢) علمَ ضرورة، والله تعالى يُعلم في الدنيا علمَ استدلال، ويُعلم في الآخرة علمَ ضرورة بغير مشاهدة؛ ولأنَّ الاستدلال يسقط في الآخرة لأنه تكليفٌ وبحث وإزالة تشبيه، وقد سقط في الآخرة التكليف، فصَحَّ أنه يُعلم في الآخرة علمَ ضرورة^(٣). ولأنَّ العبد عندما يرى صدق الوعد والوعد، يعلم علمَ ضرورة، وقد سأل موسى ربه أن يُريه آية من آيات الآخرة **يُخَوِّطُ بِعِلْمِهِ** علمَ ضرورة، فقال: **﴿رَبِّ أَرِنِي أَطْرَافَ إِلَهِكَ قَالَ لَنْ تُرَآهُ وَلَكِنْ أَنظِرْ إِلَى السَّعْدِ فَلَنْ نَكْتُمُكَ فَسَوْفَ تُرَآهُ﴾** [آل عمران: ٥٣]، ويحتمل أن يكون سأل ربه^(٤) أن يبين له نفي الرؤية إذ سألَهُ قومه الرؤية، فقال: **﴿لَنْ تُرَآهُ﴾**. و(لن) عند أهل اللغة للقطع والتأييد، قال الله تعالى: **﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُوثًا...﴾** [الآية الحج: ٣٧]، وقال: **﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾** [آل عمران: ٩٢]، ولأنَّ الله عاقب الذين سألوا موسى أن يُريهم الله ولم يُعاقب موسى، ولو كان موسى سألَهُ

(١) في (ب، ع، ش): فإن قال.

(٢) في (ع): لأنَّ المشاهدة تعلم. وفي (ض): لأنَّ المشاهدة يعلم.

(٣) في (أ): علم ضروري. وفي (ص): علماً ضرورياً.

(٤) في (ش): ويمكن أن يكون سأل ربه.

وتوافق العقول والقرآن، منها قوله ﷺ أنه قال: «إنكم لن تروا الله في الدنيا ولا في الآخرة». وروى عن عائشة عن النبي ﷺ مثله.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «المصورون لن يدخلوا الجنة»^(١)، قيل: يا رسول الله، ومن المصورون؟ قال: الذين يصورون الله بعقولهم». وروى عنه ﷺ أنه قال: «من شبه الخالق بالمخلوق فقد كفر، ومن شبه الله بمخلقه فقد كفر». وعن علي (عليه السلام) في خطبه^(٢) ما يدل على ذلك.

وأما استدلال الحشوية بقول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾^(٣)، بأن قالوا: الزيادة هي الرؤية. فهذا غلط من وجوه:

منها أن الزيادة لا تكون أرفع من الزيادة عليه.

ومنها أن الزيادة لا تكون إلا عن كمال المحرك^(٤) عليه، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَنَّهُمْ قَوْمَانِ﴾^(٥)، وقال تعالى: ﴿وَيُؤْتِيهِم لُجُورُهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَتِيلِهِ﴾^(٦) [١٧٢، ١٧٣].

ومنها أنه قد روي أن الزيادة قصر في الجنة، فلا تعلق لهم بهذا. فإن قال قائل (منهم)^(٧) متعنت أو مستفيد: إذا لم يكن يرى ولا تدركه الأبصار، فهل هو يرى نفسه^(٨)؟ قلنا: إن كنت تعني

(١) زيادة في (ع).

(٢) في (ب، ص): أنه قال: ((لن المصورون لن يدخلوا الجنة)).

(٣) في (ع): في خطبه.

(٤) زيادة في (ع).

(٥) في (ث): كما يرى الواحد منا نفسه.

بقولك: يرى ذاته، أي يعلمها فكذلك نقول^(١). وإن كنت تقول: يرى نفسه كما يرى الواحد منا نفسه فلا؛ لأننا قد بينا أن ذاته غير مرئية، فلا يجوز أن يرى نفسه، كما يرى الرائي المرئي^(٢).

وإذا قيل^(٣): إذا لم يكن جسماً، ولا عرضاً، ولا حالاً، ولا محللاً، ولا تدركه الأبصار في دنيا ولا في آخرة^(٤)، فكيف يتصوره المكلف في نفسه؟

قلنا: لا يجوز أن يُتصور القديم تعالى؛ لأن الصورة لا تقع إلا على ما له مثل يُشاهد، فيتصور على حسب ما شوهد من مثله. فلما كان الله تعالى لا مثل له، علمنا أنه لا يجوز أن يتصوره المتصورون^(٥)، ولا يُتصور إلا ما يجب عليه الحدوث، ويلحقه النقص، فصَحَّ أن الله لا يُتصور، ولهذا سَمِيَ نفسه لطيفاً باطناً، وسمى نفسه ظاهراً قريباً، فقال تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، وقال تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [الحديد: ٣]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حِلِّ الْوَيْدِ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، وقال: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ [الأنعام: ٨٥]، وقال: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ دَعْوَى إِلَّا نَدَاءٌ إِلَّا حَوْرَابُهُمْ وَالْأَنْثَى إِلَّا حَوْرَابُهُمْ وَلَا أَذْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا حَوْرَابُهُمْ﴾ [الحديد: ٧]، فدلَّ على أنه ظاهر باطن، قريب بعيد.

(١) في (ع): فذلك نقول.

(٢) في (ب): كما يرى الرائي المرئي.

(٣) في (ج): فإن قيل.

(٤) في (ب، ع، ش): ولا يدركه بالأبصار في الدنيا ولا في الآخرة.

(٥) في (ش): أن يتصور المتصور.

فمَنْ رَامَ إدْرَاكَهُ بِالعقل ، أَوْ بِالسَّخَوَاسِ ، أَوْ بِالسَّالُوهِمِ ، أَوْ بِالسَّظَنِّ أَوْ التَّصَوُّرِ ، فَهُوَ أَبْعَدُ مَا يَكُونُ ، وَلَنْ يَبْلُغَ إِلَى شَيْءٍ مِمَّا طَلِبَ ، بَلْ تَرْجِعُ الْأَبْصَارُ حَاسِرَةً^(١) والعقول والأوهام حائرة. وَمَنْ طَلِبَ مَعْرِفَتَهُ وَاسْتَدَلَّ عَلَيْهِ بِصَنْعِهِ فَهُوَ أَقْرَبُ مِنْ كُلِّ قَرِيبٍ وَأَكْبَرُ مِنْ كُلِّ مُوجُودٍ ، فَهُوَ الظَّاهِرُ الْقَرِيبُ بِمَا أَوْجَدَ^(٢) مِنْ صَنْعِهِ ، وَهُوَ الْبَاطِنُ ، الْبَعِيدُ ، اللَّطِيفُ مِنْ أَنْ يُدْرَكَ أَوْ يُتَوَهَّمُ^(٣) أَوْ يُتَصَوَّرُ ، وَقَدْ قَصُرَتْ الْأَبْصَارُ وَالْحَوَاسُّ وَالْعُقُولُ عَنْ صِفَةِ جِسْمٍ مَرْتَبِيٍّ بِصُورَةٍ مَخْصُوصَةٍ - وَهُوَ الشَّمْسُ - فَلَمْ يُقَفْ عَلَى حَقِيقَتِهَا ، فَكَيْفَ مِنْ خَلْقِهَا وَصُورِهَا؟! فَبَإِذَا قَصُرَتْ عَنْ صِفَةِ حَقِيقَةِ جِسْمٍ مُشَاهِدَةٍ^(٤) فَهِيَ عَنْ دَرَكِ صَانِعِهِ أَقْصَرُ. وَقَدْ حَكَمِي عَنْ أَهْلِ النُّجُومِ وَأَهْلِ الطَّبِيعِ وَالْفَلَسَفَةِ أَنَّهُمْ اخْتَلَفُوا فِي الشَّمْسِ وَحَقِيقَةِ صِفَتِهَا ؛ فَقَالَ قَوْمٌ مِنْهُمْ هِيَ خَلْقٌ أَجُوفٌ مَمْلُوءٌ نَارًا ، لَهُ فَمٌّ يَجِيشُ بِهَذَا الْوَهْجِ وَالشُّعَالِ تَحْتِ كَهْفٍ كَثِيفٍ عَنُودٍ^(٥)

وَقَالَ قَوْمٌ : هِيَ اجْتِمَاعُ أَجْزَاءٍ نَارِيَّةٍ ، يَرْفَعُهَا الْبَخَارُ الرُّطْبِ.

وَقَالَ قَوْمٌ : هِيَ سَحَابَةٌ مُلْتَهَبَةٌ.

وَقَالَ قَوْمٌ : هِيَ جِسْمٌ زَجَاجِيٌّ يُرْسَلُ عَلَيْنَا شَعَاعُهُ.

وَقَالَ قَوْمٌ : هِيَ صَفْوَةٌ لَطِيفَةٌ تَصْعَدُ مِنَ الْبَحْرِ^(٦).

(١) فِي (ن) : خَاسِرَةٌ.

(٢) فِي (أ) : لَمَّا أَوْجَدَ.

(٣) فِي (ع ، ش) : أَوْ يُوْهَمُ.

(٤) فِي (ب) : عَنْ حَقِيقَةِ جِسْمٍ مُشَاهِدَةٍ. وَفِي (ع) : عَنْ صِفَةِ حَقِيقَةِ جِسْمٍ مُشَاهِدَةٍ.

وَفِي (ش) : عَنْ حَقِيقَةِ جِسْمٍ مُشَاهِدَةٍ.

(٥) فِي (س ، ش ، ع ، ل) : تَصْعَدُ مِنَ الْبَحْرِ.

وقال قوم: هي أجزاء كثيرة مجتمعة من النار.

وقال قوم: هي من جوهر خامس سوى الجواهر الأربعة.

وقال قوم: هي بمنزلة صحيفة عريضة.

وقال قوم: هي كالجرة المدحرجة.

وقال قوم: هي مثل الأرض.

وقال قوم: هي أضعاف ذلك.

وقال قوم: هي أعظم من الجزيرة الكبيرة.

ذكر ذلك عنهم وحكاه أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ في كتاب الدلائل. وقال: ففي اختلاف هذه الأقاويل منهم في الشمس دليل على أنهم لم يقفوا على الحقيقة من ألها. فإذا كانت هذه الشمس التي يقع عليها البصر، وتتركها الحس، قد عجزت العقول^(١) عن الوقوف على حقيقتها، فكيف بالحد لما لطف عن الحس واستسر^(٢) عن الوهم.

فإن قالوا: لم استسر^(٣)؟ قلنا: لم يستسر^(٤) بحيلة يخلص إليها كمن احتجب عن الناس بالأبواب والستور. وإنما معني قولنا: (إنه استسر)^(٥) أنه لطف عن مدى ما تبلغه الأوهام كما لطفت الشمس وارتفعت عن إدراكها بالبصر.

(١) في (ع): فقد عجزت العقول.

(٢) في (ش): استتر.

(٣) في (ش): استتر.

(٤) في (ش): لم يستتر.

(٥) في (ش): أنه استتر.

فإن قالوا: ولمَ لَطُفَ؟ - ونعمالي عن ذلك - كان خطأ من القول^(١) لأنه لا يليق بالذي هو صانع كل شيء إلا أن يكون^(٢) فائتاً لكل شيء، متعالياً عن كل شيء.

فإن قالوا: فكيف يُعقل إن كان^(٣) فائتاً لكل شيء متعالياً عن كل شيء؟ قلنا: إن الذي يطلب معرفته من الشيء أربعة أوجه^(٤):

أولها: أن ينظر أهو موجود؟

والثاني: أن يعرف ما هو في ذاته وجوهره.

الثالث: أن ينظر كيف هو وما صفته؟

الرابع: لماذا هو؟ ولأي علة هو؟

فليس من هذه الوجوه شيء يمكن للمخلوق أن يعرفه من الخالق حق معرفته سوى أنه موجود فقط. قلنا: ما هو؟ وكيف هو؟ فممتنع عليه كنهه وكمال المعرفة به^(٥)، وأما لماذا؟ فهو ساقط في صفة الخالق؛ لأنه جل ثناؤه صانع كل شيء، وليس شيء بصانع له.

ثم ليس علم الإنسان بأنه موجود يوجب له^(٦) أن يعلم ما هو؟

(١) في (ض): كان خطأ من القول.

(٢) في (ع): إلا إذا كان.

(٣) في (ع): أنه كان.

(٤) في (ه): أربعة وجوه.

(٥) في (أ): وأما.

(٦) في (أ): فمتنع عليه كنهه وكمال معرفته.

(٧) في (ب، ج، ش): بموجب له.

وكيف هو؟ كما أن علمه بوجود النفس لا يوجب له أن يعلم ما هي؟ وكيف هي؟ وكذلك الأمور الروحانية اللطيفة.

فإن قالوا: أفرطتم فيما تصفون، من قصور العلم عنه حتى كأنه غير معلوم. قلنا: كذلك من جهة إذا رام العقل معرفة كنهه، والإحاطة به، وهو من جهة أخرى أقرب من كل قريب إذا استدل عليه^(١) بالدلائل الشافية.

وقال أرسطاطاليس في الجوّ تشبيهاً بهذا القول^(٢) في كتابه الذي يُسميه بغذاء الطبيعة، فإنه وصفه بهذه الصفة فقال: هو قريبٌ بعيدٌ؛ لأنه من جهة كالواضح لا يخفى على أحد، وهو من جهة كالفاتى لا يُدركه أحد، وكذلك العقل ^{الطاهر} ظاهرٌ بشواهد مستترٍ في ذاته.

مركز تحقيق كتب التراث
فصل

في الكلام في الإرادة

أجمعت الأمة أن الله سبحانه يُريد ويشاء، واختلفوا في حقيقة الإرادة والمشئة؛ فعندنا أن إرادة الله ومشئته في فعله: إرادة حتم وخلق وإحداث وجبر^(٣) وحكم ووعد ووعد، وأنه لا تسبق إرادته مراده، وأن إرادته خلقه^(٤)، وأن خلق الشيء هو الشيء،

(١) في (ع): إذا استدل عنه.

(٢) في (ع): تشبيهاً بهذا القول. وفي (ي): بما يشابه هذا القول.

(٣) في (ش): وإحداث وخبر.

(٤) في (ع): فإن إرادته مراده.

وفناء الأجسام هو هي، وليس هو غيرها، وأن إرادته في فعل خلقه؛
إرادة نهى، وأمر، وأن رضى الله ومحبه إلهما^(١) رحمته وثوابه، وأن
سخط الله وكراهته وغضبه نقمته وعقابه، فمن رضى الله عنه وأحبه
فقد حكم له بالرحمة والثواب، ومن سخط عليه وكره أفعاله^(٢) فقد
حكم عليه بالنقمة والعقاب، فهذه إرادة الحكم.

وقالت المعتزلة: لله إرادة غير المراد، وهي محدثة، وهي في غير
محل، وقالوا: لا يكون مريداً لنفسه؛ لأنه لو كان مريداً لنفسه، لكان
مريداً لكل المرادات^(٣)، كما أنه لما كان عالماً لنفسه كان عالماً
بجميع المعلومات.

قالوا: والدليل على أن إرادة الله غير مراده^(٤) أنه أمر ومخير، ولا
يكون الأمر أمراً إلا أن يريد بكون المأمور، ولا يكون مخيراً إلا إذا أراد
إيقاع الحروف، واستدلوا بقول الله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ رِجْسَكُمْ وَيُطَهِّرَ
سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيُتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: ١٢٨]، ويقول: ﴿وَاللَّهُ
يُرِيدُ أَنْ يُتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يُتُوبُوا مِثْلًا عَظِيمًا﴾
[البقرة: ٢٧]، ويقول: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْفِتْنَةَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْبُغْضَ﴾ [البقرة: ١٨٥]،
وذلك كثير، وهذا مذهب البصريين منهم. فأما قول البغداديين
فمثل قولنا.

(١) زيادة في (ج، د). وفي (ع): هي.

(٢) في (ع، ش): أفعاله.

(٣) في (ش): لكل الإرادات.

(٤) في (أ): غير مراد.

والرد على المعتزلة أن الأمة مجمعة على أنه لا يكون شيء موجود - غير الله - إلا في العالم. فإن كانت الإرادة في العالم فقد صار العالم لها مكاناً، وإن كانت في غير العالم فماذا غير العالم إلا الله أو العدم؟

فإن قالوا: هي في العدم، فيكون العدم باطلاً، فكيف كون شيء فيه^(١) فإذا لم تكن نية ولا ضميراً^(٢)، ولا كانت الخلق نفسه، ولا كانت في مكان، فهل هي إلا عدم؟ ولا يعقل شيء موجود لا يكون حالاً ولا محلولاً إلا الله تعالى. فبطل ما قالوا، وصح أن إرادة الله هي خلقه لا غير. وقول الله تعالى: ﴿يُرِيدُ﴾ بمعنى: يخلق، ويحكم، ويثيب، ويُعاقب. وإنما خاطب الله العرب بلغتهم وبما يعرفون؛ كما قال تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ الَّتِي نُنَزِّلُ بِهَا الْقُرْآنَ وَمِنْ أَمْرِهِ لَنُحْصِيَ مَا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا لِعَالِمٍ غَيْرٍ مُرَادٍ﴾^(٣)، فخطبهم بما يعرفون والله تعالى لا يتحسر؛ لأنه لا يتحسر على شيء إلا من قاتلوا أنفسهم^(٤)، والله لا يفوته شيء ولا يعجزه؛ ولأنه لو كانت إرادته غير مراده لم تكن إلا نية أو همة، أو مشبهة للنية والهمة. وهم فلا يقولون هي همة ولا نية، إذا كانت^(٥) شيئاً غير المراد أشبهت النية المتقدمة للفعل، ولا يتقدم الفعل ويريد فعله قبل فعله إلا من يفعل بآلة، والله تعالى عن ذلك.

وأما قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [الزلزال: ٤٠]، فإنهم مجمعون معنا أنه ليس ثم قول غير إيجاد الشيء.

(١) في (ص، ع، ش): فكيف يكون شيء فيه.

(٢) في (أ): فإذا لم تكن نية، ولا ضمير.

(٣) في (س، م، ع): أو أعجزه.

(٤) في (ش، ج، ي): وإذا كانت.

كما لم يكن ثم قول غير إيجاد القول^(١)، كذلك ليس ثم إرادة غير إيجاد الشيء.

وإذا كان الكلام مع الصفاتية قلنا: إذا كان الكاف والنون غير الكائن كائناً قولاً، وإذا كانا قولاً فلا يكون القول هذا إلا أمراً. فإذا كان القول لموجود فإيجاد الموجود محال، وإذا كان لمعدوم فمحال أيضاً أن يُؤمر المعدوم، فبطل ما قالوا، وصح أنه لا قول غير إيجاد الشيء. ومثل هذا موجود في لغة العرب قال الشاعر:

امتلاً الخوض وقال قطني
مهلاً رويداً قد ملأت بطني
والخوض لم يكن منه قول غير الامتلاء
وقال آخر:

وقالت له العينان سمعاً وطاعة
وحترنا كالدر لمّا يُقرب
ولم يكن من العينين قول غير تحدير الدمع.

وقالت الصفاتية: (الله مريد بإرادة قديمة)، كما قالوا: (عالم بعلم قديم).

والدليل على أن إرادة الله محدثة أنك تقول: الله يريد، ولا يريد، كما تقول: يخلق ولا يخلق، ويرزق ولا يرزق. فجاز أن تصفه بصفات الفعل وأضدادها. وليس كذلك صفات الأزل. ألا ترى أن الله لما كان

(١) في (ض): غير إيجاد الفعل.

عالمًا فيما لم يزل استحال الجهل عليه، ويُريد ذلك أن الله إذا أراد حياة زيد ثم أراد موته، ألا ترى أن الإرادة التي هي الموتُ حادثة، وقد قال الله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥].

والرد عليهم في قولهم: (إن الله يُريد بهمةً ونيةً) أن الهمة والنية لا يكونان^(١) إلا لمن يعمل الشيء بآلة ومثال وجولانٍ فكري، وتصوّر للصنع وضمير، وهذه الأشياء كلها من صفات المحدثين - تعالى عنها رب العالمين - وهذه الأشياء (كلها)^(٢) تكلف وإدارة حيلة، ولا يتكلف ويحتال ويفعل الشيء بالمثال إلا عاجزٌ ضعيفٌ، والضمير والنية لا يكونان إلا عرضان^(٣)، ولا يكون العرض إلا حالاً في غيره، وإذا كان محلاً للعرض كان جسمًا - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - فبطل قول المشبهة.



واعلم أن إرادة الله هي قوته وهي مخرج على وجوه:

منها إرادة حتم وجبر كخلق السماوات والأرض ومن فيهن وما خلق الله.

ومنها إرادة أمر ونهي، فهذه الإرادة إرادة تخيير وتمكين وليست إرادة حتم وجبر؛ لأنه قد أراد من عباده الطاعة، فلو كانت الإرادة إرادة حتم وجبر لأنفذ ما أراد وأمضاه، ولما قلنا أحسن (على)^(٤)

(١) في (أ): لا يكون.

(٢) ساقط في (ب، ع).

(٣) في (ي): إلا عرضاً.

(٤) ساقط في (ص).

أن يخرج من الطاعة إلى المعصية، فصَحَّ أن هذه الإرادة منه إرادة تخيير وتمكين.

ومنها إرادة حكم ووعد ووعيد، وهي إرادة خَبر وليست إرادة حتم وجبر؛ لأنها لو كانت إرادة حتم وجبر لأنفذ ما أَراده وأمضاه، ولكان قد خلق الوعد والوعيد والآخرة وما فيها، فصَحَّ أنها إرادة خبر لا غير.

واعلم أن أُمَّم الأنبياء (عليهم السلام) قد اختلفوا مثل اختلاف أمة نبينا محمد (صلى الله عليه وآله) من ذلك ما قالت اليهود وهم (على^(١)) ثلاثة أصناف: فقال منهم رأسُ الجالوت - وهو سلطانهم الذي يقولون: هو من ذرية موسى وهارون - : إن إليهم أبيض الرأس واللحية، وقالوا: وجدوا في سفر شعيا: رأيت قديم الأيام قاعد على كرسي حوله الأملاك^(٢)، فرأيت أبيض الرأس واللحية. *مركزية كشمير علوم*

وقالت العنانية منهم بنفي التشبيه، وزعمت أن العزيز ابن الله على مثل قولك^(٣): إبراهيم خليل الله.

وقالت الأصبهانية - وهم عامة اليهود - بنفي التشبيه، إلا أنهم قالوا: عزيز ابن الله على معنى القرية.

وقالت السامرية بنفي التشبيه، والاستطاعة قبل الفعل، وأنكرت نبوة داود، ولم تؤمن إلا بما في التوراة.

(١) زيادة في (ب، ت، ع).

(٢) في (ع): حَوَالِهِ الأملاك.

(٣) في (ش): مثل: قول

وقالت النصارى: إن الله ثلاثة أقانيم^(١):- أب وابنٌ وروحٌ قدس- جوهر واحد؛ وهذا منهم غلط في الحساب فضلاً عن خطائهم^(٢) في اعتقادهم؛ لأن ثلاثة في العدد لا تكون واحداً؛ ولو جاز ذلك في ثلاثة لجاز في أكثر منها؛ من أربعة وخمسة وعشرة وغير ذلك.

وإن كانت الأعداد الكثيرة شيئاً واحداً فهذا غلطٌ بَيِّنٌ لا يغيب على عاقل ولا جاهل.

وقالت الملكانية منهم: إن الله اسمٌ لمعنيين: لماسحٍ وممسوح^(٣). فالماسح هو الله، والممسوح هو الإنس^(٤)، وهو متحيز بالبدن، قالوا: والعلم غيرُه وهو قديمٌ. وقد قيل: كان عيسى عليه السلام ناسوتاً فصار لاهوتاً.



وقالت القولية منهم: قوليك عليه السلام (الله) اسمٌ لمعنى واحد، والعلم غيره، وزعمت أن المسيح ابن الله على وجه الرحمة، كما سُمِّيَ إبراهيم خليلاً^(٥)، وقد قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى ابْنِ مَرْيَمَ إِذْ قَالَ لَهُ يَا هَذَا هَذَا فَلَمْ يَقْبَلْهُ﴾. قالوا: **ثَلَاثَةٌ وَمِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ** [البقرة: ١٦٣].

واختلفوا قبلنا في الاستطاعة، فقالت اليهود قولين:

(١) في (ث): إن الله ثالث ثلاثة أقانيم.

(٢) في (ع): على خطائهم.

(٣) زيادة في (ع).

(٤) في (ث): لماسح وممسوح.

(٥) في (ث): فالماسح هو الله، والممسوح هو الإنس.

(٦) في (ع): خليل الله.

فَقَالَ رَأْسُ الْجَالُوتِ وَمَنْ تَبِعَهُ : لَا إِرَادَةَ لِلَّهِ غَيْرَ مَا يَسْتَطِيعُ الْعَبْدُ ،
وَلَا يَسْتَطِيعُ الْعَبْدُ غَيْرَ مَا فَعَلَ .

وَقَالَتِ الْعَنَانِيَّةُ : الْإِسْطَاعَةُ قَبْلَ الْفِعْلِ ، وَإِنْ شَاءَ الْعَبْدُ صَرَفَ
إِسْطَاعَتَهُ فِي طَاعَةٍ أَوْ مَعْصِيَةٍ .

وَقَالَتِ النَّصَارَى : الْإِسْطَاعَةُ قَبْلَ الْفِعْلِ .

وَقَالَتِ الْمَجُوسُ -لَعْنَهُمُ اللَّهُ- وَالثَّوِيَّةُ وَالدَّيَّصَانِيَّةُ بِالْجَبْرِ كُلُّهَا ،
فَزَعَمَ الْمَجُوسِيُّ^(١) أَنَّ اللَّهَ قَضَى عَلَيْهِ بِنِكَاحِ أُمِّهِ وَابْنَتِهِ وَغَيْرَهُمَا مِنْ
الْمَحْرَمَاتِ ، وَأَنَّهُ لَا يَسْتَطِيعُ تَرْكَ ذَلِكَ ، وَأَنَّهُ لَوْ اسْتَطَاعَ غَيْرُهُ لَتَرَكَهُ ،
وَهَذِهِ عَلَّةُ الْقُدْرَةِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَلِذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «الْقُدْرَةُ
بِجُوسِ هَذِهِ الْأُمَّةِ» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) فِي (ش) : فَزَعَمَ الْمَجُوسُ .



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

(٥) باب حقيقة معرفة العدل

اعلم أن معنى قولنا: (إن الله عدلٌ) هو أنه مُنَزَّه^(١) عن صفات النقص في أفعاله، وهو أنه لا يفعل القبيح، ولا يرضاه، ولا يُحبه، ولا يُريده، ولا يُجبر العبد عليه، ولا يكلف أحداً فوق طاقته، وأنه لا يمنع المكلف الاستطاعة، وأنه لا يجوز ولا يظلم أحداً، ولا يكذب، ولا يخلف الوعد والوعيد^(٢).

والدليل على أنه مُنَزَّه عن هذه الصفات التي تُوجب النقص من طريق العقل أنه قد ثبت أن الله عالم لنفسه، قادر، حكيم، غني^(٣)، فثبت أن العالم القادر الحكيم الغني لا يفعل القبيح، ولا يرضاه، ولا يأمر به، والعقل يشهد^(٤) أن فعل القبيح قبيح، وأن من أمر به أو رضى بفعله يكون كمن فعل القبيح. والعقل أيضاً يحكم ويشهد على أنه لا يفعل القبيح إلا من جهل قبحه، أو احتاج إلى فعل القبيح لشهوة داعية، أو غضب مؤذ، أو طمع فيما لا يجوز، أو سفاهة أو سخف رأي، أو استماع مشورة مُضِلٍّ أو جاهلٍ.

(١) في (س، ش): بمعنى أنه منزه.

(٢) في (ش، ب، ص، ع): ولا الوعيد.

(٣) في (ت، ص، ع): أنه قد ثبت أن الله عالم قادر غني حكيم لنفسه.

(٤) في (ض): والعقل يحكم ويشهد. وفي (ص): والعقل يشهد ويحكم.

فَمَنْ كَانَ فِيهِ بَعْضُ هَذِهِ الصِّفَاتِ لَمْ يُؤْمِنْ مِنْهُ فَعَلُ الْقَبِيحِ،
أَوْ الرُّضَى بِهِ، أَوِ الْأَمْرِ بِهِ^(١)، مَعَ أَنْ فَاعِلُهُ وَإِنْ كَانَ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ
مَذْمُومًا بِفَعْلِهِ لِلْقَبِيحِ، أَوْ أَمْرِهِ بِهِ، أَوْ رِضَا بِهِ.

وَكُلُّ مَكْتُفٍ مِنْ مُوَحِّدٍ أَوْ مُلْحِدٍ يَسْتَحْسِنُ فَعْلَ الْحَسَنِ وَيُحِبُّ أَنْ
يُذَكَرَ بِهِ، وَيَسْتَقْبِحُ الْقَبِيحَ^(٢) وَيَكْرَهُ أَنْ يُذَكَرَ بِهِ. أَلَا تَرَى أَنَّ الْمُلْحِدَ لَوْ
رَأَى صَبِيًّا يُرِيدُ أَنْ يَتَرَدَّى فِي بَثْرٍ أَوْ فِي نَارٍ، أَوْ يَمُدُّ يَدَهُ لِيَلْزِمَ حَيَّةً، أَنَّهُ
يَمْنَعُهُ مِنْ ذَلِكَ، وَيَسْتَحْسِنُ مَنَعَهُ، وَيَسْتَقْبِحُ تَرْكَهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِرَجْمٍ؟
فَإِذَا كَانَ فَعْلُ الْقَبِيحِ يَقْبَحُ بِالْعَبْدِ الْجَاهِلِ الْمَحْتَاجِ الضَّعِيفِ، فَكَيْفَ لَا
يَقْبَحُ مِنَ الْعَالِمِ الْحَكِيمِ الْقَادِرِ؟ فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ الْقَدِيمُ تَعَالَى مُنْزَهًا
مُتَعَالِيًا عَنْ فَعْلِ الْقَبِيحِ. لِأَنَّهُ تَعَالَى عِلْمُهُ بِقَبْحِ الْقَبِيحِ، وَلِأَنَّهُ غَيْرُ مَحْتَاجٍ
إِلَيْهِ، لَا لَجُرِّ نَفْعٍ إِلَيْهِ، وَلَا لِنَفْعٍ ضَرِيرٍ عَنْهُ، وَلَا لِسَخْفٍ رَأْيٍ، وَلَا
لَطَمَعٍ فِيمَا لَيْسَ لَهُ، وَلَا لِمَشَقَّةٍ فِيهِ أَوْ جَاهِلٍ. فَلَمَّا كَانَ مُنْزَهًا عَنْ
فَعْلِ الْقَبِيحِ^(٣)، وَكَانَ الظُّلْمُ وَالْجَوْرُ وَالْكَذِبُ وَخُلْفُ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدُ،
وَفَعْلُ الْفَوَاحِشِ وَجَمِيعُ الْمُنْكَرَاتِ قَبِيحًا، وَالرُّضَى بِذَلِكَ وَالْأَمْرُ بِهِ،
صَحَّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَفْعَلُ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ وَلَا يَرْضَى بِهِ وَلَا يَأْمُرُ بِهِ،
وَلَوْ فَعَلَ ذَلِكَ لَدَخَلَ عَلَيْهِ مِنَ النِّقْصِ وَالذَّمِّ أَكْثَرُ مِمَّا يَدْخُلُ عَلَى
الْعَبْدِ؛ لِأَنَّهُ عَالِمٌ لِدَاثِهِ، قَادِرٌ لِدَاثِهِ، وَالْعَبْدُ جَاهِلٌ مَحْتَاجٌ، فَكَانَ ذَمُّ
الْعَبْدِ أَقْلَ الْجَهْلِ وَحَاجَتِهِ. أَلَا تَرَى أَنَّ الْعَالِمَ الْغَنِيَّ مِنَ النَّاسِ إِذَا فَعَلَ
قَبِيحًا؛ كَانَ ذَمُّهُ عِنْدَ النَّاسِ وَلَوْمُهُ أَكْثَرُ مِنْ ذَمِّ الْجَاهِلِ الْفَقِيرِ إِذَا فَعَلَ

(١) فِي (ص) : وَالرُّضَى وَالْأَمْرُ بِهِ.

(٢) فِي (ع) : وَيَسْتَقْبِحُ فَعْلَ الْقَبِيحِ.

(٣) فِي (ث) : مِنْ فَعْلِ الْقَبِيحِ.

مثل فعل العالم؟ فصيح أن الله تعالى لا يفعل ظلماً ولا جوراً، ولا يُجبر الخلق على فعل، ولا يُكلف أحداً فوق طاقته، ولا يفعل قبيحاً، ولا يريده، ولا يحبه، ولا يرضاه، ولا يأمر به، ولا يكذب، ولا يخلف وعداً ولا وعيداً؛ قال عز من قائل: ﴿لِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالنُّكْرِ وَالْبَغْيِ يُطِيعُونَ أَمْرَهُمْ يُطِيعُونَ﴾ (النحل: ٩٠)، فصيح أن الله عادل، وأنه منزّه عن القبائح.

فإن اعترض علينا معترض في هذه الجملة فقال: إنه قد يوجد في خلق الله القبيح والناقص، كالسباع والهوام والقمل والدود والذباب والبق، وما لا صلاح ظاهراً في خلقه، وكالصورة القبيحة من الناس، وكمن يولد أعمى، أو أصم، أو مقعداً، أو ناقصاً في جوارحه، كأن يولد بغير يدين أو شبه ذلك.

قلنا: لا يلزمنا هذا الاعتراض؛ لأن عقل جميع هذه الأشياء حسن وليس بقبيح - وإن قبح عند الجهال. فاما من أنصف عقله^(١)، وفكر في حكمة الله، ونظر في دقائق التدبير فإن عقله يحكم بأن فعل هذه الأشياء التي يستقبح فعلها الجهال حسنٌ ومصوابٌ في الحكمة والتدبير^(٢)، إما في الحال أو في المآل، وإما لها وإما لغيرها. فإنك إذا نظرت وفكرت في خلق السباع والحيات والعقارب؛ وجدت في خلقها وكونها مصالح للعبد؛ منها أنها تذكر بمصائب الآخرة وهوامها، ولعل عبداً موقناً^(٣) إذا رآها ذكرته العقاب ويوم الحساب فازدجر وأتعظ.

(١) في (ع)؛ لمن أنصف عقله.

(٢) في (ض)؛ من الحكمة والتدبير.

(٣) في (ث)؛ ولعل عبداً موقناً.

ومنها أن من نظرها وفكر في حالها علم أنها بليّة ابتلى الله بها العباد ليصغر الدنيا^(١) في أعينهم ويزهدهم^(٢) في نعمها، إذ لو كان فيها نعيم دائم لم يكن فيها هذه الأشياء.

ومنها أن من أراد السرى^(٣) في ما لا يرضاه الله، وذكرها، امتنع من السرى من خوفها. وهذه الأشياء تدلّ على أن فعل الله لها حسن وأنه غير قبيح. وكذلك الدود والقمل والبق والبعوض والذباب^(٤) وجميع ما يؤذي الإنسان فيها مصالح، عرّفها من عرفها، وجهلها من جهلها؛ وجعلتها البليّة والتذكير، وتصغير الدنيا في أعين الناس.

فأما قبح خلق بعض الناس والنقصان الذي يكون فيه فليس ذلك بقبيح قطعاً وإن قبح في أعين الناس، بل هو حسن، وذلك أن المنقوص ينتفع بما نقص فيه في الخيال وفي المال؛ أما في الحال فيمنعه النقصان عن ارتكاب المعاصي، وتصغر في عينه الدنيا، ويخفف عليه التكليف.

وأما في المال فإنه بليّة ابتلاه الله بها، فإن صبر عليها عوضه الله في الآخرة أفضل مما نقصه في الدنيا؛ من تمام الخلق والزيادة في الدرجات. وكذلك من يكون خلقه جافياً يستقبحه الناس، فإذا صبر^(٥) على البليّة عوضه الله أضعاف ذلك. وإذا رأى حسن الخلق الكامل

(١) في (ج، ض، أ): لتصغر الدنيا.

(٢) في (ض): وتزهدهم.

(٣) في (ع، ل): أراد أن يسري.

(٤) في (ب، ع)، والذبان.

(٥) في (ب، ت، ع): فإنه إذا صبر.

قيح الخلق - أو الناقص - وشكر الله على حسن خلقه وتماحه زاده الله في الآخرة من الأجر والثواب^(١)، فكان النقصان نافعاً للمنقوص وغيره.

وكذلك جفا الخلق، ألا ترى أن العبد الزنجي غليظ الخلق قوي البنية وهو مع ذلك راضٍ بخلقه غير مستوحش من نفسه، فإذا نظر إليه الكامل العاقل المالك لنفسه علم أن الله قد فضله عليه وأتم خلقه وأحسن إليه، فإذا علم ذلك وشكر الله على ذلك استحق الأجر والزيادة بالشكر. وإذا صبر العبد وأطاع ربه جزاء أفضاً، وأعطاه عوض ذلك في الآخرة.

واعلم أن الدنيا دار بلية وامتحان، والله يتلي عباده بالخير والشر لعلهم يرجعون.

وأيضاً فإن أكثر العبيد المملوك لو ملكوا نفوسهم، وسلموا من الرق واستخدام الأحرار لهم ~~تجزئتهم~~ ^{تجزئتهم} من الحدود ولظهر منهم البطر والأشر والضرر ما لا يظهر من غيرهم، وهذه الأمور المؤذية موجودة فيهم إذا اجتمعوا في موضع مع الرق، فكيف لو ملكوا أنفسهم.

وأيضاً فإن في خلق الله كثيراً من الأشياء يدق علينا النظر فيها، ويخفى علينا كثير من معانيه^(٢)، بل إنا نقطع ونقول: إن الله حكيم، ولا يفعل الحكيم شيئاً إلا وفيه حكمة أو حكمة. وقد يوجد في أفعال العقلاء^(٣) من المكلفين ما بدق ويخفى على أكثر الناس^(٤)،

(١) في (ع): زاده الله في الآخرة والثواب.

(٢) في (أ): كثيراً من معانيه.

(٣) في (ض): في فعال العقلاء.

(٤) في (ص، ع): ويخفى على كثير من الناس.

وقد حكى الله ذلك من أفعال الأنبياء والصالحين ؛ من ذلك ما أخبر الله من أفعال الخضر (عليه السلام) حيث صحبه موسى (عليه السلام) وقدم إليه أن لا يسأله عن أمر حتى يُبينه له ، ففعل فعلاً استنكرها موسى ودق عليه ولم يعلم معناها ^(١) ، وذلك قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَى آثَارِهِمَا مَصْنَعًا ۖ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا رَحْمَةً مِنْ ذُنُوبِهِمَا وَمَخْلُوعًا ۖ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تُضِلَّنِي إِذْ عَلَّمْتَنِي مَا عَلَّمْتَنِي ۖ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ وَكَيْفَ صَبِرْتُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُبَيِّنْ بِهِ خُرَاجًا ۖ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۖ قَالَ فَإِنَّ أَنْتَ لَمِنَ الْفَاجِينَ فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُخْبِرَ ۚ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُفْضَلِينَ ۖ فَاصْلُقَا هَٰؤُلَاءِ حَتَّىٰ إِذَا رَجَعْتَ إِلَى السَّيِّئَةِ فَرَدَّهَا قَالَ لَخِرَافَاتُ إِطْرَاقِ أَهْلِهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۖ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُفْضَلِينَ ۖ قَالَ لَا تُلْهِجُنِي بِهَا نَسِيئًا وَلَا تَزِدَّيْنِي مِنْ أَمْرِي عُتْرًا ۖ فَاصْلُقَا هَٰؤُلَاءِ حَتَّىٰ إِذَا لَبِيتَ غُلَامًا فَأَخَذَهُ الْقَلْبُ مَنَاسِكَةً يَخْرُجُ فَتَمُرَّ بِهِ نِيسٌ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا مُفْضَلًا ۖ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُفْضَلِينَ ۖ قَالَ إِنْ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَلِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُتْرًا ۖ فَاصْلُقَا حَتَّىٰ إِذَا آتَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمُوا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّرُوهُمَا فَوْجَدًا فِيمَا جَدَارًا لِيُرِيَهُ أَنْ يَقَطَعَ فَاذْهَبَا قَالَا لَوْ شِئْتَ لَتَمَخَذْتَ عَلَيْهِمْ نَجْرًا ۖ قَالَ هَٰذَا يَوْمَئِذٍ يَخْلُوكَ سَائِغُكَ بِأَوَّلِ مَا لَمْ تُصَلِّحْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۖ أَمَّا السَّيِّئَةُ فَكَأَنَّهُ لَمَّا كَانَتْ لِمَسَاسِكِهِمْ يَمْتَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدَتْ أَنْ أَجْبِتَ وَصَكَانَ وَرَأَاهُم مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۖ وَأَمَّا الْفُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَصَبْنَا أَنْ يَرْجِعَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۖ فَأَرَادَا أَنْ يَنْتَقِلَا فَاذْهَبَا حَتَّىٰ بَلَغَا نَجْمًا بَرَكًا وَأَقْرَبَ رُحْمًا ۖ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ

(١) في (أ، ح) : استنكره موسى ، ودق عليه ولم يعلم معناه. وفي (ع، د) : ففعل أفعلاً ، استنكره موسى ، ودق عليه وجه الحكمة ، ولم يعلم معناه.

وَصَكَانَ تَحْتَهُ صَكَارَ لَهْمًا وَصَكَانَ أَبْهَمًا صَكَارًا فَارَادَ رَمْلًا أَنْ يَلْعَا أَشَدَّهَا
وَيَسْتَفْرِجًا صَكَارَ لَهْمًا وَصَكَارَ مِنْ رَمْلٍ وَمَا فَطَنَهُ عَنْ أَمْرِ قَلْبِهِ فَأَبْدَلَهُ مَا لَمْ تَسْتَطِيعْ عَلَيْهِ
صَكَارًا [التكهد: ٦١-٨٢]، فكان هذه الفعال مما دق^(١) على موسى (عليه السلام) ولم
يعلمه حتى أعلمه الخضر (عليه السلام) بتأويله.

وكذلك فعل يوسف (عليه السلام) جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ، ثُمَّ أَذَنَ
مُؤَذِّنٌ: أَيُّهَا الْعَبْرَانُكُمْ لَسَارِقُونَ، وَهُمْ لَمْ يَسْرِقُوا الصَّوَاعَ، وَإِنَّمَا
سَرَقُوا يَوْسُفَ (عليه السلام) وَالْقَوَى فِي الْجَبِّ، وَقَدْ قِيلَ: إِنَّهُمْ أَيْضًا هُمُ الَّذِينَ
بَاعُوهُ بِالْدَّرَاهِمِ الْمَعْدُودَةِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا عَرَّسَ السَّفَرُ^(٢) عِنْدَ الْبَثْرِ، فَأَتَى
رَجُلٌ مِنْهُمْ يُرِيدُ الْمَاءَ^(٣)، فَأَطْلَعَهُ مِنَ الْبَثْرِ، وَكَانَ إِخْوَةُ يَوْسُفَ فِي جَبَلٍ
قَرِيبًا مِنْهُمْ^(٤)، فَلَمَّا رَأَوْهُمْ أَقْبَلُوا إِلَيْهِمْ وَقَالُوا: هُوَ عَبْدٌ، فَبَاعُوهُ إِلَى
السَّفَرِ بِثَمَنِ بَخْسٍ - كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - فَكَانَ فَعَالِ يَوْسُفَ (عليه السلام) ذَلِكَ
مِنْ أَمْرِ الصَّوَاعِ مِمَّا دَقَّ عَلَى التَّائِقِ كَثِيرًا عَنِ الْمَدَى

وكذلك فعل طالوت حيث بعثه النبي - شملول، حيث مرَّ على
النهر فقال: مَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي، وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي؛
وَلأنه لما خرج لجالوت وكثر جنده - وكان منهم الصادق والمنافق -
فخشي أن يتواكثوا ويفشلوا^(٥) ويتنازعوا في الأمر فينكسروا، فينكسر^(٦)
ولا يبلغون في عدوهم مبلغاً، فأراد أن يتميز بعضهم من بعض

(١) في (ص، ع): مما يدق.

(٢) في نسخة: لما عرَّس السَّفَر.

(٣) في (شر): يُريد الماء.

(٤) في (ي): قريب منهم.

(٥) في (ع): أن يتواكثوا ويفشلوا.

(٦) في (ث): فينكسر.

فامتحنهم بالنهر، وعَلِمَ أنه من صبر منهم على الظمأ فهو يصبر على الحروب والقتل، ومن لم يصبر عن الماء^(١) لم يصبر في الحرب. وكان أيضاً لا يمكنه تمييزهم إلا بما فعل، ومثل ذلك كثير موجود في أفعال العقلاء، قال الشاعر:

يَدِقُّ على الأفكار ما أنت صانعُ
فَتَرِكَ ما يخفى ويؤخذ ما بدى

فإذا كان في أفعال الناس ما يدقُّ على بعضهم - وكان ذلك حسناً - كان ذلك في فعل الله أولى.

وقد جهل هذا المعنى أصحاب مطرف بن شهاب، فنفوا عن الله تعالى خلق بعض هذه الأشياء التي يستقيحها الناس، مثل نقصان الخلق، واحتجوا بقول الله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾^(٢)، وقالوا: لم يقصد الله الخشي لكونها خشي^(٣)، وكذلك من ولد أعمى، أو مقعداً، أو أصم، أو بغير يدين، وقالوا: ذلك من العوارض وليس بقصد من الله وعمد. وكذلك خلق الدود وشبهه. وقالوا: إن الله قد فطر الأشياء^(٤)؛ تحيل وتستحيل، ونسبوا ذلك إلى الفطرة والعوارض. وقد قدمنا الكلام في أن الجمادات لا فعل لها. ولو صح ما قالوا لكانت الفطرة مشاركة لله في الصنع، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

(١) زيادة في (ع، ي).

(٢) في (أ): على الماء.

(٣) في (ش): وكونها خشي.

(٤) في (ج، ل): قد خلق الأشياء.

وإذا كان العقلاء من الملائكة ^(١) والإنس والجن لو اجتمعوا وتظاهروا على خلق بموضع ما قدرُوا، ولا تم لهم ذلك، مع أنهم قد جعلهم الله عقلاً، أحياء ^(٢) قادرين، فكيف يصح للفقرة فعلٌ وليست بعاقلة ولا حية ولا قادرة؟!

وأما احتجاجهم بقول الله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقَرُّمٍ﴾ فالمراد به الأعم والأكثر ^(٣)، ولم يُرد الكل بل خص ناساً دون ناسٍ، ومذهبنا ^(٤) بناء العام على الخاص، قال الله تعالى: ﴿وَالنَّصْرُ لِلَّهِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَقَبَلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [سورة: ١-٢]، فلو أراد به كل الناس ^(٥) لكان الطفل من أهل الخسر، إذ لم يستثنه مع الذين آمنوا من الخسر فلا حجة لهم بهذه الآية ^(٦) وأيضاً فقد قدمنا الحديث ^(٧) في أن الله لا يخلق قبيحاً وإن قبح في أعين الناس، فلعن ذلك المعنى دق عليهم علمه. ألا ترى أن الخنثى من أكثر الناس ^(٨) بليّة وحسرة، وأقلهم في الدنيا نعمة؛ لأنها ممنوعة من النكاح ومن مجالسة الرجال - إلا من يحرم عليها - لو كانت امرأة؛ ومن مجالسة النساء - إلا من يحرم عليه - لو كان رجلاً، فهذا من أكبر البلايا والحنن، فإذا صبر ^(٩) وقدر على منع نفسه عما حرم الله عليه كان له في الآخرة عند الله

(١) في (ض): عقلاء أحياء.

(٢) في (أ): الأعم الأكثر.

(٣) في (ب، ش، ع): ومن مذهبنا.

(٤) في (ع): كل إنسان.

(٥) في (ب، ص، ط): وإنما قدمنا الحديث.

(٦) في (ع): من أكبر الناس.

(٧) في (ب، ع، ش): فإن صبر.

منزلة رفيعة وأجر عظيم، ومن نظره أيضاً من أهل الكمال، فشكر فله أجر كبير^(١) على شكره، ومن جهل هذه الجملة فقد جهل خلق الله ونعمته وبليته، ومن جهل نعمة الله وبليته فقد جهله وجَهِلَ لِمَاذَا خلق الخلق، وكفى بالجهل لذلك ذنباً وخطيئة.

فصل

في الكلام في اختلاف أهل القبلة في العدل وذكر ما أجمعوا عليه وما اختلفوا فيه

(فإنهم)^(٢) أجمعوا على القول بأن الله عدل، وأنه مُنَزَّه عن صفة النقص لأنهم جميعاً يقولون **الله سُبْحَانَهُ قُدُّوسٌ**^(٣). وتأويله التنزيه له من صفات النقص. وأجمعوا على أنه لا يظلم العباد، ولا يُحبِّب الفساد ولا يرضاه، وأجمعوا على أنه صادق الوعد، وأجمعوا على أنه لا يكلف نفساً إلا وسعها، وأن المؤمن مُخَلَّدٌ في الجنة، وأن الكافر مُخَلَّدٌ في النار.

واختلفوا في فعل العباد وفي الاستطاعة، وفي الوعيد وفي الإرادة، وفي الهداية والإضلال. فعندنا وعند المعتزلة: أن أفعال العبد له خالصة^(٤)، وأنها لا تُنسب إلى الله، وأنه لا يجبرهم على فعلها، ولا يأمر بالمعاصي، ولا يرضى بها.

(١) في (ض): فله أجر كبير على شكره.

(٢) ساقط في (ع).

(٣) في (ع، ل، ب): يقولون: الله سُبْحَانَهُ قُدُّوسٌ.

(٤) في (ض): أن أفعال العباد لهم خالصة.

وعند جهنم بن صفوان ومن قال بقوله من الصفاتية: هي أفعال الله خالصة، وليس للعبد فيها صنع وإنما هو كالظرف والوعاء.

وقالت النجارية والأشعرية: إن الله وعبداه مشتركان في فعل العبد؛ فقالوا: إن الله يخلق أفعال العباد، ويحدثها، والعبد مع ذلك مكتسبٌ لفعله.

وقالت النجارية: هي فعله على الحقيقة.

وقالت الأشعرية: هي فعله على المجاز، واحتجهم قول الله تعالى: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٦]، وقوله: ﴿أَتَشْكُرُونَ مَا فَتَحُونَ ۖ وَاللَّهُ خَالِقُكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: ٢٩٩].

وقد قدمنا الرد عليهم من الموقوف الذي أنزل الله منزلة عن صفات النقص، وأي نقص أكبر من أن يكون ~~فإنه لا يمكن~~ فاجشة ومنكر ومعمروف وخير وشر، ولو صح ذلك لكان جائراً ظالماً عابثاً؛ لأنه إذا كان يُجبر العباد على أفعالهم كانوا مطيعين له كلهم، وإذا أجبر العبد على الكفر ثم أدخله النار كان جائراً ظالماً، وإذا نهى العبد عن فعل شيء وجبره على فعله لكان عابثاً^(١) - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. وكذلك إذا أمره بالإيمان، وسلبه الاستطاعة عليه يكون أيضاً ظالماً عابثاً - تعالى الله عما يقول المشبهون.

ونردُّ عليهم من المسموع: أما احتجاجهم بقول الله تعالى: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ فهو خاصٌ فيما خلق الله^(٢) دون ما فعل العباد.

(١) في (مر): لكان عابثاً. وفي (ن): كان عابثاً.

(٢) في (مر): فيما فعل الله تعالى.

كما قال تعالى^(١) في بلقيس: ﴿وَأَوْثِقْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [المد: ٢٣]، المراد به خاص فيما يصلح لها، ويكون لمثلها في عصرها؛ لأنها لم تؤت ذكراً ولا لحية، وقال الله تعالى: ﴿وَمُتَرَبِّبْنَا اللَّهُ مَثَلًا قُرْبَةً كَانَتْ آيَةً لَطِيفَةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ [المد: ١١٢]، المراد به من كثير من المواضع، وليس من جميع الأماكن حتى لا يبقى مكان لا يأتيها رزقها منه، فسقط تعلقهم بهذا.

واستدلوا أيضاً على قولهم بقول الله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ يُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ شَاءَ وَيَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ شَاءَ وَيُعِزُّ مَنْ شَاءَ وَيُذِلُّ مَنْ شَاءَ﴾ [المر: ٢٦]، وتأويل الآية: أن الله تعالى يؤتي الملك من يشاء وهو النبوة والرسالة والإمامة، كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ أَهْلَمُ حَيْثُ يَخْتَرُ رَسُولًا﴾ [الم: ١٢٤]، وينزعه ممن لا يستحقه^(٢)، ويعزز أوليائه ويذل أعداءه.

وأما ما حكى الله من قول إبراهيم: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَصْنَعُونَ﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ [الصمت: ١٦٠، ١٦١]، فالمراد به: الله خلقكم وخلق ما تصنعون، فسمى محل الفعل فعلاً، والمراد به محل الفعل، قال الله تعالى في عصا موسى (عليه السلام): ﴿إِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْكُرُونَ﴾ [المر: ١١٧]، وهي لم تلقف أفعالهم، وإنما تلقف^(٣) محل الفعل.

ومما يبين أن أفعال العباد منسوبة إليهم قول الله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنَادِي الضَّالُّونَ أَنْهَلِكُمْ عَنْكُمْ أَشْعَاطًا مُتَبَرِّجِينَ﴾ [الأنعام: ١١٠]، فمن يعمل يقال فَرَّهَ خَيْرًا يَرَهُ ○ وَمَنْ يَعْمَلْ بِظُلْمٍ يُظْلَمْ ○

(١) في (ع): كما أنه قال تعالى.

(٢) في (ص، ع): وينزعه ممن لا يستحقه.

(٣) في (ب، ت، ع): وإنما تلقفت.

شَرًّا يَرَهُ ﴿الزُّمَر: ١٨-١٩﴾ ، وقال تعالى : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ ثَانِي عِلِّيَّهُ لِيُحِجِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا حِزْبٌ يُدْعِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هَذَاقُ الْحَرِيقِ ۝ ذَلِكَ بِمَا قُلْتُمْ بِئْسَ أَتَاكُمُ اللَّهُ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْبَاطِلَ﴾ [الزُّمَر: ١٨-١٩] ، وقال تعالى : ﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَصَدَقْتُمَا مَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ مِنْ شَرٍّ لِّلْجُلُودِ فِي سُلَاقِيهِمْ يَوْمَئِذٍ﴾ [الزُّمَر: ٢٠] ، وقال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ حَكَمُوا أَهْلَانَهُمْ حَكَمَ آبٍ بِقِيَّةٍ يَحْتَسِبُ الظَّالِمُونَ مَاءً...﴾ [الزُّمَر: ٢١] ، وقال تعالى : ﴿أَلَيْسَ قُلُوبُهُمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحِجِبَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَسُولَهُ لَعَلَّ أُولَئِكَ لَمْ يُفْطِنُوا﴾ [الزُّمَر: ٢٢] ، وقال تعالى حاكياً قول السحرة لفرعون : ﴿إِنَّا أَنَا بِرُكْنًا نَّفْخِرُ لَنَا خُطَايَا وَمَا أَكْثَرُ حَقًّا عَلَيْهِ مِنَ السُّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [طه: ٧٣] ، ولم يقولوا : وما أكرهنا عليه الله ، وقال تعالى : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسُّيْئَةِ فَلَا يَحْزَنُ الَّذِينَ عَلَمُوا الْمَشِيقَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الشُّعَرَاء: ٨٤] ، وقال تعالى : ﴿لَا يَحْزَنُ الَّذِينَ عَلَمُوا الْمَشِيقَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الشُّعَرَاء: ٨٤] ، وقال تعالى : ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَوَيْدُنَا إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَقْدِرُ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [الشُّعَرَاء: ٨٥] ، وقال تعالى : ﴿إِنَّا نَقْرَأُ الْكِتَابَ الَّذِينَ لَا يَلْمِزُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [الشُّعَرَاء: ٨٥] ، وهل يكون أحدٌ أكذب ممن يفعل الفاحشة ثم يُبرئ نفسه ويُنزهاها وينسبها إلى الله؟ وقد قال الله تعالى : ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ اجْعَلْ لَهُ مَعَاذًا وَإِنَّمَا تَعْمَلُ مَتَئِنَّا﴾ [الشُّعَرَاء: ٨٥] ، وهذا كثيرٌ في القرآن ، وقد قال الله تعالى : ﴿بَرَآءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التَّوْبَة: ١١] ، والله لم يبرأ من خلقهم ولا من رزقهم ، فلم يبق إلا أنه تبرأ من أفعالهم ، فلو كان فاعلاً لها لما تبرأ منها .

وأيضاً فلو كان أفعال العباد من الله^(١) لَمَا استحقوا عليها الثواب والعقاب في الآخرة، ولا المدح والذم في الدنيا.

وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «القدرية مجوس هذه الأمة»، وروي عنه ﷺ أنه قال: «القدرية خصماء الله، وشهداء إبليس»، ومعنى شهداء إبليس أن الله حكى عنه أنه قال: ﴿فَمَا أَهْوَيْتَنِي﴾ [المزمل: ١٦]، فنسب الإغواء إلى الله، ولم يفعل كذلك آدم عليه السلام بل قال: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا﴾ [المزمل: ٢٢].

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «يُنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَيْنَ الْقَدَرِيَّةُ خُصَمَاءُ اللَّهِ وَشُهَدَاءُ إِبْلِيسَ، فَتَقُومُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُخْرِجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ دُخَانٌ أَسْوَدٌ».

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: إضمنوا لي ستة^(٢) أضمن لكم الجنة: لا تظلموا عند قسم حواريكم، ولا تغلبوا غنائمكم، ولا تجبنوا عن قتال عدوكم، وامنعوا ظالمكم من مظلومكم، وأنصفوا الناس من أنفسكم، ولا تحملوا على الله ذنوبكم.

وروي^(٣) عن مكحول عن أبي هريرة أن رجلاً من خثعم قام إلى النبي ﷺ فقال: متى يرحم الله عباده؟ قال: «ما لم يعملوا بالمعاصي ثم يزعمون أنها من الله تعالى، فإذا فعلوا ذلك انتزعت عنهم الرحمة انتزاعاً. قال الخثعمي: يا رسول الله، أبيضل الرجل وهو يقرأ القرآن؟ قال: إذا قال هذا القول طبع على قلبه».

(١) في (ث): أفعال العباد لله.

(٢) في (ع): أضمنوا لي ستاً.

وروي عن أنس بن مالك قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما هلكت أمة حتى يكون الجبر قولهم».

وعن أبي ذر رحمه الله عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يقول الله عز وجل: يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا».

واعلم أن القول بالعدل هو إجماع المهاجرين والأنصار، فمن ذلك: ما روي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه لما انصرف من صفين، قام إليه شيخ من أهل الحجاز، فقال: يا أمير المؤمنين أخبرنا عن مسيرنا إلى الشام أكان بقضاء الله وقدره؟ فقال أمير المؤمنين (عليه السلام): والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما هبطنا وأدينا ولا علونا تلعة إلا بقضاء من الله وقدر. فقال الشيخ: في الله احتسب عني ومسيري، والله ما أحسب لي من الأجر شيئاً. فقال أمير المؤمنين (عليه السلام): قد عظم الله لكم الأجر في مسيركم وأنتم ذاهبون، وفي منقلبكم وأنتم منصرفون، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين، ولا إليها مضطرين.

قال الشيخ: كيف يكون ذلك والقضاء والقدر ساقان، وعنهما كان مسيرنا؟

قال أمير المؤمنين (عليه السلام): لعلك تظن قضاء لازماً وقدرًا حتمًا؛ لو كان ذلك كذلك لبطل الثواب والعقاب، وسقط الوعد والوعيد، وما كانت تأتي من الله لائمة لمذنب ولا مخمدة لمحسن، وما كان^(١)

(٣) في (د): وقد روي.

(١) في (ب، ص، ع): ولا كان.

المحسنُ أولى بثواب الإحسان من المذنب، ولا المذنبُ أولى بعقوبة الذنب من المحسن، تلك مقالة إخوان الشيطان، وعبدِ الأوثان، وخصماء الرحمن، وشهداء الزور، وأهل البغي والفجور، هم قدرية هذه الأمة ومجوسها، إن الله تعالى أمرَ تخيراً، ونهى تحذيراً، ولم يُكلف عسيراً، ولا بعث الأنبياء عبثاً، ولا أرى عجائب الآيات باطلاً ﴿قُلْ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّيْلٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ [ص: ٢٧]. فقال: وما ذلك القضاء الذي ساقنا؟ فقال أمير المؤمنين (عليه السلام): أمرُ الله تعالى بذلك وإرادته له، ثم تلا عليهم: ﴿وَقَسَىٰ رُكَّةً لَا أَتَّبِعُ إِلَّا إِلَٰهًا وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الاسراء: ٢٣].

فنهض الشيخ مسروراً بما سمع وهو يقول:

أنت الإمام الذي يجرى بطاعتك

يوم النشور من الرحمن رضواناً

أوضحت من ديننا ما كان مُستبهاً

جزاك ربك عنا فيه إحساناً

وروي أن أبا بكر سئل وهو على منبر رسول الله ﷺ عن الكلالة فقال: ما سمعتُ فيها شيئاً، وسأقول فيها برأيي - فإن أصبتُ فالله وفقني، وإن أخطأتُ فالخطأ مني، ومن الشيطان، والله ورسوله منه بريان^(١) - أراه ما خلا الوالد والولد. فلما وليَ عمرُ قال: أستحي أن أردد قضاءً، قضى به أبو بكر.

(١) في (ب، ص): بريتان.

وروي أن كاتباً كتب عند عمر: هذا ما أرى الله عُمَرُ، فقال عمر: امحه، واكتب هذا ما رأى عمر، فإن كان صواباً فمن الله، وإن يكن^(١) غير صواب فمن عمر.

وروي أن ابن مسعود سئل عن امرأة مات عنها زوجها، ولم يفرض لها صداقاً فقال: أقول فيها برأيي - فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن خطأ فمني، ومن الشيطان، والله ورسوله منه بريان^(٢) - لها مثل صداق امرأة من نساها، لا وكس ولا شطط، ولها الميراث، وعليها العدة.

وروي عن علي بن عبد الله بن العباس قال: كنتُ جالساً عند أبي، فقال له رجل: يا أبا العباس إن هاهنا قوما يزعمون أنهم أتوا من قبل الله تعالى، وأن الله أجبرهم على المعاصي. فقال: لو علمتُ أن هاهنا أحداً منهم لقبضتُ على حلقة فقصرتُه حتى ترهق نفسه.

وروي مثل ذلك في العدل عن جابر بن عبد الله، وحذيفة بن اليمان، وغيرهم، وهو قول أهل البيت^(عليهم السلام) والمعتزلة.

وروي أن الحجاج بن يوسف كتب إلى الحسن بن أبي الحسن البصري، وإلى واصل بن عطاء، وإلى عمرو بن عبيد؛ يسألهم عن العقوبة على أفعال الشر^(٣)، وهل هي من أفعال الله تعالى، أو من أفعال الفاعلين؟

(١) في (ب، ص، ع): فإن يكن. وفي (م): فإن يك.

(٢) في (ب، ص): بريان.

(٣) في (ع): على أفعال البشر.

فكتب إليه الحسن يقول: ما سمعتُ في ذلك إلا قول عليٍّ (عليه السلام)، فإنه قال: (أترى الذي نهاك دهاك؟! إنما دهاك أسفلك وأعلاك، والله بريء من ذلك).

وكتب إليه واصل بن عطاء: ما سمعتُ فيه إلا قول عليٍّ (عليه السلام)، فإنه قال: (أبدلك الطريق ويلزم عليك المضيق^(١) تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً).

وكتب إليه عمرو بن عبيد: ما سمعتُ في ذلك إلا قول عليٍّ (عليه السلام)، فإنه قال: (إذا كان القضاء حتماً كانت عقوبة المأمور ظلماً^(٢)).

فلما وصلت الكتب وكلها مسندةً إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) قال^(٣): قاتلهم الله، لقد أخذوها من عيني صافية.

وروي أن أول من أظهر الجبر معاوية - لعنه الله، فروي عنه أنه قام خطيباً بالشام فقال: يا أيها الناس إنما خازن من خزان الله، أعطي من أعطى الله، وأمنع من منع الله. فقام إليه أبو ذر فقال: كذبت يا معاوية، إنك تعطي من منعه الله، وتمنع من أعطاه الله. فقام عبادة بن الصامت فقال: صدق أبو ذر. فقام أبو الدرداء فقال: صدق عبادة. قال: فنزل من المنبر وهو يقول: فنعم إذا، فنعم إذا.

ومعاوية ممن لا يُعتد بقوله^(٤)؛ لأن العلماء من الأمة والفضلاء يجمعون على فسقه، ومنهم من يعدّه كافراً مرتدّاً، ورووا فيه أخباراً عن النبي ﷺ.

(١) في (أ): أبدلك على الطريق، وبأخذ ويلزم عليك المضيق.

(٢) في (م، د): كانت العقوبة ظلماً.

(٣) أي الحجاج.

(٤) في (ص، ع): ومعاوية لا يعتد بقوله.

روى عن أبي سعيد الخدري وعبد الله بن مسعود وجابر بن عبد الله الأنصاري وحذيفة بن اليمان ؛ كلهم يروون عن النبي ﷺ أنه قال : «إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاضربوا عنقه» قال : فلم يفعلوا فأذلهم الله. وروى عن النبي ﷺ أنه قال : «إذا رأيتم معاوية يطلبُ الملك فاضربوا عنقه». وروى عن النبي ﷺ أنه قال : «إن هذا يريد الأمر من بعدي - يريد معاوية-^(١) وأشار بيده إليه ، فمن أدركه منكم وهو يُريده فليقر بطنه». وروى عن عبد الله بن عمر قال : تركتُ أبي يتبعاً للمضي إلى النبي ﷺ فدخلتُ على رسول الله ﷺ فسمعتَه يقول : «لبدخلن علي رجل يكون علي غير ملتي» فرهبت أن يكون أبي فما زالت عيني إلى الطريق حتى دخل معاوية». وروى أنه مات وفي عنقه صليب. فمن قيل هذا أنه لا يفتدي بقوله.

مركز تحقيق كتب التراث الإسلامي

فصل

في الكلام في الاستطاعة

اختلفوا في الاستطاعة قبل الفعل وبعده (ومعه)^(٢) :

فعندنا وعند علماء المعتزلة أن الاستطاعة قبل الفعل ، والاستطاعة الواحدة تكون على الشيء وضده ، وإن الله لا يسلُب عبده الاستطاعة على شيء ثم يأمره بفعله.

(١) في (ع ، ب) : يعني : معاوية.

(٢) ساقط في (ع ، ب). وفي (ص) : قبل الفعل ومعه.

وقالت المجبرة^(١) من النجارية والجهمية والأشعرية: الاستطاعة مع الفعل، وقالوا: الاستطاعة على الكفر هي غير الاستطاعة على الإيمان، ولا تكون الاستطاعة على الشيء وضده، فمن كان مستطيعاً للإيمان لا يكون مستطيعاً للكفر^(٢)، ومن كان مستطيعاً للكفر^(٣) لا يكون مستطيعاً للإيمان^(٤)، ودليلهم أنهم قالوا: إنا محتاجون إلى الله في كل وقت ونحتاج فيه إلى الاستطاعة، فلما كانت حاجتنا إليه عند كل فعل، والتمكين منه عند كل شيء، علمنا أن استطاعتنا مع فعلنا. قالوا: ولأن أحدنا قد يريد الفعل قبل أن يريد الحركة، فإذا فعل^(٥) تحرك، وإذا تحرك فعل، فصح^(٦) الاستطاعة مع الفعل.

وقال أبو حنيفة^(٧)، ومن قال بقوله من المرجئية،



- (١) في (ص): ثم قالت المجبرة.
(٢) في (أ): مستطيعاً على الإيمان وفي (ص): مستطيعاً على الكفر.
(٣) في (ص): مستطيعاً على الكفر وفي (ص): مستطيعاً على الكفر.
(٤) في (أ): مستطيعاً على الإيمان.
(٥) في (م): فإن فعل.
(٦) في (ص، ع، د): وصح.

(٧) هو النعمان بن ثابت الكوفي، أبو حنيفة، مولى بني تميم الله بن ثعلبة، فقيه العراقي، وعلامة الدنيا بالاتفاق، مولده سنة ٨٠ هـ رأى أنس بن مالك، وروى عن عطاء بن أبي رباح وطبقته، وتفقه على حماد بن أبي سليمان، وكان من أذكياء بني آدم، جمع الفقه والعبادة والورع والسخاء، وكان لا يقبل جوائز الدولة، بل ينفق ويؤثر من كسبه، له دار كبيرة لعمل الخبز، وعنده صنّاع وأجراء. قال الشافعي: الناس عيال في الفقه على أبي حنيفة، وقال الشافعي: من أراد الفقه فليأت أصحاب أبي حنيفة، وقال يزيد بن هارون: ما رأيت أورع ولا أعدل من أبي حنيفة، وسمع رجلاً يقول: هذا أبو حنيفة لا يتام الليل، فقال: والله لا يتحدث الناس عني بما لم أفعل، وكان يحبي الليل صلاة ودعاء ونسراً، وافق بالإمام الأعظم زيد بن علي (عليه السلام) لما وصل الكوفة فدعاه وسأله عن مسائل فأعجب به الإمام زيد، وقد عدّوه في الزيدية. وصنف الزنجشري في مناقبه كتاباً سماه: شقائق النعمان في حقائق النعمان. قيل: مات مسموماً، قال الذهبي: سقاء المنصور الدوانيقي السّم لقيامه مع الإمام إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (عليه السلام) في شهر رجب سنة ١٥٠ هـ.

(وابن التَّجَّار) (١) وابن التَّمَّار، ومن قال بقوله من الزيدية: الاستطاعة مع الفعل، والشَّيْءُ الذي يفعل به الإيمان هو الشَّيْء الذي يفعل به الكفر، وعلتهم: أنَّ الكافر لما أُمِرَ بالإيمان، حوّل القوة والحركة التي كان يستعملها في الكفر.

وقال أبو حنيفة: الأمرُ مع الفعل.

وقال ابن التَّمَّار: الأمر قبل الفعل، وهو مشغول مع الفعل، ودليله: أنك لا تفعل فعلين في وقت واحد.

وقال صاحب الطَّاق، وهشام الجواليقي: الاستطاعة قبل الفعل، ولا يكون الفعل إلا أن يشاء الله؛ وعلتهم: أن أحداً لا يفعل في سلطان الله شيئاً إلا أن يشاء الله ذلك.

وقال هشام بن جروول: الاستطاعة مثل العاس والدُّلو والإبرة.

وقالت الفضلية - وهم أصحاب فضيل الرقاشي - والشمريّة - وهم أصحاب أبي شمر - والميمونية - وهم صنفٌ من الخوارج -: الاستطاعة قبل الفعل، وإنما هي سلامة الجوارح.

وقال بشر بن المعتمر، ومن قال بقوله: الاستطاعة قبل الفعل، وهي عَرَضٌ، وهي السلامة وحدها، إقبالاً (٢) وعند الله عونٌ أعطاه أوليائه ومنعه أعداءه، ودليله قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَفْرًا كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ مِنَ الشَّيْءِ آيَةٌ فَظَلَمْتَ أَهْلَانَهُمْ لَهَا حَاصِبَةً﴾ [السم: ٤٠]، وقال تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: ١١٠].

(١) ساقط في (ص).

(٢) زيادة في (ع).

وقال أبو الهذيل العلاف^(١)، ومن قال بقوله: الاستطاعة قبل الفعل، وهي عرض من الأعراض، ودليله أن الاستطاعة لا تبقى زمنين لأنه إذا فعل الفعل كان غير محتاج إلى الاستطاعة يفعل بها الفعل الموجود.

وقال معمر^(٢): الاستطاعة قبل الفعل، والبدن مَوَاتٌ يفعل بالطبيعة، والإنسان يفعل بالاختيار.

وقال حفص الفرد^(٣)، وصالح قبة^(٤): الاستطاعة قبل الفعل، وهي مع الفعل.

وقال بعض الإمامية، منهم أبو مالك الحضرمي: الاستطاعة مع الفعل له، ولتركه، وقبل الفعل.

وقال ضرار بن عمرو ~~وقال يقول~~ الاستطاعة قبل الفعل، وهي بعض الإنسان، ودليله على أنها بعض الإنسان؛ أنه لما رأى الإنسان لا ينفك من لون وطعم ورائحة ومَحَسَّةٍ وسمع وبصر وقُوَّةٍ وعجز، فلما كان اللون بعضه كذلك كان العجز والقُوَّة بعضه.

(١) سبقَتْ ترجمته.

(٢) هو أبو عمر معمر بن عباد السلمي، تفرد بمذهب، وهو من القدرية، وكان يميل إلى مذهب الفلاسفة، ومن تلاميذه عيسى بن صبيح المردار، وانفرد عن أصحابه بمسائل، منها: الأجسام والأعراض، وكلام الله، والحركة والسكون، فعل الإنسان إرادته، توفي سنة ٢١٥هـ.

(٣) حفص الفرد، كان من المتقدمين في علم الكلام، ونفذ كتاب (الأبواب) لعباد، وهو الذي أملاه أبو هاشم، وهو من المجبرة، ويكنى أبا عمر، وكان من أهل مصر، قدم البصرة، فسمع بأبي الهذيل، واجتمع معه وناظره، فقطعه أبو الهذيل، وكان أولاً معتزلياً، وقال بخلق القرآن.

(٤) صالح قبة: هو أبو جعفر بن محمد بن قبة، من متكلمي الشيعة، وهو من الطبقة السابعة، خالف الجمهور في أمور، منها: كون المثلولات فعل الله ابتداءً، وكون الإدراك معنى، قلت.

وقال إبراهيم النظام: أنت مستطيعٌ قبل الفعل، وأحال أن تكون الاستطاعة غير المستطيع، وعلمته أنه لو كانت الاستطاعة غيره لكانت مفسدةً عليه ولكانت غير مُعينةً له.

وللمتكلمين في هذا كلامٌ طويلٌ، ونحن عمدنا في كتابنا هذا [إلى] الاختصار.

ونحن نقول: إن الاستطاعة قبل الفعل، وهي جسمٌ وعرضٌ. فالجسمُ هو الخواص^(١) واللسانُ واليدانِ والرُّجلانِ وسائر الجوارح، والعرضُ قوةُ النفس، وهي قبل الفعل، فإذا أراد الفعل تحركت له النفس.

وقوة النفس عَرَضٌ حالٌ في الجسمِ يتناول بها المعصية كما يتناول بها الطاعة، والعبد قادرٌ بها على الفعل، قادرٌ بها على تركه؛ ولأن الله قد جعلها في العبد وجعله مالكا لها ولم يجعلها مالكةً له، ومكنه بها على فعل الطاعة التي خلقه لها، وجعله مستطيعاً بها على فعل المعصية لِيَبْلُوَهُ، ولولا ذلك ما استحق^(٢) الحمد والثواب على فعله للطاعات ولزوم نفسه عن المتكررات، ولَمَّا استحقَّ الذمَّ والعقاب على فعله للمحرمات وتركه للواجبات. ولو كانت الاستطاعة مع الفعل، وكانت الاستطاعة على الشيء ولا تكون على ضده؛ كان الله قد كلف ما لا يُطاق، ولو كلف العبد ما لا يطيقه^(٣) لكان (ذلك)^(٤)

(١) في (ض): هي الخواص.

(٢) في (ص): لما استحق.

(٣) في (ص): ما لا يُطاق له.

(٤) ساقط في (ع).

ظلماً وعيلاً. ألا ترى أنه لو كلف العاصي الطاعة وسلبه الاستطاعة ثم عذبه لكان ظلماً^(١)؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

والدليل على أن الاستطاعة جسم وعرض أنه لولا الآلة لم يكن الإنسان مستطيعاً بقوة النفس، ولولا قوة النفس لم يكن مستطيعاً بالجوارح، وقد تكون الاستطاعة قوة النفس، والآلة مستطبعة.

وبما يدل على أن الاستطاعة قبل الفعل أن سلطاناً لو كلف نجاراً، أو صائغاً^(٢)، أو حدّاداً، على عمل من الأعمال^(٣) وليس لأيهما شيء من آلات الصناعة، ولا قوة نفوس^(٤)؛ أنه لا يتم لهم صنع شيء مما كلفهم عليه إلا أن تكون قد حصلت لهم الآلة والقوة. ألا ترى أنه كلفهم ما لا يطيقون، وظلمهم في تكليفهم لهم المعسور. وكذلك الطفل إذا كلف عمل شيء يكون من تكليفه ما لا يطيق ظالماً.

وكذلك إذا كلف الله عبداً^(٥) عمل شيء، ولم يكن قد أعطاه الاستطاعة عليه يكون ظالماً في تكليفه للعبد ما لا يطيق، وأعظم من ذلك: أن يسلب الكافر^(٦) الاستطاعة على الإيمان ثم يعذبه ويتوعدده^(٧) بأصناف العذاب إذا لم يفعل ما لا يطيق، فهل هذا إلا صريح الظلم وخلاف العدل؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً؛ قال الله تعالى: ﴿وَكُلِّهِ عَلَى النَّاسِ جِجَ النَّيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً﴾ [آل عمران: ٩٧].

(١) في (ع، ش): ثم عذبه كان ظالماً.

(٢) في (ص): أو صائغاً.

(٣) في (ش، ع، ب): على عمل عمل من هذه الأعمال.

(٤) في (ص، ل): ولا قوة النفس. وفي (ش): ولا قوة نفس.

(٥) في (ب، ص): إذا سلب الكافر.

(٦) في (ص): ثم يعذبه، ويتوعدده. وفي (ن): ثم يعذبه ويتوعدده.

وروي عن النبي ﷺ أنه سئل عن الاستطاعة على الحج فقال: «هي الزاد والراحلة». ألا ترى أنه لم يجب^(١) إلا بعد حصول الاستطاعة، وأن الله تعالى ما كلف الحج إلا مَنْ استطاع إليه؟ فصَحَّ أن الاستطاعة قبل الفعل، وقال الله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [البقرة: ١٧٦]، وقال تعالى: ﴿لَا يَكُفِّرُ اللَّهُ هَذَا إِلَّا وَاسْتَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، وقال تعالى: ﴿تَتِمَّنَّ عَلَى الْأَهْنَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَهْنَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى النَّاسِ حَرَجٌ﴾ [البقرة: ١٦١]، وقال تعالى: ﴿يَهْدِ اللَّهُ بِكُمْ الْبَلَدَ وَلَا يَهْدِ بِكُمْ الْفِتْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وقال تعالى: ﴿وَمَا رَكَّلَ بِطُلَامٍ لِلْعِيدِ﴾ [ص: ١٦]، وأبو حنيفة والشافعي يوافقان^(٢) في أن الاستطاعة على الحج قبل الفعل - وهو الزاد والراحلة - فصَحَّ أن الاستطاعة قبل الفعل، وأن الله لا يكلف المعسور.



مركز تحقيق كتب الفقه الإسلامي
في الكلام في الوعد والوعيد

أما الوعد فلا خلاف بين أهل القبلة فيه، وإنما اختلفوا في صدق الوعد.

فَعِنْدَنَا، وعند المعتزلة: أن الله صادق الوعد، كما أنه صادق الوعد، وأن من مات مُصْرًا على معصية أنه مُخَلَّدٌ^(٣) في النار وإن كان من أهل القبلة.

(١) في (ب، ج، د): أنه لا يجب.

(٢) في (ص): وافقانا.

(٣) في (ب، ص): أنه يخلد.

وقالت الحشوية، والمرجئة: لا يستحق أهل القبلة العذاب، واستدلوا بقول الله تعالى: ﴿لِنَّ اللَّهَ لَا يَظْهَرُ أَنَّ يُشْرَكَ بِهِ وَيَخْفَرُ مَا قُورَ قَلِيلَةً لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [الحج: ٢٢]، ونفوا المنزلة بين المنزلتين. وقالوا: الناس مؤمنون وكافرون، وحجتهم قول الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ [البقرة: ٢٢].

وقالت المرجئة: يجوز أن يعذبهم، ويجوز أن يعفو عنهم، وهو قول بعض المعتزلة، وعلتهم أنهم قالوا: ليس العفو بقبيح^(١)، ألا ترى أن إنساناً لو توعد^(٢) عبده بالعذاب والضرب، والحبس ثم قدر عليه وعفا عنه أن ذلك لا يكون قبيحاً.

واستدلوا عليه بقول الشاعر
وانسي إن أوعدتني أو وعدتني

مُرْتَفَعٌ فِي عَيْنِي وَإِعَادِي وَمُصَدِّقٌ مَوْعِدِي^(٣)

وقد روي أن عمرو بن عبيد رحمه الله تناظر هو ورجل من المرجئة، فاحتج المرجئي بقول الشاعر:

لَمُخْلِيفٍ إِعَادِي وَمُصَدِّقٍ مَوْعِدِي^(٤)

فاحتج عليه عمرو بن عبيد بقول الله تعالى: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَنِ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ﴾ [الأعراف: ٤١].

(١) في (ع): إن ذلك لا يكون قبيح.

(٢) في (ب، ع، ش): لو وعد. وفي (أ): ألا ترى أن الإنسان لو أوعد.

(٣) في (أ): لمخلف إيعادي ويصدق موعدي.

(٤) في (أ): لمخلف إيعادي، ويصدق موعدي.

ويقول الشاعر:

إن أبا ثابت لمجتمع الرأي شريف الأبناء واليستر
لا يخلف الوعد والوعيد ولا يصبح من ثاره على فوت
وقال قوم من المرجئة: يُعَذِّبُهُ اللهُ في النار ثم يخرجهم. استدلوا^(١) بما
روي: «يُخْرِجُ رَجُلًا مِنَ النَّارِ قَدْ ذَهَبَ حَبْرُهُ وَسَبَرُهُ»^(٢).

فنقول: إن من دخل الجنة لا يخرج منها أبداً، وهذا مجمع عليه؛
فكذلك^(٣) من دخل النار لا يخرج منها أبداً.

فأما قول الله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَّعْشُورٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٤) يَوْمَ يَأْتِي لَكُمْ شِقَايُكُمْ وَلَكُمْ فِي النَّارِ أَصْحَابُكُمْ فِيهَا رُفِيقٌ مُشْتَرِكُونَ^(٥) وَالَّذِينَ فِيهَا رُفِيقٌ مُشْتَرِكُونَ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا فِي الدُّنْيَا يَوْمَئِذٍ يَكْفُرُونَ بِالَّذِينَ كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّهُم مِّنَ الْمُتَّقِينَ وَالَّذِينَ فِيهَا رُفِيقٌ مُّشْتَرِكُونَ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا فِي الدُّنْيَا يَوْمَئِذٍ يَكْفُرُونَ بِالَّذِينَ كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّهُم مِّنَ الْمُتَّقِينَ وَالَّذِينَ فِيهَا رُفِيقٌ مُّشْتَرِكُونَ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا فِي الدُّنْيَا يَوْمَئِذٍ يَكْفُرُونَ بِالَّذِينَ كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّهُم مِّنَ الْمُتَّقِينَ

فإن الاستثناء هاهنا من الحكم في الدنيا للشقي باسم الشقاء^(٦)، وللسعيد باسم السعادة. وليست المشيئة بمستثناة من الخلود، وإنما هي مستثناة عن حكم له في الدنيا باسم، ثم رجع عما كان عليه. تقديره: فأما الذين حكم عليهم باسم الشقاء في الدنيا، ففي النار خالدون فيها، إلا أن يتوبوا في الدنيا. فهذا الاستثناء هو المراد

(١) في (ب، ع): واستدلوا.

(٢) (الحبر) بكسر الحاء المهملة، وقد تفتح، هو الجمال والهيئة الحسنة. و(السبر) بكسر السين المهملة، وقد تفتح، هو حسن الهيئة والجمال. تمت نهاية.

(٣) في (ص، ي): وكذلك.

(٤) في (ض): للأشقياء باسم الشقاء.

بقوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾. وكذلك في الذين سعدوا تقديره: وأما الذين كُتِبَ لهم اسم السعادة في الدنيا، ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السماوات والأرض، إلا أن يخرجوا من الطاعة إلى المعصية في الدنيا. وهو المراد بقوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾.

ومما يؤيد ذلك أن الذين سَعَدُوا لا يخرجون من الجنة أبداً إذا ماتوا سَعَدَاءَ بالإجماع. فلو جاز خروج أحد من النار، جاز خروج من يدخل الجنة؛ لأن الاستثناء هاهنا في ذكر الجنة والنار. فبطل تعلقهم بهذه الآية.

وقد قيل: «إن» معنى ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ المراد به: وقت الحساب. وأما الخبر الذي رَوَاهُ عن النبي ﷺ فهو خبر ضعيف؛ لأنه من خبر الآحاد، وإن صَحَّ فالمراد به: من حَكَمَ له^(١) بأنه من أهل النار ثم تاب في الدنيا خرج مما حَكَمَ عليه به. ويدل على هذا التأويل ما رَوَى عن النبي ﷺ أنه سمع مؤذناً^(٢) يقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله. فقال ﷺ: «خرج من النار».

ونحن نعارضهم بالكتاب والسنة، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْلَمْ مُؤْمِنًا مَقْعَدًا فَجْرًا أُولَئِكَ خَالِدِينَ فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ١٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْبَغَاةُ جَحِيمٌ ۝ يَصَلُّوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ ۝

(١) زيادة في (ب، ش، ص).

(٢) في (ص): من حَكَمَ الله له.

(٣) في (ص): أنه سمع منادياً.

وَمَا لَهُمْ غَفَاً بِمَا يَكْفُرُونَ ﴿١٦٦﴾ [الأنعام: ١٦٦-١٦٧] ، وقال تعالى : ﴿مَا يَكْفُرُونَ لَدَيْ وَمَا آتَا بِظُلَامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [١٦٩: ١٧٠] ، وقال تعالى : ﴿لَئِنْ أُنْجِرْتُمْ بِهِ ضَوَّاءٌ مِمَّا كَفَّرْتُمْ عَنْ خَالِدَتِهِمْ فِيهَا وَكَفَّ بَعْضٌ سَخِرَ لَهُمْ فِيهَا وَمَا كَفَّرَ عَنْهُمْ فِيهَا خَالِدَتِهِمْ﴾ [الزمر: ١٧٤] ، وقال تعالى : ﴿وَمَنْ يَتَصَبَّأْ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَقَدْ خَشِيَ اللَّهَ لِيُخْلِكَ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَكَفَّ عَنْهُمْ فِيهَا وَكَفَّ بَعْضٌ سَخِرَ لَهُمْ فِيهَا وَمَا كَفَّرَ عَنْهُمْ فِيهَا خَالِدَتِهِمْ﴾ [الزمر: ١٨١] ، ومعنى قول الله تعالى : ﴿لَئِنْ أُنْجِرْتُمْ بِهِ ضَوَّاءٌ مِمَّا كَفَّرْتُمْ عَنْ خَالِدَتِهِمْ فِيهَا وَكَفَّ بَعْضٌ سَخِرَ لَهُمْ فِيهَا وَمَا كَفَّرَ عَنْهُمْ فِيهَا خَالِدَتِهِمْ﴾ [الزمر: ١٨١] ، والمراد به مع التوبة ؛ لأنه ذكر عقيباً^(١) هذه الإنابة بقوله : ﴿وَأَنِصُوا إِلَيَّ رُبُّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْخُذَ بِكُمْ الْعَذَابُ﴾ [الزمر: ١٨٢] ، فشرط التوبة. وروى عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَخْرُجُ بِهَا بَطْنُهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا ، وَمَنْ تَرَدَّى مِنْ شَيْءٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ يَتَرَدَّى فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا ، وَمَنْ تَحَسَّى سُمًّا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ يَتَحَسَّى فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا» وروى عن النبي ﷺ أنه قال : «إِيَّاكُمْ وَالزَّنا ، فَإِنْ فِيهِ أَرْبَعُ خِصَالٍ : يُذْهَبُ بِالْبَهَاءِ مِنَ الْوَجْهِ ، وَيُقَطَّعُ الرِّزْقُ ، وَيُسَخِّطُ الرَّحْمَنُ ، وَيُخْلَدُ فِي النَّارِ» . وروى عن النبي ﷺ أنه قال : «مَنْ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ لِيُبَاهِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ ، وَيُمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ ، أَوْ يَبَاهِيَ بِهِ فِي الْمَجَالِسِ لَمْ يُرَخَّ رَائِحَةُ الْجَنَّةِ» . وروى في الأخبار : «يَوْمَ»^(٢) بِالْعَالَمِ الْفَاسِقُ إِلَى النَّارِ قَبْلَ عِبْدَةِ الْأَوْثَانِ . ويقال : ليس من يعلم كمن لا يعلم» .

وروى عن النبي ﷺ أنه قال : «لَا يَقْطَعُ رَجُلٌ حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ

(١) في (ب) : عقيب .

(٢) في (ب ، ص) : أنه يوم .

بيمينه إلا حرم الله عليه الجنة، وأوجب له النار، فقال رجلٌ من القوم: يا رسول الله وإن كان شيئاً يسيراً؟ قال: وإن كان سُواكاً من إراك». وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «تحرم الجنة على أربعة: المنان، والغيباب، والنمام، ومُدمن الخمر». فبطل ما قالوا.

فإن اعترض معترضٌ علينا فقال: ليس من العدل أن يعصي العبدُ عند اقتراب أجله فيعذبه الله بمعصية واحدة صادفت موته، ويُخلد في النار^(١) ما دامت السماوات والأرض، وهو من أهل القبلة.

قلنا: ليس هذا بلازم لنا؛ لأنهم مُجمعون معنا على أن إنساناً لو كفر وقت بلوغه - وهو من أولاد المشركين - ثم صادف ذلك موته، أنه يكون في النار خالداً مُخلداً ~~بذلك~~ مع أنهم قالوا: أطفال^(٢) المشركين في النار، ولنا نقول ~~بذلك~~ فإذا كان هذا كفرٌ عند بلوغه فدخل النار بكفره، فالذي يعصي ~~بذلك~~ وبها الحلال والحرام أحق بالعذاب والنكال، لِمَا روي^(٣): «يؤمر بالعالم القاسق إلى النار قبل عبدة الأوثان. ويُقال: ليس من يعلم كمن لا يعلم».

ويؤيد ذلك أن الكافر يعصي الله وهو يظن أنه لا يراه، والمسلمُ العالمُ يعصي الله وهو يعلم أنه يراه، فلا يحتشم منه، ولا يمتنع من فعل الفاحشة، ولو علم أن إنساناً يراه - ربيعاً أو وضيعاً - لاحتشم منه، وامتنع من واقعة الفاحشة. ألا ترى أنه لا يحتشم من ربه^(٤)،

(١) في (ص، ع): فيخلده في النار.

(٢) في (ع): إن أطفال.

(٣) في (ض): بما روي.

(٤) في (ب، ص، د): لم يحتشم من ربه.

واحتشم من أشر خلقه^(١)، فجعل ربه أهون الشاظرين إليه، فهذا^(٢) يخلد في النيران، ويكون حقيقاً بالخزي، والهوان.

وأما احتجاجهم بقول الله تعالى: ﴿لَنْ أَلْفِكَ بِمَقْعَدِهَا وَلَا يُنْفِرُ عَنْ يُحْرَكُ بِهِ وَيَقْدِرُ مَا كُنَّ لَكَ لَمْ يَكُنْ بِهَا﴾ [البقرة: ٢٥٨]، فإن المراد به الصغائر، والتوبة أيضاً من الكبائر؛ والدليل على ذلك قول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّتَمَ لَكُمْ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، فأخبر أنه واسع المغفرة؛ لمن اجتنب كبائر الإثم والفواحش، وأنه لا يغفر الفواحش والكبائر؛ إلا لمن تاب لقوله تعالى: ﴿وَأَن تَقَارِلُوا مَا تَابَ وَأَمْنٌ وَغِيْلٌ مِّنَ اللَّهِ ثُمَّ انْقَضَىٰ﴾ [البقرة: ١٨٢]، وقوله: ﴿وَأَن تَقَارِلُوا مَا تَابَ وَأَمْنٌ وَغِيْلٌ مِّنَ اللَّهِ ثُمَّ انْقَضَىٰ﴾ [البقرة: ١٨٢]، المراد به إذا تابوا وأخلصوا، وذلك موجود في القرآن كثير.



مركز تحقيق كتب التراث
فصل

في الكلام في المنزلة بين المنزلتين

فعدنا، وعند المعتزلة أن الفاسق ليس بمؤمن، ولا كافر جحود، بل هو كافر نعمه.

وقال حسين النجار، ومن قال بقوله، والأشعرية: الفاسق فاسق بفسقه، مؤمن بإيمانه، والإيمان عندهم هو التصديق بالقلب. وذهبت الخوارج إلى أنه مشرك.

(١) في (ص): من شر خلقه.

(٢) في (ع، ش، ب): فهذا.

وقال الحسن البصري: هو منافق، واستدلوا بقول الله عز وجل: ﴿لَا يَسْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَبَ وَتَوَلَّى﴾ [هود: ١٦، ١٧]، وقد قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ لِبَاسِهِمْ نَارًا وَهُمْ لَا يَصْلَاهَا﴾ [النساء: ١٠]، فأوجب لهم النار، وقد أخبر أنه لا يصلها إلا الأشقى الذي كذب وتولى، فعلمنا أنهم مكذبون، ولقوله: ﴿وَلَهُمْ جَهَنَّمَ لَمِيطَةً بِالْكَائِرِينَ﴾ [الزمر: ١٤]،

وحجة النجارية والأشعرية: أن إنساناً كافراً لو صدق بقلبه بالله وبكتبه وملائكته ورسله واليوم الآخر ثم مات أنه يموت مؤمناً.

فنقول: إن اسم المؤمن منقول من اللغة إلى العرف؛ لأن الإيمان في اللغة هو التصديق، فنقل إلى اسم العرف، فمن اعتقد بقلبه ما جاء به رسول الله ﷺ وأقر به بلسانه وعمل به كان مؤمناً، فصار هذا الاسم منقولاً إلى العرف. ومثل ذلك اسم الصلاة كان موضوعاً في اللغة للدعاء فنقلت إلى الصلاة المخصوصة، ومن ذلك الغائط، والدابة، وأمثال ذلك. واسم الكفر في اللغة كان موضوعاً للتغطية، فنقل إلى من جحد وكذب وكفر؛ وكذلك اسم الفاسق؛ كان في اللغة لخروج الشيء من موضعه، كما يقال للفأرة إذا خرجت من جحرها: فَوَيْسِقَةٌ. وإذا خرجت النواة من الرطوبة قيل: فسقت النواة، أي خرجت، فنقل إلى اسم العاصي المتهتك، وكان في العرف اسم المؤمن مدحاً له، ألا ترى أن من مدح إنساناً قال: هو مؤمن؟ واسم الكافر ذمٌ له، وكذلك اسم الفاسق. ويد على ذلك: أن الكافر والفاسق يفضيان إذا قيل لهما: يا كافر، ويا فاسق، ويكرهان ذلك،

وأن المؤمن يُحب أن يقال له : يا مؤمن ، ويرضى به ، فلما صح أن الفاسق مذموم بفسقه ، صح أنه لا يكون مذموماً محموداً في وقت واحد ؛ ولأن المدح والذم ضدان ، ولا يجتمع ضدان في وقت واحد ومحل واحد ، كما لا يجتمع السواد والبياض في محل واحد .

فأما قول العرب والمتكلمين من العلماء في أن الفرس (إذا) داخل فيه البياض والسواد واجتمعا سُمي أبلق ، ولا يسمى أبلق بأحدهما ؛ فإن مرادهم إذا كان بعض جسد الفرس أبيض وبعضه أسود ؛ لأن السواد والبياض لو اجتمعا في موضع واحد لم يكونا سواداً ولا بياضاً ، وكانا لوناً آخر ، فصح أن الفاسق لا يجتمع فيه الحمد والذم^(١) معاً ، ولا يبقى له اسم الإيمان تاماً^(٢) ، ولا يكون كافراً جاحداً بل يكون كافر نعمة ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَأِ إِلَى الَّذِينَ اتَّخَذُوا اللَّهَ كُفْرًا ﴾ (البقرة : ٢٥٨) .

والمؤمن عندنا من اعتقد بقلب المتكلمين بالله وبملائكته وكتبه ورسله ، واليوم الآخر ، وما جاء به رسول الله ﷺ ، وأقر به بلسانه ، وعمل ما أمر بعمله^(٣) من الطاعات ، واجتنب ما نهى عنه من المنكرات^(٤) ، فمن اجتمع فيه ما ذكرنا فهو مؤمن .

والدليل على ما قلنا من كتاب الله قوله عز من قائل : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِرُوحِهِمْ خَافِضُونَ ۝ إِلَّا عَلَىٰ أَرْجُلِهِمْ

(١) في (أ ، ي) : المدح والذم .

(٢) في (ض) : ولا يتناول اسم الإيمان كاملاً .

(٣) في (ب ، ص) : ما أمر الله بعمله .

(٤) في (ص) : من المحرمات المنكرات .

أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝ فَمَنْ أَتَىٰ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝
وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۝ أُولَٰئِكَ
هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْقَانِ هُمُ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿المؤمنون: ١-١١﴾، وقال:
﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ...﴾ الآية (الاسراء: ١٠٢)، وقال
تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَخَلَعُوا وَجَاهَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ
هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ (الاسراء: ١٧١)، وقال تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَهْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا
وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ
مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ ضَرُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ
لَمْ يَرْكَبُوا وَجَاهَهُمْ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾
(الحجرات: ١٧، ١٨)، وقال تعالى: ﴿مَنْ يَلْتَمِسِ الْفُسُوقَ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ (الحجرات: ١١)،
وقال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبُ الْإِيمَانِ وَلَٰكِنَّ فِي قُلُوبِكُمْ وَصَكْرَةٌ إِلَيْكُمْ
الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْجِسْيَانَ﴾ (الحجرات: ١٧)، وقال تعالى: ﴿مِنْهُمْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَاعْكُفْرُهُمْ
الْفَاسِقُونَ﴾ (ال عمران: ١١٠)، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِبَيْعٍ إِلَى
أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوا...﴾ إلى قوله: ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ
يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ
إِخْدَاهُمَا الْآخَرَىٰ﴾ (البقرة: ٢٨٢)، فأمر المؤمنين بالإشهاد، ثم نهى عن قبول
شهادة الفاسق؛ فقال في من قذف، ولم يأت بالشهداء: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ
شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (البقرة: ١١)، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِنَّ جَاءَكُمْ
فَاسِقٌ بِنِيَّةٍ فَهَيُّوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ فَابِيعُوا﴾ (الحجرات: ١٦)،
وقال تعالى في صفة النبي ﷺ: ﴿خَرِصٌ عَلَىٰكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ وَتُؤْتِ
رُحِيمٌ﴾ (البقرة: ١٢٨)، وقال في صفة المؤمنين: ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ
بَيْنَهُمْ﴾ (الفتح: ٢٩)، ثم قال في الزاني، والزانية: ﴿وَلَا تَلْمِزْكُمْ فِيهَا وَآذَ

فِي دِينِ اللَّهِ إِنَّ حُكْمَكُمْ تُزِمُّونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ (السورة: ٢). وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر وهو مؤمن، قالوا: يا رسول الله، كيف يفعل إذا وقع شيء من ذلك؟» قال: «إن راجع التوبة راجع الإيمان»^(١)، وإن لم يتب لم يكن مؤمناً».

وروى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه سُئِلَ عن البغاة -أهل النهروان- فقيل له: أكفار هم؟ قال: (من الكفر هربوا)، فقيل: أمؤمنون هم؟ قال: (لو كانوا مؤمنين ما قاتلناهم، ولكنهم إخواننا بالأمس بغوا علينا)^(٢)، فصَحَّ أن البغاة ليسوا بمؤمنين ولا كافرين، وأن لهم منزلة بين المنزلتين.



ونقول: إنهم من أهل النار **مُحَلَّدُونَ فِيهَا** وعذاب الكفار أشد من عذابهم، ولا يُحْكَم عليهم بالسَّيِّئَةِ الظَّاهِرَةِ لأنَّه لَافِقٌ مُقَرَّرٌ فِي الظَّاهِرِ، مُسْتَحَلٌّ فِي الْبَاطِنِ، وَحُكْمُ الْفَاسِقِ فِي الدُّنْيَا حُكْمُ الْمُؤْمِنِ إِلَّا فِي الْمَوَالَاةِ وَالْمَعَادَاةِ وَالشَّهَادَاتِ وَأَمْثَالِهَا، فَإِنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَتَبَرَّأَ مِنْهُ وَلَا يُوَالَى، لَكِنَّهُ يَرِثُ وَيُورِثُ، وَيُنْكِحُ وَيُنْكَحُ، وَيُدْفَنُ فِي مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ. وقد اختلف أهل البيت (عليهم السلام) في ذبيحته؛ فمنهم من نهى عنها، ومنهم من أجازها، وأنا لا أريدُها ولا أجعلها ميتة؛ لأنه ليس بمؤمن ولا بكافر جاحِدٍ، هذا إذا كان مقيماً للصلاة مؤتياً للزكاة غير مُدْمِنٍ خمرٍ.

(١) في (ب): إذا واقع شيئاً من ذلك.

(٢) في (ب): رجع الإيمان.

(٣) في (ث): بغوا علينا اليوم.

وأما إذا كان مُنْهَكاً فذبيحته ميتة لا يجوز أكلها. وقد ذكر الهادي (عليه السلام) أنه لا بأس بذبيحة الفاسق ما لم يبلغ فسقه الكفر. وقال في مسائل الطبريين: وسألت عن رجل يعرف العدل والتوحيد، وهو يشرب الخمر هو وامرأته، أو يكذب، أو يستحل مال مسلم فقلت: هل يجوز أكل ذبيحته؟

واعلم رحمك الله أن من شرب الخمر أو استحل^(١) أموال المسلمين، فليس هو عند من عرف الحق من المؤمنين، ومن لم يكن من المؤمنين، فأفعاله كلها أفعال أضداد المسلمين، ومن كان ضدًا للمسلمين فلا يجوز أكل ذبيحته لأحد من المؤمنين.



مركز تحقيق كتب الإمام جعفر الصادق

في الكلام في الهداية والإضلال

اختلف الناس في الهداية والإضلال.

فذهب الذين قالوا: الاستطاعة مع الفعل، وسائر المجبرة إلى أن الله أجبر المهتدين^(٢) على الهدى، وأجبر الضالين^(٣) على الضلال؛ واستدلوا بظاهر قول الله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَهْدِي اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيُضِلُّ مَن يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦١].

(١) في (أ، ص): واستحل.

(٢) في (ب، ص): جبر المهتدين.

(٣) في (ب، ص): وجبر الضالين.

وعندنا وعند المعتزلة: أن الهدى من الله على ثلاثة وجوه^(١):

فهدى تفضل ابتداء الله به المكلفين، يستوي فيه المؤمن والكافر، والبر والفاجر؛ وهو العقل الضروري الذي هو استحسان الحسن واستقباح القبيح. قال الله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَا السَّبِيلَ إِنَّمَا ضَالُّكُمْ وَأَنَا صَّافِيكُمْ﴾ [البقرة: ١٢٩]، وقال تعالى: ﴿وَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ بَحْرَ الْوَيْلِ وَلَا سَبِيلًا وَلَا هَدَى اللَّهُ لِيَوْمَ الْفِتْنَةِ﴾ [البقرة: ١٢٩-١٣٠]، فهذا هو الهدى المبتدأ، وهو حجة الله على العبد.

وكذلك الكتاب، والرسول، هدى الله بهما الناس؛ قال تعالى في الكتاب: ﴿يَهْدِي وَيُضِلُّ أَمْرًا بِهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَنُورًا مِنَ اللَّهِ وَالْهُدَى﴾ [البقرة: ١٢٩]، وقال في الرسول ﷺ: ﴿هُوَ الَّذِي يَقْتَدِي بِهِ الْأَنْبِيَاءُ وَرُسُلُهُمْ يَقُولُ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَكَذَّبُوكُمُ الْكُفَّارَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَيْسَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّبِعُونَ﴾ [البقرة: ١٢٩-١٣٠]، وقال تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّبِعُونَ﴾ [البقرة: ١٢٩-١٣٠]، فصيح أنه هدى لأي القرآن^(٢) من الله تفضل به على جميع عباده، وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [البقرة: ١٢٩].

والثاني: هدى جزاء وهو الجنة، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ سَيَجْزِيهِمْ وَصَلِحُ بِأَلَهُمْ وَكَرَّهَتْهُمُ الْجَنَّةُ قَرَارًا لَهُمْ﴾ [البقرة: ١٢٩]، ولأن الذين قاتلوا، قد قتل منهم في الحال قوم،

(١) في (ض): على ثلاثة أوجه.

(٢) زيادة في (ب، ص)، وفي (أ): فصيح أن هذا هدى.

فصح أن الهدى الذي وعدهم الله في الآخرة ؛ لأنهم لم يبقوا لهداية الدنيا. وقد قرأ أبو عمرو : ﴿وَالَّذِينَ قَبُلُوا مِن سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ الآية. وبما يؤكد هذا قول الله تعالى : ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [البقرة: ١٧٦] ، أراد به هدى الجزء على الحقيقة ؛ لأنه لا يُثيب من أحب في الآخرة.

فلو كان المراد بالهداية هاهنا في الدنيا، لكان هذا مخالفاً للكتاب والسنة، ناقضاً للأصول ؛ لأنه قد هدى في الدنيا من أحب ومن لم يُحب، وأثاب أيضاً في الدنيا من أحب، فصَحَّ أن المراد : أنك لا تُثيب في الآخرة من أحببت، وصَحَّ أن الجزء يُسمى هدى^(١)، وقول الله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٧٦] ، وقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: ١٧٥] ، فهو يريد هداية الثواب ؛ لأنه قد هداهم في الدنيا فلم يهتدوا، قال عمر بن الخطاب : «وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحْمُوا أَلَمْ يَكُنْ عَلَى الْهُدَى» [البقرة: ١٧٥] ، ثم حقيقته تكذيبهم عن الهدى.

والثالث : هدى زيادة في الثواب في الآخرة، وتوفيق وتسديد في الدنيا، قال الله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ أَحْسَنُوا لَنَا هُنا وَأَنَّا لَهُمْ قَوَّاهُمْ﴾ [البقرة: ١٧٧] ، وقال تعالى : ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ أَكْثَرَ مَا هَبَلُوا وَتَوَلَّوْا مِنْهُنَّ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ بِفَضْلِ حَسَابٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] ، وقال تعالى : ﴿وَمَنْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ فَعَدِ قَلْبَهُ﴾ [البقرة: ١٧٨] ، فصَحَّ أن الزيادة على الأجر تُسمى هدى. وقوله تعالى : ﴿وَأَنَّا لَهُمْ قَوَّاهُمْ﴾ يريد ثوابهم.

فأما التوفيق^(٢) والتسديد في الدنيا فهو مثل قوله : ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِ

(١) في (ص) : فصَحَّ أن الجزء يُسمى هدى.

(٢) في (ب، ص، ع) : وأما التوفيق.

إِيَّاكُمْ الْإِيمَانَ وَذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَصَعْرَةٌ إِيَّاكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْهَيْبَةَ أُولَئِكَ لَهُمُ الرَّاشِدُونَ ۝ فَتَبْلَا مِنَ اللَّهِ وَهْبَةً ۝ [المعصيات: ٨١٧]، فَيَبَيِّنُ أَنَّهُ فَضْلٌ، وَالْفَضْلُ غَيْرُ الْجَزَاءِ.

وأما الإضلال من الله تعالى، فلا يكون من الله تعالى إضلالاً لأحد، إلا أن يكون جزاءً على معصية، قال الله تعالى: ﴿يُعَذِّبُهُ بِكَبِيرٍ وَيُقَدِّمُ بِهِ كَبِيرًا وَمَا يُعَذِّبُهُ إِلَّا اللَّهُ لِيَقْضِيَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ يَخُتِفُونَ عَنْهُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [البقرة: ٢٦٩، ٢٧٠]، وقال تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُقَدِّمُ اللَّهُ قَوْمًا كُفَرُوا بِعَدْوٍ إِسْمَاهُمْ وَيُخَيِّبُوا أَنَّ الرُّسُلَ حَقٌّ وَخَسَاتُ السَّاعَاتِ وَاللَّهُ لَا يُهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [المراد: ٨٦]، وقال تعالى: ﴿يُضِلُّكَ اللَّهُ إِنَّ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [البقرة: ١١٠]، فصَحَّ أَنَّ الْإِضْلَالَ مِنْ اللَّهِ جَزَاءً لِلْفَاسِقِينَ عَلَى فَسْقِهِمْ. ويؤيد ذلك قول الله تعالى: ﴿وَقُلُوبُ أَهْلِكُمْ وَأَبْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ فِي طَائِفَتِهِمْ يَكُونُونَ﴾ [البقرة: ١١٠]، وكذلك الطبع والختم بكونان أيضاً^(١) من بعد الكفر والفسق جزاءً لهم على كفرهم وفسقهم، قال الله تعالى: ﴿لِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَدْعَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُدْعِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ حَقَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَأَبْصَارُهُمْ هُمْسَاءٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٧٠، ٧١]، وقال تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ جَانِبِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مَاذَا قَالَ إِيَّاهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَعِيَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَأَنْجَحُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ [سورة: ١٠٦]، قَدْ عَلَى أَنَّهُ جَزَاؤُهُمْ لَا تَبَاعَهُمْ أَهْوَاءُهُمْ^(٢).

وقد ذكر بعض مشائخ المعتزلة: أَنَّ الطبع والختم سمة وعلامة

(١) في (أ) يكون أيضاً.

(٢) في (ب، ع): بِاتِّبَاعِهِمْ لِأَهْوَاءِهِمْ. وفي (أ): أَنَّهُ جَزَاؤُهُمْ لَا تَبَاعَهُمْ أَهْوَاءُهُمْ.

جعلها الله في قلوب الكافرين والفاسقين يعرفهم بها الملائكة (عليهم السلام)، قالوا: لأن الختم والطبع في الشاهد لا يمنع من الكسر.

وقال سائر المعتزلة: الإضلال من الله حكم، وكذلك الختم والطبع، وأنشدوا عليه قول الكميت بن زيد:

وطائفة قد كفروني بجمعهم^(١)

وطائفة قالوا مسيء ومذنب

ومما يدل على أن الهداية من الله جزاء، وأن الإضلال من الله جزاء ما روي عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنه قال: «ألا إنه من زهد في الدنيا وقصر فيها أمله أعطاه الله علماً بغير تعلم، وهدي بغير هداية، ألا ومن رغب في الدنيا وأطال فيها أمله^(٢) أعطاه الله قلبه على قدر رغبته فيها».

والذي يدل على صحة ما ذهبنا إليه من أن الإضلال من الله لأعدائه هو الجزاء على عصيائهم قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۖ يَوْمَ يُنْفَخُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وَجْهِهِمْ ثُفُوفُ أَسْفَرٍ﴾ [النار: ٤٧، ٤٨] فصَحَّ أن الإضلال هو العذاب، وهو جزاء لهم بما فعلوا.

وأما قول الله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَغْضُضْ صَدْرَهُ صُغْرًا﴾ [الأنعام: ١٢٥]، فالمراد به ما ذكرنا من الجزاء، والزيادة في الدنيا للمؤمنين من سعة الصدور^(٣)، واليقين والرحمة للمؤمنين.

(١) في (ص): قد أكفروني. وفي (ب، ع): قد أكفروني بجمعهم.

(٢) في (ع): وطال فيها أمله.

(٣) في (ب، ص، ع): من سعة الصدر.

ومن كفر أو فسق، وعَنَدَ عن الحق، جزاء الله على فعاله، وجعله ضيق الصدر. وليس جعل حتم وجبر، لكنه جعل حُكم وإرسال، وزيادة في الأعمار والأموال^(١) والأولاد وسلامة الأحوال.

والمراد بالآية أن الله وسع^(٢) صدر المؤمن للعالم^(٣) بالعلم، وترك الآخر على أصله؛ لأن أصله الجهل. وقد قيل: العلم سعة، والجهل ضيق.

وقد قال الله تعالى: ﴿أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَلْوَهُمْ﴾ [١٨: ١٨٣]، والمراد به أنه أرسلهم وخلصهم وتركهم.

ومما يدل على أن ذلك، ومثله جزاء من الله تعالى لهم على معصيتهم؛ قول الله تعالى: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّهْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُحِبَّ بِهِ سُلْطَانًا وَمِنَ الْبَارِئِينَ مَفْسُومٍ الظَّالِمِينَ﴾ [١٥٩: ١٥٩].

ومما يؤيد أن الله لم يضلهم^(٤) ابتداءً، بل أضلوا أنفسهم، وأضلهم بعضهم؛ فحكم الله عليهم باسم الضلال، وجزاهم به عذاب جهنم، قول الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ رَبُّهُمْ يَشْفَعُ لَنَا أَنْ نَخْذَ مِنْ قَوْلِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتُمْ أَبَائَكُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا﴾ [١٨: ١٧٥]، فبان أن الله ما أضلهم، ولكن أضلوا أنفسهم،

(١) في (أ): وزيادة في الأعمال والأموال.

(٢) في (ع): إن الله يوسع.

(٣) زيادة في (ش، ع).

(٤) في (ب، ص): ومما يدل على أن الله لم يضلهم.

وأضل بعضهم بعضاً ؛ قال الله تعالى : ﴿وَيَوْمَ يَتَضَرَّعُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً ۚ يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ۚ لَقَدْ أَهْلَبْتَنِي مِنَ الدُّخَانِ يَقْدًا إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَلُولًا﴾ (البراءة: ٢٧-٢٩) ، وقال : ﴿فَمَاذَا بَقِيَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ (يس: ٢٢) ، وقال تعالى حاكياً قول إبراهيم (عليه السلام) : ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَتَنُوءِي أَنَّ هَذَا الْأُمَمَ ۚ رَبِّ إِنَّهُمْ أَصْلَحُونَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ﴾ (إبراهيم: ٣٥) ، وقال تعالى : ﴿وَأَهْلَكُوا السَّامِرِيَّ﴾ (طه: ٨٥) ، وقال : ﴿وَأَهْلَكُوا فِرْعَوْنَ قَوْتَهُ وَمَا هَدَى﴾ (طه: ٧٩) ، فبرأ الله نفسه من الإضلال ، ونسبه إلى أعدائه .

وأما إغواء الشيطان وإضلاله للإنسان ، فقد يكون الإغواء والإضلال من شياطين الإنس ومن شياطين الجن .

فأما شياطين الإنس فذلك ظاهر بين وأما شياطين الجن فقد يكون بالمقاربة والمدانة من غير مباشرة ولا مباشرة ولا مخالطة ، ولا كلام . وقالت الحشوية : الشيطان يمازج الإنسان ، ويدخل في صدره ويخالطه . فنقول : لو كان يمازجه كما يقولون لكان الإنسان غير مخير ، ولا مُمَكِّن ، ولو كان غير مخير ولا مُمَكِّن لكان الله قد كلفه ما لا يطيق ، وقد قدمنا الاحتجاج عليهم ، ولو كانت نفس تدخل في صدر نفس وتمازجها وتشاركها في فعلها لكان ذلك من أقبح ما يكون ، والله بريء من فعل القبيح^(١) وقد قال الله : ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ لَئْسَ لَكَ عَلَيْهَا سُلْطَانٌ﴾ (اليس: ١٢) ، وقال تعالى : ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَفُتِنْتُمْ﴾ (الطه: ٨٣) ، وقد قال الله تعالى حاكياً ما يقول إبليس

(١) في (ص) : من فعل ذلك .

يوم القيامة: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ...﴾ الآية [سورة ١٢: ١٢٠]، ويوم القيامة موضع صدق، وليس كقوله في الدنيا: ﴿فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ [سورة ١٦: ١٦]، لأنه في الدنيا يمكنه الكذب، ويوم القيامة لا يقبل منه الكاذب، ولا يُقر عليه، ولا يصدقه أحد، ولا ينتفع بالكذب في شيء، قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ يَنْفُخُ اللَّهُ نَافِثًا فَيَحْطِلُونَ لَهُ صُكُنًا يَمْشُونَ لَكُمْ وَيَمْشُونَ أَلْهَمَ عَلَى غَيٍّ أَلَا إِلَهُمْ غَيْرُ الْكَافِرِينَ﴾ [سورة ١٨: ١٨]، يقول: يحسبون أن الكذب ينفعهم في شيء، وأنهم يُصدقون كما كانوا إذا حلفوا في الدنيا صدقوا. فصيح أن الشيطان ليس له سلطان على المؤمنين قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ إِنَّهُ يَنْسِفُ كَلِمَةَ الْكُفْرِ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ حَكِيمٌ ۝ إِنَّهَا سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ يَهْتَكُونَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُخْرِكُونَ﴾ [سورة ١٨: ١٨-١٠]، فصيح أنه ليس له إحسان^(١) في الدخول في صدر الإنسان. وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ حَكِيمَ الشَّيْطَانِ كَانَ خَبِيثًا﴾ [سورة ١٦: ١٦]، ثبت أنه ليس له قوة على الإنسان ولا له حيلة في الدخول في صدر الإنسان، فبطل ما قالت الحشوية.

واعلم أن الأمة مجمعة على أن الشيطان يُضل الإنسان؛ وقد نطق بذلك القرآن. واختلفوا في كيفية إضلاله. فقالت الحشوية: بالممازجة، وقد قدمنا الكلام^(٢) والاحتجاج عليهم. وعندنا أن إضلاله بمعنى المدانة للإنسان والمقاربة؛ ولأنه يعرف في وجه الإنسان ما يدل

(١) في (ض): ليس له سلطان.

(٢) في (ث): وقد قدمنا القول.

﴿ثُمَّ﴾ [المع: ١٥] ، وقال الله تعالى : ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَوِيٍّ وَإِنَّمَا يَنسِفُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدَ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [المع: ١٨] ، وقال تعالى حاكياً عن صاحب موسى : ﴿وَمَا آتَايَهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ [الكه: ٢٣] ، وقال تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَحْيَ إِلَّا إِذَا قُمْنَى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ لِيُضِلَّ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فَتَنَ لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَهِيمٍ ٥ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَصُحِّتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الحج: ٥٢-٥١] ، ومعنى ﴿قُمْنَى﴾ قرأ ، وتأويل ﴿أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيهِ﴾ المراد به في قلوبهم ، وليس المراد به أنه يُلْقِي في قلب الرسول ولا على لسان الرسول ، ولكن المراد (به أنه) ^(١) يُلْقِي في قراءة بعض من يقرأ ما يأتي به الرسول ، وذلك الإلقاء مثل الغلط والنسيان ، والزيادة والنقصان. وقد سئل القاسم بن إبراهيم (عليه السلام) عن تأويل هذه الآية فقال : تأويل ﴿قُمْنَى﴾ هو قرأ ، وتأويل ﴿أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيهِ﴾ تأويله ألقى الشيطان في قراءته. وقراءته (عليه السلام) هو ما ألقى من القرآن إلى أمته ، وإلقاء الشيطان فيما يقرؤون من آياته هو إلقاء من الشيطان في أميته وقراءته. والإلقاء في القراءة من الشيطان ليس إلقاء ^(٢) في قلب الرسول ، ولا فيما جعله الله له من اللسان ، ولكنه إلقاء في القراءة من الشيطان ، بزيادة منه في القراءة أو نقصان ^(٣). وقد رأينا نحن في دهرنا هذا بين من يقرأ آيات القرآن اختلافاً كثيراً في الزيادة

(١) ساقط في (ص).

(٢) في (ع) : ليس الإلقاء.

(٣) في (ش) : بزيادة منه في القرآن أو نقصان.

والنقصان، فما كان من ذلك صدقاً وحقاً فمن القرآن، وما كان منه كذباً وباطلاً فهو من الشيطان. وفي أيدي الروافض والغلاة من ذلك ما قد سمعتَ وسمعتُ. وقد أمر الله نبيه ﷺ بالاستعاذة من الشياطين^(١) وهمزاتهم فقال تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ [المؤمن: ٩٧، ٩٨]، وقال تعالى: ﴿وَإِنَّمَا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَجَسٌ فَاتَّقِ اللَّهَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [الت: ٣٦]، وقال تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [الحج: ١٩٨]، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ إلى آخر السورة.

وقد جاء عن النبي ﷺ ما يوافق الكتاب، من الأمر بالتعوذ من الشيطان الرجيم. وروى عن زيد بن أرقم قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ هَذِهِ الْحَشُوشُ مُحْتَضِرَةٌ فَإِذَا دَخَلَ الْحَاكِمُ فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخَبِيثِ وَالْخَبَائِثِ» **وَقَدْ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ:** «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَخْلُو بِامْرَأَةٍ لَيْسَتْ لَهُ بِمَحْرَمٍ، فَإِنْ ثَالَتُهُمَا الشَّيْطَانُ». وعن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لَا يَزَالُ إِبْلِيسُ هَائِباً مَذْعُوراً مِنَ الْمُؤْمِنِ مَا حَافِظَ عَلَى الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ، فَإِذَا ضَيَعَهُنَّ تَجَرَأَ عَلَيْهِ فَأَلْقَاهُ فِي الْعِظَائِمِ». وروى عنه ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَأْتِيَ أَحَدَكُمْ فَيَنْفَخَ بَيْنَ إِيْتِيهِ فَلَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَجِدَ رِيحاً أَوْ يَسْمَعَ صَوْتاً». وروى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَخْرَجَ قَالَ: «بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الرَّجْسِ النَّجَسِ، الْخَبِيثِ الْخَبِيثِ، الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ».

(١) في (ش): بالاستعاذة به من الشيطان.

وقولنا: إن الشيطان يستدل إذا نظر في وجه الإنسان على ما في قلبه ؛ ومثل ذلك قد يعرفه أهل الفطنة من الناس في الغضب والرضا ؛ وقد قال الله تعالى : ﴿ تَعْرِفُ إِلَىٰ وَجْهِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكْفُرُونَ يَتَّبِعُونَ بِالَّذِينَ يَلْتَمُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتًا ﴾ [سج: ١٧٢] ، فلولا أن الإنسان يمكنه الامتناع من الشيطان وإضلاله لما أمر الله بالتعوذ منه. وقد يمكن أن يكون إضلال الشيطان للإنسان بالإرسال من الله والتخلية ، عقوبة للإنسان على معصيته ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ إِذَا لُوا كَفَرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَتَّخِذْ لَهُمْ وَلَا لِعَٰلَمِهِمْ سَبِيلًا ﴾ [البقرة: ١٧٧] ، وقال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَمُنْ مِنْ ذِكْرِ الرَّسُولِ مِنْهُ لَكُمُ فَتْنَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهُ وَآلِهَتُهُمْ لِيُتْلُوهُمْ مِنَ النَّبِيلِ وَتُخَسِّنَ آيَاتُهُمْ لِيُتْلُوهُمْ ﴾ [الزمر: ٢٧-٢٦] ، ويحمل على هذا المعنى قول الله تعالى : ﴿ وَمَا لَهُمْ أَعْيُنُهُمْ ﴾ [البقرة: ١٧٧] ، والعشور هو المسير في غير الطريق ، قال الشاعر :

متى تأتاهم عشو إلى ضوء نارهم

نجد خير نار عندها خير موقد



مرکز تحقیقات کلامیه و فقهیه علوم اسلامی

(٦) باب حقيقة معرفة النعمة

اعلم أنه لما ثبت أن المنعم حكيمٌ، وثبت أنه لا يفعل قبيحاً^(١)،
ثبت أن إظهار الحسن وإيجاده حسنٌ، وإذا ثبت^(٢) أن إيجاده الحسن
حسنٌ، وثبت أن الله لا يفعل قبيحاً، ثبت أن إيجاده الله للعالم حسنٌ.

ولما ثبت أن الله غنيٌ عن العالم، ثبت أنه لم يخلقه لنفسه بل خلقه
لعباده نعمةً منه وتفضلاً، فصحح أن الله خلق العالم نعمةً وتفضلاً،
وقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادِي ۚ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا
أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾^(٣)، فبين أنه
ما خلقهم له، وأخبر أنه غني عنهم، وكذلك هو غني عن عبادتهم
ونفعها لهم لا له، فلما أمرهم بالعبادة وأعطاهم الاستطاعة عليها قبل
وجوب الأمر؛ ثم آتابهم عليها وضاعف لهم الثواب، صح أن التعبد
نعمةً وتفضلاً منه ابتداءً الله به عباده المكلفين، فصح أن الله ما خلق
الخلق إلا نعمةً وتفضلاً على عباده، فكان إظهاره^(٤) للحكمة ابتداءً
منه بالنعمة.

واعلم أنه لا يوجد شيء من خلق الله إلا وفيه نعمة لبعض

(١) في (ص): وأنه لا يفعل قبيحاً.

(٢) في (ش، ي): فإذا ثبت.

(٣) في (ص، ل): فصح أن إظهاره.

خلق الله ، تفضل الله بها عليه ؛ وكذلك لا يُفْطَرُ العبد على فطرة
إلا وفيها له نعمة من الله تعالى ، ولا يُؤمر بأمرٍ إلا وله فيه نعمة ،
ولا يُنهى عن فعل شيءٍ إلا وفي تركه له نعمة معجلة أو مؤجلة.

فصل

في الكلام فيما خلق الله من النعم

من ذلك خلق الهواء ، وما جعل الله فيه من السَّعة والصفاء ،
وكونه مكاناً للكبير والصغير من الحيوان والجماد ؛ وما جعل الله فيه
للعباد من المنافع والمصالح والموانع وجملة الأمر أن من فارق الهواء
مات ، وبانت عنه عند مفارقتها الحياة ؛ فصيح أنه نعمة من النعم
الكبار ، على الكبار من الحيوان والجماد .

ومن ذلك خلق السماء ، وسعتها ، ويُعدها ، وموافقة لونها
للأبصار . وما جعل الله فيها من الأقلاك والشمس والقمر والنجوم
لمصالح الحيوان^(١) ، وقد قدّمنا الكلام فيها ، فهل هي إلا من
النعم الجسم ؟

ومن ذلك خلق السحاب المسخر بين السماء والأرض ، وما فيه من
المنافع والمصالح لو النعم^(٢) الجسم .

(١) في (ع) ؛ لمصالح الحيوان .

(٢) زيادة في (ع ، ي) .

ومن ذلك لخلق^(١) الرِّيح وتسخير الله لها بين^(٢) السماء والأرض ليشير بها السحاب وتصلح بها الأجساد والأشجار، ويزيل بها^(٣) من الهواء العَفُونات والغبار، فهل هي إلا من النعم الجسام؟!

ومن ذلك خلق الأرض وما جعل الله فيها من الطول والعرض. وجعل جبالها أوتاداً لأن لا تميد بأهلها. وجعل الإنسان مَخَوِلاً^(٤) لحزنها وسهلها. وبث فيها من كل دابة، وجعل فيها من الفواكه والكروم والزروع والنخيل والأعناب، وصنوف المعاش والأرزاق؛ وجعل ذلك مادة ونعمة للإنسان.

ومن ذلك خلق الإنسان فإن الله خلقه من طين، وجعل نسله من سلالة من ماء مهين، ثم نقله في بطن أمه من حالة إلى حالة، ثم أحدث له رزقاً في ثدي أمه لبناً خالصاً سائغاً موافقاً للطفل، ثم أحدث الله له الرحمة في قلب أمه وقلب أبيه رحمة من الله ونعمة. فإذا علم الله أنه قوي على أكل الطعام أحدث الله له أسناناً وأضراساً. ولما علم الله أن البهائم لا تقدر على ما يقدر عليه الناس من تربية أولادهم؛ جعل أولاد البهائم بخلاف أولاد الناس؛ فإن البهيمة^(٥) تلد ولدها، وقام من ساعته يطلب ضرع أمه. وقد فطره الله من وقت ولادته على اجتلاب المنافع والنفار عن المضار رحمة من الله ونعمة

(١) زيادة في (ث).

(٢) في (ض)؛ لها ما بين.

(٣) في (ج)؛ وتزال بها. وفي (س)؛ ويزول بها. وفي (ط)؛ ويزال بها. وفي (د)؛ ويزيل بها.

(٤) في (ض)؛ وجعل الإنسان مجوِّلاً. وهو خطأ.

(٥) في (ص)؛ فإن البهائم.

وسبباً لحياة المولود. ثم أنعم الله على العبد بنعم كثيرة لا يحصي عددها في نفسه ؛ فجعل له عَيْنين، ولساناً وشفَتين، وأنفاً وأذنين، ويدين ورجلين، وغير ذلك من الآلة والبنية المخصوصة. وطُرُق ما يدخل مما يتغذى به، وطُرُق ما يخرج. وجعل له نَفْساً يستنشِق به الهواء^(١)، وهو سبب الحياة والنماء. وجعل له طريقاً أجوف مفتوحاً لا ينطبق وهو الحلقوم ؛ وذلك لضعف النفس وكثرة تتابعه. وجعل للطعام والماء طريقاً مُنطبقاً - وهو العَرِي - يفتتح بالماء^(٢) والطعام. وجعل المعدة مُستقرّاً للغذاء، وجعل صفوه ينقسم على جميع الجسد والأعضاء. وجعل المخارج ترمي بالثفل والأذى^(٣).

وقد ذكر عمرو بن بحر الجاحظ رحمه الله مثل هذا، ومثل فأحسن في كتاب الدلائل فقال: فكَرَّرَ فِي هَذِهِ الْقَوَى لِلْحَاجَاتِ إِلَيْهَا، وَالْمَآرِبِ فِيهَا، وَمَا فِي ذَلِكَ مِنْ تَكْثِيرٍ وَحِكْمَةٍ، فَلَوْلَا الْقَوَى الْجَازِبَةُ لَمَا كَانَ الْإِنْسَانُ يَتَحَرَّكُ لَطَلَبِ الْغِذَاءِ الَّذِي بِهِ قَوَامُ الْبَدَنِ، وَلَوْلَا الْمَمْسَكَةُ كَيْفَ كَانَ الطَّعَامُ يَلْبِثُ فِي الْجَوْفِ حَتَّى تَهْضُمَهُ الْمَعْدَةُ، وَلَوْلَا الْهَاضِمَةُ كَيْفَ كَانَ يَنْطَبِخُ^(٤) حَتَّى يَخْلُصَ مِنْهُ الصُّفْوُ الَّذِي يَغْذُو الْبَدْنَ، وَيَسُدُّ خَلْلَهُ، وَلَوْلَا الدَّافِعَةُ لَمَا كَانَ الثَّفْلُ الَّذِي تَخْلُفُهُ الْهَاضِمَةُ يَنْدَفِعُ وَيَخْرُجُ أَوَّلًا أَوَّلًا^(٥). أفلا ترى كيف وُكِّلَتْ هَذِهِ الْقَوَى بِالْبَدَنِ،

(١) في (م)؛ وجعل له أنفاً يستنشِق بها الهواء.

(٢) في (ب، ي)؛ يفتتح بالماء.

(٣) الثفل: هو: ما يبقى من الطعام في المعدة بعد أن تخلص منه الفائدة الغذائية. تحت.

(٤) في (ص)؛ كيف كان ينضج.

(٥) في (ع، ي)؛ ويخرج أولاً أولاً.

والقيام بما فيه صلاحه، فصار البدن بمنزلة دار للملك^(١) فيها له حشم وصبية وقوامٌ موكلون بالدار، فواحد لاقتضاء حوائج الحشم وإيرادها عليهم، وآخر لقبض ما يرد وخزنه إلى أن يعالج ويهيأ، وآخر لعلاج ذلك وتهيته وتفريقه في الحشم، وآخر لكسح ما في الدار من الأقدار وإخراجه منها. فالملك في هذا المثل هو الخلاق الحكيم، ملك العالمين، والدار هي البدن، والحشم هم الأعضاء^(٢)، والقوام هي هذه القوى الأربع، فهل هذا^(٣) إلا تفضل ونعمة من الله تعالى، بل هذه الأفعال التي تحدث حالاً بعد حال أفعال الله سبحانه، يفعل ذلك في أوقات حدوثه لما يعلم^(٤) من مصالح خلقه، ولا يكبل ذلك إلى تدبير غيره، وإنما كان ضرب المثال لتقريب ذلك إلى الأفهام.

ومما يدل على عظم هذه المواهب والنعم أن العبد الفقير المملوك الذي يكون من أدنى الناس منزلة، وأقلهم نعمة فإنه قد أعطي جميع ما ذكرنا من تمام الخلق، وحصول الآلة، والصحة والسلامة والعافية.

ألا ترى أنه لو قيل له: أتحب أن تُعطي ملكاً عظيماً في الدنيا، ويكون جزاءً على أن تسلب مادةً من أحد المواد^(٥) التي وهبها الله تعالى له^(٦) كالسمع والبصر، أو قطع يده أو رجله، أو سلب (إحدى)^(٧)

(١) في (ب، ص، ع): بمنزلة دار الملك.

(٢) في (ش): والحشم هي الأعضاء.

(٣) في (ع): فهل هذه.

(٤) في (ض): بما يعلم.

(٥) في (ه، م): من إحدى المواد.

(٦) في (ث): التي وهبها الله لك.

(٧) سأل في (ض).

القوى التي ذكرنا ما أراد ذلك، ولو أعطي الدنيا بأسرها. ألا ترى أنه قد أعطاه الله من الآلة والسلامة، ما هو خير له من الدنيا وما فيها.

ويوضح صحة ما ذكرنا أن سلطاناً ممن له مالٌ كثيرٌ وهيئةٌ واسعة^(١) لو دخل عليه حصنه عدوٌّ له أو قرب منه أنه يهرب بنفسه إذا أمكنه الهرب، ويُخلِّي حصنه وأهله وأمواله، ألا ترى أنه رأى نفسه خيراً له من ذلك؛ فهذا دليل على عظم النعمة وكبرها.

ومن ذلك: ما خول الإنسان من الأرزاق والمال والخدام، فإنه جعل للأحرار عبيداً من بني آدم لتبلغ النعمة وتظهر الحكمة، ولو جعلهم سواء لا يملك الأحرار المال، لدخل عليهم الضرر، ولأدى ذلك إلى أن يتولى الإنسان جميع الأعمال بنفسه التي لا يستغني عنها، ولو كان كل إنسان يتولى خدمة نفسه لاشتغل كل إنسان بمصالح نفسه وقوته عن العلم^(٢) وطلبه وعن أعمال الآخرة وعن الجهاد، ولكان من أراد الاستجار على الأعمال تستوعب ماله الأجرة، وقد قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ رَسُولًا لِمَ لَا تَهْتَدُونَ﴾ (٣)، فأنعم الله على المالك بملك المملوك، وسخره له في دنياه، فإن صبر العبد على هذه البلية، وأطاع ربه أعاضه في الآخرة^(٤)، وكان الثواب له نعمة آجلة، وملك سيده له

(١) في (ش): وهيئة واسعة.

(٢) في (ص، ع): في قوته عن العلم. وفي (م): وقوته عن العلم.

(٣) في (ع، ل): أعاضه الله في الآخرة.

نعمة عاجلة، وأن النعمة الآجلة^(١) خير من النعمة العاجلة؛ لأن العاجلة فانية، والآجلة باقية، فصَحَّ أن ملك المملوك نعمة للمالك والمملوك، فإن شكر المالك كان أفضل لقوله ﷺ: «اليد العليا خير من اليد السفلى» ولأنه قد أُعطي نعمة الدنيا ونعمة الآخرة؛ وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ثلاثة على كُتبان المسك يوم القيامة: رجلٌ تعلَّم القرآن وأمَّ به قوماً يطلب به وجه الله وما عنده، ورجلٌ يأتي كل يوم وليلة بخميس صلواتٍ يطلب بها وجه الله وما عنده، ومملوكٌ لم يمنعه رقبُ الدنيا من طاعة ربه».

ومما حولهم أثمان الأشياء المبيعة، وهي الذهب والفضة، وكذلك اللؤلؤ والياقوت وأشباه ذلك. وجعلها قليل بعيدة التناول^(٢)؛ لأن في قلتها نفعاً، وفي كثرتها ضرراً. أما النصح في قلتها فلأن تكون عزيزة عند الناس محبوبة؛ لأنها لو كثرت حتى تكون كالنخالة لما بلغ أحدٌ بها غرضاً ولا قبلت منه ثمناً لشيء، ومن هاهنا أنها لو كثرت لكان في كثرتها ضرر؛ ولأنها لا تقنيات، وصح أن النفاة بسبب قلتها. فلو كانت تقنيات بنفسها، لكان في قلتها ضررٌ كبير^(٣)، ولما كان ما يُقتات ولا يُستغنى منه إذا قل وانقطع هلك الناس وتلفوا جعله الله كثيراً رخيصاً يمكن كل إنسان أن يطلبه^(٤) فمن له قدرة، ومن لم يكن له قدرة على طلبه سهله الله له.

(١) في (ع، ش): والنعمة الآجلة.

(٢) في (ج، د): بعيدة المتناول.

(٣) في (ع): ضررٌ كبير.

(٤) في (ب، ص، ع): يمكن كل إنسان طلبه.

ومما يوضح ما ذكرنا من جزيل النعم والكرم من الله والرحمة : أن كل ما كان لا حياة للناس إلا به أنه كثير ورخيص^(١)، من ذلك : الطَّعام والماء واللبن والصُّوف والوبر، وليس كذلك الذهب والفضة والدُّر وما كان من جنسه، والمسك والعنبر وما كان من جنسهما، والحرير والحز؛ فلما كانت هذه الأشياء يوجد من دونها ما يغني عنها، وكان عدمها لا يؤدي إلى هلاك الحيوان؛ كانت قليلة غالية، وكان في قلتها صلاحُ الناس. ألا ترى أن من كثرت هذه الأصناف عنده، -أو بعضها- ولم يُنفقها في سبيل الله أنها تدعوه إلى الأشر والبطر وظلم الناس والبغي في الأرض بغير الحق.

ولما كانت حاجة الناس إلى الماء أكثر من حاجتهم إلى الطعام جعل الله الماء كثيراً وأرخص من الطعام؛ ولأنهم يحتاجونه للتطهر به والغسل والشرب وسقي الأراضى والبهائم، فمن هاهنا جعله الله أكثر وأرخص، نعمة منه وتفضلاً.

فإن قيل : لم جعل الله الرزق يقل ويكثر ويتيسر -وحيثما يتيسر- وجعل أكثر الرزق في الضرب في الأرض والتكسب والطلب، والتجارة والصناعات، والمؤاجرة والحراث، وأصناف الطلب؛ ولم يجعله سهلاً يأكل الإنسان من فوقه ومن تحت رجله^(٢)، وكان يكون أتم للنعمة؟

(١) في (ب، ع) : كثير ورخيص.

(٢) في (ب) : ومن تحت رجله.

قلنا: لو كان ذلك كما تقول^(١) لأدى إلى وجوه من المضار.

منها أنه كان يؤدي إلى حب الدنيا؛ ولأنه من كان في (مثل)^(٢) هذه النعم لم يجب مفارقة الدنيا، واطمأن إليها ورضي بها، وقد ذم الله من رضي بالحياة الدنيا واطمأن إليها، فقال تعالى: ﴿لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَمَوْا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأْنَوْا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَاتِنَا غَافِلُونَ ۝ أُولَئِكَ مَأْوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [سورة ١٨: ١٨٧]، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «حب الدنيا رأس كل خطيئة».

ومنها أنهم لو كانوا يأكلون من فوقهم وتحتهم^(٣) لأدى ذلك إلى البطر^(٤) والأشر والبغي، ولتفرغوا للفساد؛ وقد قال الله تعالى: ﴿وَكَلَّوْا بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبِغُوا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ لَنُرْزِقَنَّكُمْ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ [سورة ١٢٧: ١٢٧].

ومنها أنه^(٥) لو كانت المعاش كذلك، وكان الإنسان يأكل من حيث توجه لأدى ذلك إلى البطنة والتخم، وكان أسرع لهلاك الناس^(٦).

وقد قال بعض أهل الطب: إن إدخال الطعام على الطعام هو الذي أهلك البرية، وقتل السباع في البرية.

(١) في (ب، ع): كما يقولون. وفي (ص، ل): لو كان ذلك كذلك كما تقولون. وفي (م): كما يقول.

(٢) ساقط في (أ).


(٣) في (ب، ص): ومن تحت أرجلهم.

(٤) في (ض): إلى كثرة البطر.

(٥) في (ب، ع): أنها.

(٦) في (ب): لهلاك الإنسان.

ومنها أنه لو كان الرزق موجوداً بغير سبب لم يكن له في قلوب الناس محبة كمحبتهم لما يكسبون. والقليل أيضاً من المال محبوب، وقد أنزل الله على بني إسرائيل المن والسلوى فلم يصبروا عليه، وسألوا موسى (عليه السلام) أن يدعو ربهم أن يدلهم به ما هو دونه، فقال تعالى - حاكياً قولهم: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ صَبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاجِدْ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْمِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَنَاتِهَا وَنَهَارِهَا وَنُومِهَا وَعَشِيِّهَا وَتَكُنَ لِآلِهِنَا آتَاتِيُونَ أَلَدَىٰ هَٰذَا أَلَدَىٰ هَٰذَا خَيْرٌ﴾ [الزمر: ٢٤].

ومنها أن اكتساب الرزق في الدنيا دليل على الآخرة، فكما أن الدنيا يحصل الرزق فيها بالاكتساب والطلب، كذلك الآخرة لا تحصل للمكلفين إلا بطلب واكتساب،  أن ذلك نعمة من الله وحكمة.

ومما خول الله الإنسان من الرزق البرد والحر واليابس والمطر من الخوف والحر والبرد والمطر.

ومما خول (الإنسان) ^(١): اللباس ليستر به سوائه، وليتجمل به ^(٢)، والجن ليقتني بها من البأس، وقد ذكر الله هذه النعم فقال: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَارِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَتَا نَا وَتَنَاهَا إِلَىٰ جَمْعٍ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ خَلْقٍ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَصْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَهَيِّجُكُمْ الْحَرُّ وَسَرَابِيلَ تَهَيِّجُكُمْ بِالْأَسْخِ كَذَٰلِكَ يُخَيِّمُ فَتَنَهُ عَلَيْكُمْ لَتُكْفِرَ عَنْكُمْ وَإِنَّمَا

(١) ساقط في (ص).

(٢) في (ص): ولتجمل به صورته. وفي (ل): ولتجمل به صورته.

عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ يَتَرَفَّعونَ هَمَّةً لِلَّهِ لَمَّا يَسْكُرُونَ ۝ وَاسْتَغْفِرُهُمْ
 الْكَافِرُونَ ﴿الْعن: ٨٠-١٨٢﴾ وقال عز من قائل: ﴿يَخْلُقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ
 بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ طِينٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ۝
 وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دَلَّةٌ وَمَتَاعٌ وَفِيهَا فَاسَكُونُ ۝ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ
 تُرْجَمُونَ وَحِينَ تُصْرَخُونَ ۝ وَتَحِيلُ أَعْيُنُكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْأَبْصَارِ
 الْأُولَى إِنَّ رِجْمَكُم لِرِجْمِمْ ۝ وَالْحَبْلُ وَالْأَفْئَالُ وَالْخَيْبَرُ لَعَزَّكَوْهَا وَبِئْسَ
 مَا لَا تَهْتَدُونَ ۝ وَعَلَى اللَّهِ فَتَدُ السَّيْلُ وَفِيهَا جَاهِدٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَذَا صُكُّكُمْ أَجْمَعِينَ ۝
 هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ۝ إِنَّمَا لَكُمْ فِيهِ
 الرِّزْقُ وَاللَّهُمَّ وَالنَّجْمُونَ وَالنَّجْمُونَ وَالْأَنْهَابُ وَمِنْ صُكُّكِ السَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ
 يَعْلَمُونَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي
 ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
 لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَجْتَمِعَ فِيهِ الْكَافِرُونَ وَتُسَخَّرَ مِنْهُ
 جَلِيدٌ تَلْبَسُوهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَلِّجٍ فِيهِ وَتَتَجَسَّعُونَ مِنْهُ فَبِئْسَ مَا تَكْتُمُونَ ۝ وَاللَّهُ فِي
 الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ يَقْبَلَ بِكُمْ وَأَهَارًا وَمَثَلًا لَكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ
 يَهْتَدُونَ ۝ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ وَإِنْ تَسْأَلُوا هَمَّةً لِلَّهِ
 لَا تَعْتَصِمُوا إِنَّ اللَّهَ لَخَفِيزٌ رَحِيمٌ ﴿الْعن: ٢-١٨﴾.

فأخبر الله بمجمل من جزيل نعمه ثم أخبر أنها لا يحصى لها عدد.
 وتبيين ذلك^(١): أن كل ما تقلب فيه المكلف^(٢)، وما أعطي من النعم
 التوام، والأيادي الجزيلة الجسام، لو أراد أن يعد تكرار نعمة واحدة

(١) في (هـ، د): وتبين ذلك. وفي (م): وتبين ذلك.

(٢) في (ب، ش): الإنسان.

مما أعطي، ما قدر على عدّها وهي النفس، وما أحسب أنه يقدر (أن) ^(١) يعدّ أنفاسه يوماً وليلاً، وإذا لم يقدر على ذلك، كيف يقدر على عدّ أنفاس عمره، وإذا لم يقدر على عدّ أنفاسه، وهي نعمة واحدة فكيف يعدّ النعم كلها، قال الله تعالى: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ﴾ (الرحم: ٥٢).

وَمَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَى الْمَكْلُفِ: الْكِتَابَ وَالرَّسُولَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَهْلِهِمْ يَعْلَمُونَ حَوَائِجَهُمْ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [ال عمران: ١٦٤]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَمْ يَرْسُلْنَاكَ بِالْبَيِّنَاتِ وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ مِنْ نَارٍ لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا وَلَئِنْ رَأَوْا كِسْفًا مِمَّنْ يَنْزِلُ لَيَقُولُنَّ سَحَابٌ مَسْمُومٌ﴾ [الحاقة: ١-٢٣].



مذاہب تحقیق کا مجموعہ

في الكلام في ما فطر الله عليه العبد

اعلم أن الله (قد^(١)) فطر الحيوان (كله)^(٢) على استجلاب المنافع العاجلة، والتفار عن المضار العاجلة، وفطر بعض الحيوان على الحاجة إلى الأكل والشرب والنوم والجماع، وجعل للحيوان آلة يبلغ بها الأشياء رحمة منه ونعمة؛ وجعل ذلك سبباً لحياته - وهي أفعال الحيوان - وليس لله فيها فعلٌ غير الإلهام، والاستطاعة التي أعطاه على فعل هذه الأشياء، والحاجة الداعية إلى فعل الأشياء إلا النوم

(١) ساقط في (ع، ل، م).

(۲) ساقط فی (ج، ل).

(٣) ساقط في (ج، ل).

فإن الحيوان^(١) مضطراً إليه، وليس له فيه إلا التعرض له، وهو عرض ضروري يغشيه الله الحيوان. ومما يبين لك أنه ضروري أن الإنسان قد يريد أن ينام ويتعرض لذلك في بعض الأوقات فلا يحصل له النوم، وقد أيضاً^(٢) يغشيه الله النوم ويريد أن لا ينام فلا يتم له ذلك في بعض الأوقات ويغلبه النوم، فصح أنه ضروري، قال الله تعالى: ﴿إِذْ يَغْشِيكُمْ النُّعْمَانُ أَتَمَنَّوْا مِنْهُ﴾ [الروم: ١١]، وقال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَافِعُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [الروم: ٢٣]، فلو كان اختياراً للعبد لم يكن آية من آيات الله.

واعلم أن فيه منافع للعبد، ونعماً^(٣) من الله سبحانه وتعالى.

منها: الاستراحة والسُّلُو^(٤).

ومنها: السُّكُون لبضم الطعام

ومنها: أنه يشغل كثير^(٥) من الناس عن المآثم^(٦) والفساد.

ومنها: أنه دليل على الموت، ومُشَبَّه به^(٧)، ومذكَّر بالموت^(٨)، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَاجِلِهَا تُفْسِكُ الْعَيْنُ فَتُحَسِّنُهَا الْمَوْتُ وَكَرَّمِلْ الْآخَرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَبِرُونَ﴾ [الزمر: ٤٢].

(١) في (ب، ع): فإن الإنسان.

(٢) في (ث): وقد أيضاً يغشيه الله النوم.

(٣) في (ض): ونعمة.

(٤) في (ض): والسُّلُو.

(٥) في (ش، م، س): يشغل كثيراً.

(٦) في (ل، هـ): من المآثم.

(٧) في (أ، ب، ث، ع): ومُشَبَّه للموت. وفي (ي): ومُشَبَّه له.

(٨) في (أ): ومذكَّر للموت. وفي (ص): ومذكَّر به.

ومما فطر الله عليه المكلف: استحسان الحسن واستقباح القبيح، وهو العقل الغريزي، وهو عطية من الله ونعمة من أعظم النعم والعطايا، ولولا هو ما عُرِفَ النعم ولا عُرِفَت النعم^(١)، وهو حجة الله على عباده.

وفطرهم على السمع والبصر، قال تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [النمل: ١٧٨]، فجعل الله لهم السمع يسمعون به الأصوات والمسموعات؛ وجعل لهم البصر ينظرون به الألوان والهيئات. وجعل لهم الأفئدة يعقلون بها المعلومات، فكان من الله الآلة، والإنسان مستعمل لها، وحجة الله هي الآلة والاستطاعة، قال تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَكَيْفَ كُنَّا قُلُوبًا يَتْلُونَ بَيْتًا﴾ [الحج: ١٧]، فدل على أن العقل غير القلب، كما قلنا فيقول: لك يدان تبطش بهما، ورجلان تمشي بهما، ومشيهم يمشي بهما. فصيح أن الضرب غير السيف، والبطش غير اليدين، والمشي غير الرجلين، فكذلك العقل غير القلب.

ومما أنعم الله به على العبد: اللسان المترجم للقلب، قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَلْقُ السَّيِّئَاتِ وَالْوَالِدَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الروم: ٢٢].

والكلام عندنا هو إلهام من الله، والدليل على ذلك أن الله عده من آياته، ولولا هو إلهام منه^(٢) لما عده من آياته، وأيضاً فإن الطفل ينطق

(١) في (ش، ع، ص): ولا عُرِفَت النعمة.

(٢) في (ش): ولولا أنه هو إلهام منه. وفي (س): ولولا أنه إلهام منه.

باسم أبيه وأمه قبل أن يثلقن مثله^(١)، وكذلك سائر الكلام^(٢)، أعني معرفة أسماء الأشياء. وقول أبي علي من المعتزلة مثل قولنا. وقال أبو هاشم: معرفة الأسماء اصطلاح اصطلاح عليه الناس.

ومما فطره الله عليه الشهوة، والنَّفَار، والكراهة، والفرح، والسرور، والغم، والخوف، والأمن، والجوع، والشَّبع، والجهل، والعلم الضروري، والذكر، والنسيان، وهذه كلها موجودة في الإنسان، فطره الله عليها. وكذلك استعجال الخير وأشباه ذلك؛ فهذه كلها نِعَمٌ من الله وإحسان.

ومما يدل على أنها كلها نِعَمٌ: أن **أَفْوَنَهَا وَأَضْعَفَهَا النسيان**، فإن الإنسان لو كان لا ينسى لكان **ذلك المؤذي** إلى تنقيص النعمة في كل وقت وحين؛ لأنه لو كان **يذكر كبرياءه ولا ينساها**، ويذكر الموت ولا يجهل وقت هجومه عليه في كل وقت لما طابت له نعمة، ولا فارقه هم ولا غم، وكان ذلك يشغله^(٣) عن كثير من الأعمال المباحة والمستحبة^(٤)، ولربما أيضاً دعاه ذلك إلى الحزن المؤذي إلى الموت أو العمى، فقد عَمِيَ يعقوب **(عليه السلام)** من شدة حزنه على ولده يوسف **(عليه السلام)** قال الله تعالى حاكياً قول يعقوب **(عليه السلام)**: «وَوَكَّلْنَاهُمْ وَقَالَ يَا أَسْنَىٰ هَلَىٰ يُوسُفَ وَأَيُّهُنَّ عِثَارٌ مِنَ الْغُرَنِ هُوَ حَكِيمٌ» (يوسف: ٨٤).

(١) في (ص): قبل أن يثلقن مثله.

(٢) في (ع): وكذلك الكلام.

(٣) في (ل، م): يشغله.

والدليل على أن الله فطر الناس على الجهل ؛ أن الإنسان يولد جاهلاً ، قال الله تعالى : ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [النور: ٧٨] ، وقال تعالى : ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [النور: ٥] ، وقال تعالى : ﴿وَعَلَى اللَّهِ تَصَدُّ السَّيْلِ وَمَتَاعًا خَيْرٌ﴾ [النور: ٩] ، أراد : وعلى الله تبين قصد السبيل . وقال تعالى : ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [التين: ٢٧] ، أراد : فطر الإنسان على استعجال الخير ؛ لأن العجل فعل المستعجل ، ولم يُرد أنه خلق الإنسان من فعله الذي هو العجل^(١) . وليس قولنا : إن الله تعالى فطره على شيء من فعله ، بمعنى أنه جبره^(٢) ، ولكن المراد به : ~~أن الله جعل له داعياً~~^(٣) إلى ذلك للنعمة والبلية .



فمنها : الحاجة الداعية إلى العمل الحسن ، كالجوع والشهوة وأمثال ذلك .

ومنها : إلهام من الله تعالى كاستحسان الحسن ، واستقباح القبيح ، وذلك هو أصل الدين الصحيح ، قال الله تعالى : ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَرِيمُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الروم: ٣٠] .

(٤) في (ث) : والمستحسنة .

(١) في (ل) : الذي هو العجلة .

(٢) في (ث) : أجبره .

(٣) في (ب ، ت) : جعل له دواعي .

فصل

في الكلام في أن ما أمر الله به العبد فهو له نعمة

اعلم أنه لا يُؤمر العبدُ بأمرٍ إلا وله فيه نعمة، عاجلة أو آجلة، أو عاجلة وآجلة.

فمن النعمة العاجلة الأمر بالمباح كقوله تعالى: ﴿حَكِّمُوا مِنْ عَيْنَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [البقرة: ٥٧]، وقوله تعالى: ﴿حَكِّمُوا وَاتَّقُوا﴾ [البقرة: ١٠٥]، وكقوله تعالى: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْتَ فَأَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، وكقوله: ﴿فَإِذَا أَقْبَلْتِ الصَّلَاةَ فَافْعِلُوا فِي الْأَرْضِ وَاتَّقُوا مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠٥]، وكقوله: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَفُوا﴾ [البقرة: ١٢٨]، فهذا الأمر ليس بموجب وإنما هو مبيح^(١) بالإجماع. ونفعه عاجل.

والأمر الذي فيه نعمة عاجلة وآجلة، وهو واجب، فهو أكثر الأمر بالعبادة، وهو معرفة الله تعالى حق معرفته، ومعرفة أصول الدين وفروعه، والطهارة والصلاة، وبر الوالدين، وصلة القرابة، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وموالة أولياء الله، ومعاداة أعداء الله، وأمثال ذلك، فإن الأمر بهذه الفرائض نعمة من الله، وللعبد في فعلها نعمة عاجلة ونعمة آجلة. أما النعمة الآجلة في التطهر فثواب الله^(٢)، وأما النعمة^(٣) العاجلة فالتطهر من النجاسات، والتنزه عن المنكرات.

وأما معرفة الله ومعرفة الأصول والفروع، فإن النعمة العاجلة

(١) في (ض): ليس واجبا، وإنما هو مباح.


(٢) في (ج): فثواب من الله.

(٣) زيادة في (ع، ل، ب).

الشرف والرفعة التي جعلهما الله تعالى للعالم، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَقَسَّعُوا فِي الْمَجَالِسِ فَاقْسِعُوا بِحَمْدِ اللَّهِ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ ادشُرُوا فَأَشِرُوا بِحَمْدِ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [المائدة: ١١]، وأما النعمة العاجلة في الطهارة فإنه لولا التطهر عن النجاسات والوضوء للصلوات لكان الإنسان أقبح شيء وأقذر.

ألا ترى أن من هجر الماء^(١) لسخافته وكسله وسقاطة نفسه أن ذلك يدل من نظره على دناءته وسخافته وكسله، وقد يتطهر ويتنزه كثير من الناس ليحسن التنزه وقبح النجاسة لا لرجاء ثواب.

وفي التطهر أيضاً وجوه من النفع العاجل:

منها أنه يفسح الصدر،  ويظهر سيما الصالحين، والنفع العاجل في الاغتسال من نجاسة أنه يشد الجسد، ويذهب بالكلال، ويزيل النجس، ^{وحيثما كانت النجاسة} وفيه نفع آخر وهو^(٢) لولا خوف مشقة الاغتسال وخوف مؤنته وكلفته^(٣) لكان بعض الناس لا يكاد يفتر من الجماع في أكثر وقته، وكان ذلك يضر به، ويضعف جسده.

والنفاة العاجلة في الصلاة: أنها علامة المسلم، وأنها تنهى عن الفحشاء والمنكر، أي تنهى صاحبها عن فعل المنكرات، وتجنبه من الفواحش^(٤)، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [المؤمن: ١١٠].

(١) في (ط): أن من يهجر الماء.

(٢) في (ص، ع): وهي.

(٣) في (أ): وكلفه.

(٤) في (ض): وتجنبه من الفواحش.

والزكاة نفعها الآجل للمُعطي، ونفعها العاجل للمستعطي.
والصَّوم نفعه آجلٌ، وربما كان فيه نفعٌ عاجلٌ، وهو أنه يُذلُّ
النفسَ ويُقوِّي صاحبها عليها.
والحجُّ نفعه آجلٌ، وربما كان فيه نفعٌ عاجلٌ لمن طلب الإجارة
والتجارة مع الحجِّ، مثل أن يحجَّ لغيره بالأجرة إذا كان قد حجَّ
عن نفسه، ومثل من يبيع ويشترى مع الحج إذا لم يكن البيعُ والشراء
أكثرَهما^(١).

وبرُّ الوالدين وصلة القرابة، فالنفع العاجل فيه ظاهرٌ للوالدين
والأقربين، وقد رُوِيَ عن رسول الله ﷺ أنه قال: «صلةُ الرَّحِمِ تَزِيدُ
فِي الْعُمُرِ».



والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر نفعه العاجل عامٌ لجميع الناس،
قال الله تعالى: ﴿وَقُولَا قُلْعُ اللَّهُ النَّاسَ بِتَعْلَمَهُمْ بِتَعْلَمِ الْهَيْئَةِ صَوَابِغٍ وَنِعَمٍ
وَصَلَوَاتٍ...﴾ الآية [المع: ١٠]، فمن تمام النعمة أن الله أمر بما يستحسنه
العقل، وينفع في العاجل، ثم وعد عليه الثواب الآجل، قال الله
تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ
دِينًا﴾ [المع: ١٢]، وقد رُوِيَ عن كميل بن زياد النخعي، قال: قال
أمير المؤمنين (عليه السلام): (يا سبحان الله ما أزهّد كثيراً من الناس في الخير،
عجبتُ لرجلٍ يأتيه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً،
فوالله لو كنّا لا نرجو جنة ولا ثواباً، ولا نخشى ناراً ولا عقاباً لكان

(١) في (ج، م): أكبرهما.

ينبغي لنا أن نطلب مكارم الأخلاق فإنها تدلّ على سبيل النجاة)،
فقام إليه رجل فقال: يا أمير المؤمنين، أسمعت هذا من
رسول الله ﷺ؟ قال: نعم وما هو خير منه: لما أتني بسبايا طي وقعت
جارية حمياً، حواء، لغساً، لعيّاً، غبطاً، شماء الأنف، معتدلة
القامة، درّماً الكعبين، خدجلة الساقين، لفا الفخذين، خميصية
الخصرين، مضمرة الكشحين، فلمّا رأيتها أعجبتُ بها، وقلتُ:
لاطلبنّ إلى رسول الله ﷺ أن يجعلها في فيثي، فلمّا تكلمتُ نسيتُ
جمالها لمّا سمعتُ من فصاحتها^(١)، فقالت: يا محمد إن رأيت أن
تخلي غني ولا تُشمت بي العرب فإني ابنة سُراة قومي^(٢)، كان أبي
يفك العاني، ويقوي الضعيف، ويفرق الضيف، ويشبع الجائع،
ويفرج عن المكروب، ويطعم الطالع، ويثني السلام، وما ردّ طالب
حاجة قط، أنا ابنة حاتم المعالي، فقال النبي ﷺ: «هذه صفات
المؤمن، لو كان أبوك إسلامياً لترحمنا عليه، خلّوا عنها، فإن أباهما
كان يُحبّ مكارم الأخلاق، والله سبحانه يُحبّ مكارم الأخلاق».
فقام أبو بردة فقال: يا رسول الله، الله يُحبّ مكارم الأخلاق؟ فقال:
«نعم، يا أبا بردة، لا يدخل أحدُ الجنة إلا بحسن الخلق». فصحّ أن الله
ما أمر إلا بمكارم الأخلاق^(٣).

(١) في (هـ، ي): إلى فصاحتها.

(٢) في (ب، ع): سرّة قومي. وفي (ص): سرّي قومي.

(٣) في (ل): فصح أن الله أمر بمكارم الأخلاق.

مفصل

في الكلام في أن الله نهى عن فعل ما يستقبحه العقل ويضر في الحال والمآل
فما نهى الله عنه الظلم. والظلم ما يستقبحه العقل ويضر الظالم
والمظلوم في الحال والمآل.

وبما يدل^(١) على أن الظلم قبيح: أنك تستبج أن يظلمك غيرك
ويضرك ذلك في الحال، فكما أنه قبيح من غيرك كذلك هو قبيح منك.
واعلم أن الظلم على وجهين: فظلم يظلم العبد فيه نفسه لا
غيرها. وظلم يظلم فيه نفسه وغيرها^(٢) من المخلوقين.

فأما الظلم الخاص من نفسه النعمة^(٣) فهو معصيته لربه، مثل كفر
المجسود، وكفر النعمة، وقلة الصبر على البلية، وترك العمل
بالطاعة، وما جرى مجرى ذلك، فهذا ظلم لقوله تعالى: ﴿لِنَّ الْقَرْكَ
ظَلَمَ عَظِيمٌ﴾ [س: ١٣: ٥]، ولم يظلم به إلا نفسه. وقال الله تعالى: ﴿وَمَا
ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَهْلَكًا بِظُلْمِهِمْ﴾ [الح: ١١٨].

والظلم الثاني الذي يظلم فيه نفسه وغيره من المخلوقين فهو ما
نقص به غيره من المخلوقين من عرضيه - كالغيبة - أو ماله - كالغصب -
أو دمه - كالقتل والجرح - أو حقه - كترك معاونة من أمر بمعاونته،

(١) في (س، ش): وبما بذلك.

(٢) في (ش): وغيره.

(٣) في (ض): فأما الظلم الخاص لنفسه. وفي نسخة أخرى: فأما الظلم لنفسه.

فهذا الظلم وأمثاله مما يضرُّ به مخلوقاً، فإنه فيه ظالمٌ لنفسه ولمن ضرَّه، فصَحَّ أن الله نهى عما يُستفبح ويضرُّ في الحال والمآل.

ومما نهى الله عنه: الزنا، ومما يدل على قبحه ومضرته في الحال أنك تكرهه وتستفبحه من حرمتك، ويضرك ذلك في الحال، فكذلك حرمة غيرك.

ومما نهى الله عنه: الخمر والميسر، ومما يدل على قبح الخمر وضره في الحال أن الإنسان يكون عاقلاً ثم يشرب الخمر فيسكر فيصير سكراناً لا عقل له، ولا يدري ما يفعل به، فهل شيء أضرُّ على الإنسان وأقبح من أن يُزيل عقله بعد أن أكمل الله له العقل؟! والميسر أيضاً يشغل عن الطاعات، ويدعو إلى الضغناء والعداوات، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الْفَاسِقُونَ أَنْ يُورِثُوا عَدَائَهُمُ الْبَتَّةَ فِي الْخَيْرِ وَالْأَمْرِ وَصُدِّعْتُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَهَمُّ مُمْتَحِنًا﴾ [البقرة: ٢٠١]، فبين الله تعالى الحكم والعلة، فصَحَّ أنه مستفبح ضارٌّ في الحال والمآل.

ومثل ذلك: ما نهى الله عنه من أكل الميتة والدم والخنزير، فثبت أن الله نهانا عن (فعل^(١)) الخبائث، وصَحَّ أن الله ما أمرنا إلا بما يستحسنه العقل، وما نهانا إلا عما يستفبحه العقل، وهذا^(٢) من تمام النعمة وكمال الرحمة، فالحمد لله الذي أسبغ علينا نعمه ظاهرة وباطنة.

(١) زيادة في (ض).

(٢) في (ع، ج، ل): نهنا.

وأيضاً فإنه يمكن أن يكون فيما نهانا عنه أشياء من المضار العاجلة لا نعلمها، ويؤيد ذلك^(١) قول رسول الله ﷺ: «لا يغتسل الجنبُ حتى يبول، وإلا تردّد فيه بقية النبي، فكان منه داءٌ لا دواء له». وفيما ذكرنا دليل على ما لم نذكر.

ومن تمام النعمة أن الله أمر عباده بما تستحسنه العقول، وينفع في الحال، ثم أثابهم وأعطاهم الأجر الكثير في الآخرة على فعله. ونهاهم عما يضرهم في الحال والمآل وتستقبحه العقول، وعاقبهم على فعله في الآخرة.

ومن كمال النعمة أنه ما كلف أحداً فوق طاقته بل أمر المكلفين بالإتيان ورغبتهم فيه، ونهاهم عن الإنفاق الذي يضرّ بهم^(٢)، فقال تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَهْمُوا لَمْ يَسْتَرْفُوا وَلَمْ يَقْنُوا وَكَانَ مِنْ عِنْدِكُمْ نَوَاجِدٌ﴾ [الزمر: ١٧]، وقال تعالى: ﴿لَا يَكَلِّفُ اللَّهُ هَبًا إِلَّا وُسْعًا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، وقال: ﴿يَهْدِي اللَّهُ بَكُمْ السَّبِيلَ وَلَا يَهْدِي بَكُمْ السَّبِيلَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، فالحمد لله على نعمه عدد نعمه.

(١) في (ع): يؤيد ذلك.

(٢) في (ع): الذي يضرهم.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

والكافر بنعمة الله فاسق، وهو من أهل النار، وإن الشكر^(١) ضد الكفر، قال الله تعالى: ﴿لَنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْجِي لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَلَنْ تَشْكُرُوا يَرْجِي لَكُمْ﴾ [الرعد: ٧]، وقال تعالى -حاكياً عن سليمان (عليه السلام): ﴿قَالَ هَذَا مِنْ فَتْلِ رَبِّي لِيَتْلُوَ الشَّكْرَ أَمْ أَكْفُرُ﴾ [سج: ٤٠]، وقال تعالى: ﴿أَفَالْبَاطِلُ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [سج: ٧٧]، وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ [الزمر: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ تَأْنَسُ رُبُّكُمْ لَيْسَ بِشُكْرِكُمْ لِأَنْ نُنَكِّمَ وَلَئِنْ شُكْرْتُمْ لَنْ عَذَابِي لِشَدِيدٍ﴾ [الزمر: ٧]، وقال تعالى: ﴿تَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُهَا وَأَكْفُرُهَا الْكَافِرُونَ﴾ [الزمر: ٨٣]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ لِيُكِلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَشِيرٍ مَا جَاءَهُ فَإِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِالْقَامِ﴾ [الزمر: ١٢٩]، وقال تعالى: ﴿ثُمَّ لِنُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ [الزمر: ٨].



مركز تحقيق وتوثيق العلوم الإسلامية

في الكلام في حقيقة الشكر

اعلم أن أول ما يجب من شكر النعم أن تعرف النعم، وتعرف النعمة، فإذا عرفت النعم والنعمة وجب عليك أن تعرف ما أمرك به وما نهاك عنه، وتعرف أولياءه فتواليهم، وتعرف أعداءه فتعاديهم، فإذا عرفت هذه الجملة، وعرفت صدق الوعد والوعيد، وجب عليك أن تعمل بما أمرك (به)^(٢) النعم، وتجنب ما نهاك عنه^(٣).

(١) في (ص، ش): ولأن الشكر.

(٢) ساقط في (أ، ل، م).

(٣) في (ص): ولتجنب ما نهاك عنه.

واعلم أن شكر المنعم على ثلاثة وجوه: اعتقاداً بالقلب، وقولاً باللسان، وعملً بالنفس والأركان.

فصل

في الكلام فيما يجب أن يعتقد بالقلب من الشكر

أما الشكر بالقلب فهو الاعتقاد والعلم؛ وهو أن تؤمن بالله، وتعرفه حق معرفته، وتنفي عنه كل صفة نقص في ذاته وفي أفعاله، وأن تؤمن بملائكته وكتبه ورسله ومن تخلفهم من الأوصياء، والأئمة الأتقياء، واليوم الآخر، والبعث والحساب، والجنة والنار، والتصديق بالوعد والوعيد، وخلود أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار، وأن الله عدلٌ في جميع أفعاله ~~وأنه لا يكلف فوق الطاقة~~، ولا يسلب مَكْلَفًا الاستطاعة ثم يعاقبه على ترك ما لا يطيق. وأن يعرف موجبات العلم وموجبات العمل، ويعلم علم الأصول وعلم الفروع.

واعلم أن موجبات العلم هي ما عرفنا الله ورسله، وحكم به العقل من معرفة الله، ومعرفة الأصول التي ذكرنا ومعرفة الفروع أيضاً، ومعرفة طاعة الله، ومعرفة معصية الله، ومعرفة ما كان من قصص الأولين، وما يكون في يوم الدين وأمثال ذلك. وموجبات العمل هو الأمر بفعل الطاعات، والنهي عن فعل المحرمات.

والأصول هي التي سميناها في كتابنا هذا وهي ثلاثة عشر باباً وهي: معرفة النظر والاستدلال، ومعرفة الصنع، ومعرفة الصانع،

يُهِ مَكْرٌ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْعِلُ إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴿١٣﴾ ، وقال تعالى : ﴿أَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْهُمْ وَكُفْرُهُمْ وَرُسُلِهِ لَا تَهْتَفِي بِهِنَّ أَعْدَاءُ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا مَوْثِقَاتُنَا وَطَقْنَا ظُرُوفَهُمْ وَكُنَّا بِأَلْفِ الْمَعِينِ﴾ [البقرة: ٢٨٥] ، وقال تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَتَخَّيَّرْتُمْ مِنْهُمْ أَسْتَفْتِيْكُمْ فِي شَيْءٍ وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِيْ وَغُرِرْتُكُمْ لَهُمْ وَعَلِمْتُمْ أَنِّي قَرِيبٌ مِّنْكُمْ لَآتِيَنَّكُمْ سَيِّئَاتُكُمْ...﴾ الآية [البقرة: ١٢٢] ، وقال تعالى : ﴿مِمَّا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ...﴾ [سورة النمل: ٢٤] ، وقال تعالى : ﴿وَكُنْتُمْ كَكَلِمَةٍ وَمِنْكُمْ مَنْ قِيلَ لَهُمْ أَفَتَصْلَحُونَ﴾ [البقرة: ١٢٠] ، وقال تعالى : ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي يَدْعُونَ لِيُخَلِّصَهُمْ مِنْهَا وَلَمْ يُخَلِّصْ لَهُمْ مِنْهَا شَيْئًا وَلَئِنْ خَرَجُوا مِنْهَا هَارِبِينَ لَنَأْتِيَهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ﴾ [البقرة: ٢٢] ، فصَحَّ ما قلنا من أن هذه الجملة لم يُختلف فيها ^(١) ، وليس يُقبل في هذه الأصول خبر الأحادي ولا فيما يتقضيها، مثل ما روى أهل التشبيه وأهل القدر والغلاة وغيرهم ^(٢) من "دس" في الإسلام ما ليس منه.

ومما يجب ^(٣) أن يُعتقد في القلب ؛ موالة أولياء الله ، ومعاداة أعداء الله ، وهو أن يعتقد حُبَّ أولياء الله وُبُغْضَ أعداء الله ، قال الله تعالى في صفة المؤمنين : ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [البقرة: ٢١٧] ، وقال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا صَدُوقَ وَعَدُوِّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمُ بِالْمَوَدَّةِ﴾ [البقرة: ١١٠] ، وقال تعالى : ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَكَوْكَرُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ

(١) في (ب، ص، ع) : عن دس.

(٢) في (ص، ع، د) : ومما يجب.

صَكَّبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ فَجَاءَتْ تَوَّجُّهُ مِنْ فَتَحِهَا الْأَهْزَاءُ
خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَزَوَّجَهُمَا عَنْهُ أَوْلِيَاءَكَ جَزَاءُ اللَّهِ إِلَّا إِنْ جَزَيْتَ اللَّهُ هُمْ
الْمُتَلَيُّونَ ﴿٢٢﴾ .

ومما يجب أن يُعتقد بالقلب: النِّبَةُ والإخلاص لله، والذكر لله،
والصَّدَق والاستقامة والخشوع لله في جميع العبادات^(١)، قال الله تعالى:
﴿فَأَعِزِّدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۝ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ [البقرة: ١٢٠]، وقال تعالى:
﴿قُلِ اللَّهُ أَعَزُّ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي﴾ [البقرة: ١١١]، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ
أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۝ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٨، ١٢٩]،
وقال تعالى: ﴿فَلَا تَهْوُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [البقرة: ١١٤]،
وقال رسول الله ﷺ: «الأعمال كلها لله، وإنما لكل امرئ ما نوى».

وقال الله تعالى في ذكره **الْمُشْتَبِعِ**: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي
صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [البقرة: ١٧٠]، وروى عن رسول الله ﷺ: أنه نظر رجلاً
يعبث بلحيته في صلاته فقال: «أما هذا لو خضع قلبه
لخشعت جوارحه». وقال الله تعالى في الصدق والاستقامة: ﴿وَرِجَالٌ
صَبَرُوا مَا حَافَظُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَبَيْنَهُمْ مَنْ قَسَىٰ قَتْلَهُ وَمِنْ يُنْظَرُ وَمَا بَدَّلُوا
تَبْدِيلًا ۝ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّائِقِينَ بِمَبْذَبِهِمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣]، وقال تعالى في
الاستقامة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ﴾ [الاحقاف: ١٣].

ومن واجبات القلب تعظيم أولياء الله، وشعائر الله، وحرَمَاتِ الله؛

(١) في (ص، هـ، د): في جميع العبادات.

قال الله تعالى: ﴿وَتَقَاوَنُوا عَلَى الْمِيزِ وَالتَّقْوَى﴾ [المائدة: ٢٤]، وقال: ﴿رُحَمَاءُ بَيِّنَاتٍ﴾ [الص: ٢٩]، وقال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [المحجرات: ١٠]، وقال: ﴿وَمَنْ يُكْثِرْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ جُنْدٍ عَلَيْهِ﴾ [الحج: ٣٠]، وقال: ﴿وَمَنْ يُكْثِرْ شَهَادَاتِ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [الحج: ٣٢].

وقال تعالى في الصبر: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ١٥٣]، وقال تعالى: ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالْعُسْرَاءِ وَبِمَتِّ النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وقال: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَائِمِينَ وَالْقَائِمَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَبْرَرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الأعراف: ٢٠]. وقد روي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال: (منزلة الصبر من الإيمان كمنزلة النور من الجسد، ولا إيمان لمن لا صبر له).

ومما يجب بالقلب: اليقين والتقوى، قال الله تعالى: ﴿هَذَا بِصَابِرٍ لِلنَّاسِ وَلَهُنَّ دَرَجَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ٢٠]، وقال: ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُتُوبَهُ مُوقِنَةٌ﴾ [الأنعام: ٢٢]، وقال تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢]، وقال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا﴾ [النساء: ١٣].

ويجب الذكر والتفكير في صنع الله بالقلب، قال الله: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَذْكُرُونَ فِي سُلُوكِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَتْ هَذَا بَاطِلًا لِيُحَاطَ بِهَا عَذَابُ النَّارِ﴾ [آل عمران: ١٩١].

ومن واجبات القلوب: التوبة، والتندم، والتواضع، والمحبة والرحمة لأولياء الله، والبغض والعداوة لأعداء الله، وإنكار المنكر.

فهذه الأصول والفروع يجب معرفتها بالقلب، ويجب نفى أضدادها عن القلب؛ فضد الإيمان الكفر، وهو جحد أو شرك أو شك، والجهل ضد العلم، والشك ضد اليقين، والرياء ضد الإخلاص، والشكر ضد الكفر، قال تعالى: ﴿فَمَنْ لِّلضَّالِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ يُرَآؤْنَ ۝ وَهُمْ يَقُولُونَ آمَنُوا ۚ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [النور: ١٥-١٧]. وروي عن أنس أنه قال: الحمد لله كما قال: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾، ولم يقل: (في صلاتهم ساهون) ذكره المؤيد بالله في الزيادات.

واعلم أن الرياء والمباهاة بطلان الأعمال، ويُفسدان الأفعال؛ وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: إذا كان يوم القيامة فأول ما يُدعى رجلٌ جمع القرآن فيقول: يا رب، فيقول: ماذا عملتَ فيما علمت؟ على رسولي؟ فيقول: بلى يا رب. فيقول: ماذا عملتَ فيما علمت؟ فيقول: يا رب كنت أقوم به الليل والنهار. فيقول الله تعالى: كذبت بل أردت أن يقال: فلان قارئ، فقد قيل ذلك، إذهب فليس لك اليوم عندنا شيء. ثم يُدعى بصاحب المال فيقول الله تعالى: عبدي ألم أنعم عليك؟ ألم أفضّل عليك؟ ألم أوسع عليك؟ فيقول: بلى يا رب، فيقول: ماذا عملتَ فيما آتيتك؟ فيقول: يا رب كنت أصل الرحم^(١)، وأنصّدق، وأفعل؛ فيقول الله تعالى: كذبت بل أردت أن يقال: فلان جواد، فقد قيل ذلك، إذهب فليس لك اليوم عندنا

(١) في (ض): أصل به الرحم.

شيءٌ. ويُدعى بالمقتول فيقول الله تعالى: عبيدي فيم قُتِلْت؟ فيقول: يا رب (قُتِلْت) ^(١) فيك وفي سبيلك. فيقول الله له: كذبت بل أردت أن يُقال: فلان جريءٌ فقد قُتل ذلك، إذهب فليس لك اليوم عندنا شيءٌ. ثم قال رسول الله ﷺ: أولئك الثلاثة أول خلق يُسَمَّرُ بهم في النار.

ومما يجب أن يُنفى من القلب: الكبر والحسد، قال الله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ قَدْ آتَاهَا آلُ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ ثُلُكًا عَظِيمًا﴾ [البقرة: ١٢٨]، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الحسد يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب»، وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِدِينٍ مُتَقَاتِلٍ أَتْلُوهُمْ إِن فِي مَثُورِهِمْ إِلَّا صَكْرًا مَا هُمْ بِبَالِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [المائدة: ١٠١]، وكان أول من تكبر وحسد إبليس لعنه الله ^(٢) قَبْلَ أَنْ يُعَذِّبَ اللَّهُ نَارًا ^(٣) ﴿مَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَكْثُرَ فِيهَا...﴾ الآية [الأنعام: ١١٢]. وروي عن عبد الله بن سلام أنه مرَّ في السُّوق وعلى رأسه حزمة حطبٍ فقيل له، فقال: إني أردت أن أخلع الكبر ^(٤)، وقال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يدخل الجنة عبد في قلبه مثقال ^(٥) حبة خردل من كِبَرٍ».

ومما يجب أن يُنفى من القلب: الظن الكاذب، وتكذيب الصادق، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِتْمٌ﴾ [المؤمنون: ١٢]، وقال: ﴿إِنَّ يَتِمُّونَ إِلَّا الظَّنُّ وَمَا تَهْوَى الْأَهْوَى وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ رَبِّهِمْ الْغَنَى﴾ [النجم: ٢٣].

(١) ساقط في (ث).

(٢) في (ب): آدمع الكبر.

(٣) زيادة في (ج، د)، وفي (س) مثل حبة خردل.

ومما يجب أن يُنفى من القلب: الغفلة عن ذكر الله، وذكر الوعد والوعيد، وذكر الموت، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِذَا ذُكِّرُوا لِلَّهِ وَجَلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَاهَتْهُمْ لِنِجَاسٍ وَعَلَىٰ ذٰلِكُمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [الأفول: ٢٠].

وفي ذكر الموت ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أذكروا هادمُ اللذات» يعني: الموت.

ومما يجب أن يُنفى من القلب: كراهة الحق وأهله، قال الله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [البقرة: ٢١٦].



مركز تحقيق كتب الإسلام

في الكلام في واجبات اللسان

من ذلك الإقرار بالله تعالى، وملائكته، وكتبه، ورسله، والنعمة، والبلية، والموت، والبعث، والحساب، والثواب، والعقاب، والخلود. ومما يجب باللسان: التوحيد والعدل.

ومما يجب باللسان: قراءة ما تيسر من القرآن، قال الله تعالى: ﴿فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُم مَّرْضَىٰ...﴾ [الأنعام: ١٠٠]. في الصلاة^(١).

(١) قوله: (في الصلاة) يعني: أنه يجب قراءة ما تيسر من القرآن في الصلاة، تحت.

ومما يجب باللسان: ردُّ السَّلام، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحَيَّةٍ فَحَيُّوا بِحَسَنٍ يَتَّبِعُ آدَبَ دِينِكُمْ﴾ [النساء: ٨٦]، ويجب باللسان الأذان على المنفرد والإقامة.

ومما يجب باللسان: تكبيرة الإحرام، وقراءة^(١) فاتحة الكتاب في ركعة وثلاث آيات معها، وما تيسر من التسييح، وقول المأموم: ربنا لك الحمد - في الصلاة - قال الله تعالى: ﴿لَهُنَّ حَتَّى تَقُومُوا وَجِبَّتَ لَهَا الْعِصْمَةُ وَسُدَّتْ عَنْهَا السُّبُحَاتُ﴾ [النساء: ٥٨]، وقال: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْقَدِيمِ﴾ [الزمر: ١٨٠]، وقال: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْقَدِيمِ﴾ [الزمر: ١٨٠].

ومما يجب باللسان: التشهد الأخير مُشتملاً على الصلاة على النبي وآله - صلوات الله عليهم جميعاً - والتعظيم والتعليل^(٢) وسؤال العلماء، ودراسة كتب الأصول وكتب الشرع.

ومما يجب باللسان: أداء الشهادة، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ﴾ [البقرة: ١٩٠]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ [النساء: ٨٠].

ومما يجب باللسان: الإصلاَح بين الناس، والأمر بالصدقة والمعروف، قال الله تعالى: ﴿لَا تَجْزِيكَ كَثِيرٌ مِنْ دَعْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ٦١].

(١) في (أ): وقراءته.

(٢) زيادة في (ج).

ومما يجب باللسان: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، قال الله تعالى: ﴿وَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ﴾ [سورة ١١٠: ١٠٩]. وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان».

ومما يجب باللسان: الدعاء إلى الله وإلى الحق على ما يستحق الإجابة، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ مَسَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [سورة ١٢٢: ١٢٢].

ومما يجب باللسان: الدفع بالحق هي أحسن، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا حَاطَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [سورة ١٢٢: ١٢٢].

ومما يجب باللسان: التحريم بما أنزل الله، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [سورة ١٧: ١٧].

ومما يجب باللسان: الحمد لله والثناء عليه، فإن الله تعالى افتتح كتابه بالحمد لله رب العالمين. قال: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ [سورة ١١١: ١١١].

ومما يجب باللسان: الإقرار بما يكون^(١) على العبد من الحقوق متى سأله صاحب الحق.

ومما يجب باللسان: تعليم الجاهل - إذا سأل ذلك^(٢) ولم يكن يدخل

(١) في (هـ، ي): بما يجب.

(٢) في (ص): إذا سأل عن ذلك.

على المعلم مشقة كبيرة^(١).

ومما يجب باللسان: مناظرة المخالفين؛ روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لَمَقَامُ أَحَدِكُمْ فِي الدُّنْيَا يَتَكَلَّمُ بِكَلِمَةٍ يَرُدُّ بِهَا بَاطِلًا أَوْ يُحْيِي بِهَا حَقًّا أَفْضَلُ مِنْ هِجْرَةٍ مَعِي».

فهذه واجبات اللسان؛ وما كان من جنسها مما ورد به الكتاب والسنة، وفيهما^(٢) بيان واجبات اللسان، وما يُستحب وما يُكره وما يُعزَّم.

ومما يحرم النطق به: القول بالجدان، والكفر، والشرك، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ [التوبة: ٦٨]، وقال تعالى: ﴿هَيِّجُوا إِلَى اللَّهِ أِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَبِيٌّ مُبَشِّرٌ﴾ [الدَّهْر: ٥٠]، وقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَبِيٌّ مُبَشِّرٌ﴾ [الدَّهْر: ٥١].

مركز تحقيق تكملة ترمذ علوم أسدي

ومما يحرم النطق به: الاستخفاف بحق الله وملائكته، ومثل النطق بالإثم والعداوة، ولعل الناطق بالإثم يكره أن يسمعه الناس، ويُسيره منهم^(٣) أو من بعضهم استحياء لهم ورهبة منهم، ولا يستحيي من ربه وملائكته، ولا يرهب ربه، فهل يكون إثم مثل هذا؟! وقد قال الله تعالى: ﴿يَسْتَعْظَمُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَعْظَمُونَ مِنَ اللَّهِ﴾ [الشورى: ٦٠]. وروي عن بعض الصالحين أنه رأى رجلاً يتكلم فيما لا يعنيه فقال: يا هذا إنما تملي على حافظيك كتاباً إلى ربك.

(١) في (ع): مشقة كثيرة.

(٢) في (ش): وفيها.

(٣) في (ع): يكره ويسوء، وينزه منهم، وفي (ش): ويرده منه.

ومما يحرم النطق به: الافتراء على الله، والكذب عليه؛ بما يدخل^(١) عليه النقص، في ذاته أو في أفعاله^(٢) مثل قول المجبرة: إن الله يرى يوم القيامة. وقولهم: له جوارح وأعضاء، وهو في مكان. وقولهم: إنه جبرهم^(٣) على أفعالهم، وكلف الكافر بالإيمان وهو لا يستطيعه ثم يُعذبه، فهذا^(٤) أكبر الكذب والفرية على الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. قال عز من قائل: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (المد: ٧)، وقال عز من قائل: ﴿أَظْلَرُكُمْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ كَانُوا إِفْثَامِينَ﴾ (المد: ١٠)، وقال تعالى: ﴿سَيُؤْتِي الدِّينَ أَشْرَكَ مَا لَوْ خَافَ اللَّهُ مَا أَشْرَكَ كُنَّا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَخُصِمُوا لَنَا بِإِنْ قَتَلْتُمْ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنتُمْ إِلَّا فَخْرُكُمْ﴾ (الاسم: ١٧٨). مركز تحقيق تكملة تراثنا

ومما يحرم النطق به: الكذب على رسول الله^(٥)، روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّداً فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ».

ومما يحرم النطق به^(٦): الاستخفاف بحق الإمام والعالم والمؤمن لما

(١) في (ص): بما يدخل.

(٢) في (أ): وفي أفعاله.

(٣) في (ث): إنه أجبرهم.

(٤) في (ع): وهذا.

(٥) في (ب): على رسل الله.

(٦) في (ش): ومما يحرم من النطق.

رسول الله ﷺ أنه قال: «الغيبة والنميمة يُفْطِرَانِ الصائم، وينقضان الوضوء». وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا يدخل الجنة قتات» والقتات النمام.

ومما يحرم النطق به: أذى المسلم، والقذف للمؤمنين والمؤمنات بغير بينة عادلة؛ قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا هَٰذَا جَعَلُوا لَهَا رِيقًا مُّيتًا﴾ [الأحراب: ٥٨].

ومما يحرم النطق به: الهزؤ، قال الله تعالى حاكياً عن قوم موسى حيث قالوا لموسى: ﴿أَصْبَحْنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُمُودٌ بَالِدٌ أَنِ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [الدخان: ١٦٧]، فسمى الهزؤ جهلاً، والجهل يجب الخروج منه.

ومما يحرم النطق به: الفناء، والتهور، والشعر بالأصوات الملهية، وذكر الحب والمحب^(١)؛ ولأنه من الله، ومما يقوي هوى النفس. فهذه الأشياء، وما كان من تحتها، يحرم النطق بها والخوض فيها.

فصل

في الكلام في واجبات السمع

ومما يجب أن يُسمع^(٢): كتاب الله قال الله: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠٤]. وقال رسول الله ﷺ: «إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا قرأ القرآن فأنصتوا».

ومما يجب استماعه: الأذان والإقامة.

(١) في (ط): والمحبوب.

(٢) في (ل، هـ، م): أن يُسمع.

ومما يجب أن يُسمع^(١) : كلام رسول الله ﷺ ، وكلام الأئمة الهادين ، وكلام معلّمي الخير. وقد ذمّ الله تعالى الذين لا يستمعون كتابه ، وما جاء به رسول الله ﷺ ، قال عزّ من قائل : ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِي آذَانِهِمْ وَقُرْءَانَهُمْ عَنْ أُولَئِكَ يُفَاتِنُونَ مِنْ مَكَانٍ يَبِيدٌ﴾ [ص: ١١١] ، وقال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا دُعُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعَنُتًا﴾ [م: ٧٣] ، وقال الله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا﴾ [س: ١١١] ، وقال الله تعالى : ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَلَمْ نَلْمَسْكُمْ﴾ [الأنعام: ٢٧] .

وتأويل قوله : ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا﴾ روي عن ابن عباس أن (راعينا) عند اليهود كلمة ذمّ ، وهي عند العرب بمعنى أنظرنا ، ويقول القائل منهم : أرعيني سمعك والمعنى اسمع مني. فكانت اليهود يأتون إلى النبي ﷺ فيقولون : راعنا ، وأرعنا سمعك. وغرضهم السب له بلسانهم ، فإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا : قد كنّا نسبُ محمداً سراً ، فقد صرنا نسيبه علناً. فأنزل الله هذه الآية ، وخاطب بها المؤمنون ، لئلا يتشبه بهم اليهود^(٢) إذا قالوا : راعنا .

ومما يجب استماعه على القاضي : قول المدّعي ، وقول المدّعى عليه ، وقول الشهود ، ويجب استماع حكم القاضي على الخصمين. فهذه الأشياء ، وما جانسها يجب استماعها.

(١) في (ل ، هـ ، م) : أن يُسمع.

(٢) كذا في الأصل ، والصواب أن يقال : لئلا يتشبهوا باليهود.

ومما يحرم استماعه : اللهو والغناء ، وصوت المزمار^(١) ، والطنبور ،
وجميع الملاحى ، واللغو قال الله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ
مُعْرِضُونَ﴾ [الاسراء: ٣٠] ، وقال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَوْنَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ
مَرُّوا صَبْرًا﴾ [مهر: ٥٥: ٧٢] .

فصل

في الكلام في واجبات البصر

ومما يجب بالبصر : النظر إلى عجيب صنع الله ، قال الله تعالى :
﴿أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أُرَادَانِ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِذَا لَا
تَعْقِلُ الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْقِلُ الْقُلُوبُ الْبَصِيرُ﴾ [الحج: ١٠] ، وقال تعالى :
﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۖ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۖ وَإِلَى
الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۖ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ [الشع: ١٧-٢٠] .

ومما يجب أن ينظره العبد : كتاب الله ، وكتب الأصول ، وكتب
الشرع ، وما كان يؤدي إلى العلم والعمل ، ويدل على الخير ،
ويجنب الشر .

ومما يحرم لبصره^(٢) : النظر إلى العورات من الرجال والنساء ، وحد
العورة من الرجل من السرة إلى تحت الركبة ، وهو مفصل الفخذ من
الساق ، لقول رسول الله ﷺ : «كل شيء أسفل من سُرته إلى ركبته
عورة» ، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : «الفخذ من العورة» .

(١) في (ض) : وصوت المزمار .

(٢) زيادة في (أ) .

وقوله: ﴿إِلَّا لِعَوْلَتِهِنَّ﴾ فاستثنى بعولتهن؛ لأنه لولا الاستثناء هذا لكان من جملة من يحرم عليه نظر زيتتهن، ومن حال الاستثناء أنه لولا هو لدخل المستثنى في جملة من لم يُستثنَ.

وقوله: ﴿أَوْ سَاءَ لِهِنَّ﴾ دليل على ما قلنا: أنه لولا استثنى نسائهن لحرم عليهن أن يُبدن زيتتهن عليهن.

وقوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ يُريد من الإماء، دون العبيد الذَّكران، فإنه يحرم عليهن أن يبدن زيتتهن عليهم. وإنما استثنى الله النساء والإماء لأنه لولا هذا الاستثناء لحرم عليهن أن يبدن لهن زيتتهن. ونسائهن: هن المسلمات، دون المشركات، وعلى هذا لا يجوز أن يُبدن زيتتهن للمشركات والذَّميَّات.

وقوله: ﴿أَوْ الْغَائِبَاتُ غَيْرَ عَلَى الْإِثْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ والتابعون: هم ذوو الرضاعة: الابن من الرضاعة، والأخ من الرضاعة، وابن الإبن، وابن الأخ، وابن الأخت من الرضاعة، وأشياء ذلك؛ ولأن الرضاع يتبع النسب في التحريم، لما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال لعليّ أمير المؤمنين (عليه السلام): «أما علمت أنه يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب».

وقوله: ﴿غَيْرَ أُولَى الْإِثْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ والإِثْبَةُ هي الحاجة، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يُلْقِ بِبَيْتِكَ يَأْمُرُنِي ۚ قَالَ هِيَ خَصَائِ أَوْصِكَ عَتَقًا وَأَهْلًا بِهَا عَلَيَّ غَنِيٌّ وَلِي فِيهَا مَا رَبُّ الْآخَرَى﴾ (طه: ١٨، ١٧)، يريد حاجات آخري^(١)،

(١) في (ص): آخر.

والإربة هاهنا هي النظر^(١) للشهوة، فاستثنى الله من ينظر للشهوة من ذوي الرضاع^(٢)، ولم يستثن ذلك من ذوي النسب؛ لأن الرّحم يلزم ما لا يلزم الرضاع، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلو بامرأة ليست له بمحرم، فإن ثالثهما الشيطان» إلا مع امرأة يحرم عليه نكاحها من نسبه أو صهر.

وقوله: «أَوِ الطَّلَلِ الَّذِينَ لَمْ يَهْجُرُوا عَلَى عَوَازِ النِّسَاءِ» وهم الذين لم يدروا ما يطلب الرجال من النساء لصفرهم، وهو يكون من ست سنين^(٣) أو سبع، أو قريباً من ذلك، والله أعلم.

واعلم أن هذا التّهي شامل للنّظر والمنظور من الرجال والنساء. ولا يحرم النظر إلى الصبيّة الصغيرة على هذا القياس إلا أن يكون يؤدي إلى الشهوة. وكذلك النظر إلى ما ظهر من الأمة المملوكة للغير لما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا تجالسوا أولاد الأغنياء فإن لهم شهوة كشهوة النساء» فمن هاهنا يحرم النظر إلى أمة الغير إذا كان النظر إليها يؤدي إلى الشهوة. فإذا لم يكن يؤدي إلى الشهوة كالزنجية وشبهها فلا يحرم النظر إلى ما ظهر منها.

قال القاسم (رحمته): (يجوز أن تُصلي الأمة بغير خمار) فصّح أنها كالرجل في العورة، إلا ما ذكرنا مما يدعو إلى الشهوة.

(١) في (ب، ع): هي النظرة.

(٢) في (ع): من ذي الرضاعة.

(٣) في (ش): وهو يكون ابن ست سنين. وفي (ع): وهو يكون إلى ست سنين.

ومما يجب بالنفس^(١) : طلب العلم ؛ قال الله تعالى : ﴿لَوْلَا هَرَمٌ كُلُّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَلَقَّوْا فِي الثَّمَنِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ﴾ [سورة: ١٢٢] ، وروى عنه عليه السلام ^(٢) أنه قال : «طلب العلم فريضة على كل مسلم». وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : «العلماء ورثة الأنبياء ، وإن الأنبياء لم يخلفوا ديناراً ولا درهماً ، وإنما ورثوا العلم ، فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر». وروى عن المسيح عليه السلام أنه قال : (من عِلِمَ وعمل بما علم^(٣) دُعي عظيماً في ملكوت السماوات). وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : «فضل العلم خير من فضل العبادة وخير دينكم الورع».

ومما يجب على النفس : الورع  فابن روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : «الورع سيد الأعمال».

ومما يجب على النفس أيضاً : دفع الضرر منه والظلم عن النفس والوالدين والأقربين والصاحب بالجنب والجار.

ومما يحرم فعله على النفس : الظلم ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، والزنا ، وشرب الخمر ، وجميع ما يُسكر ويُفتر لما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : «ما أسكر كثيره فقليله حرام» ، ولما روي عنه عليه السلام : «أنه نهى عن كل مُسكر ومُفتي».

(١) في (أ) : ومما يجب على النفس.

(٢) في (ع ، ل ، م) : وروى عنه أيضاً.

(٣) في (ث) : من علم وعمل فيما علم. وفي (ع) : من عمل بما علم.

ومما يحرم على النفس فعله : الربا ، قال الله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتُؤْكِرُونَ اللَّهَ وَتَذَرُونَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ فَلَن تَقْلُوا فَأَذُوا بِعَرَبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُهْمَ فَهَكُمْ رُؤُوسُ أُنْوَالِكُمْ لَا تَقْلُونَ وَلَا تَقْلُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٨، ٢٧٩].

ومما يحرم على النفس : الوقوف على الجهل ، قال الله تعالى : ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۚ إِنَّ شَرَّ الشَّوَابِ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَقَوْلُوا وَهُمْ مُقِرُّونَ﴾ [الأنعام: ٢٦-٢٧].

ومما يحرم على النفس : اتباع الهوى ، فيما لا يجوز ، قال الله تعالى : ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَهَسَّ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ۖ فَبِإِنَّ النِّفْسَ هِيَ النَّارَى﴾ [الذاريات: ١٠٠، ١٠١].

ومما يحرم على النفس ترك الواجبات ، والعمل بالمحرمات .
ومما يحرم على النفس : ترك الصبر ، وترك الحلم .

ويجب كظم الغيظ ، قال الله تعالى : ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٤].

ومما يحرم على النفس : الرضا بالظلم ، والسكوت لأهل المنكر ، قال الله تعالى : ﴿كَانُوا لَا يَتَّخِذُونَ مِنْ مُنْكَرٍ قَوْلِهِمْ لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [النساء: ٧٩] ، (وأمثال ذلك) (١).

(١) في (ش ، ع ، ل) : دفع الضرر .

(١) ساقط في (س ، م) .

فصل

في الكلام في حقيقة الشكر

اعلم أنه لما ثبت أن كل نعمة على العبد فهي من الله لقوله تعالى : ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ [الاعراف: ١٥٣] ، وقوله : ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُسْئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٧٩] ، وجب أن يشكره عبده على كل نعمة أنعمها عليه ، لقوله تعالى : ﴿إِنَّ الشُّعْرَ وَالْأَصْمَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْفُورًا﴾ [الأنعام: ١٣٩] ، وقال : ﴿ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ [المكافآت: ٨] .

واعلم أن العبد لا يقدر أن يبلغ غاية شكر الله كما لا يحصي عدّ نعم الله ، ولا يتم ذلك للبشر كائنات من كان ، لقول الله تعالى : ﴿وَلَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِالْهِمَارِ مِمَّا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [الحجرات: ١٠] ، وقد حكى الله عن الأنبياء (عليهم السلام) التوبة والاستغفار ، فقال تعالى (١) - حاكياً عن آدم (عليه السلام) وحواء : ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِنَّ لَنَا لَلْإِثْمَ لَنَا وَتَزَكَّيْنَا وَلَكُنَّا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٣٧] ، وقال تعالى - حاكياً عن نوح (عليه السلام) : ﴿رَبِّ اجْعَلْ لِي ذُرِّيَّتًا طَيِّبَةً وَغَيْرَ لِي﴾ [مريم: ٦] ، وقال تعالى - حاكياً عن إبراهيم (عليه السلام) : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ دُعَاءِ﴾ [البقرة: ١٢٨] ، وقال تعالى - حاكياً عن موسى (عليه السلام) : ﴿قَالَ رَبِّ

(١) زيادة في (ش، م، ص).

(٢) في (أ) : قال تعالى.

إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» [النصر: ١٩]، وقال تعالى -حاكياً عن داود (عليه السلام): «فَاسْتَغْفِرْهُ وَخَرَّ رَاكِعاً وَأَنَابَ» [مر: ١٧]، وقال تعالى -حاكياً عن سليمان (عليه السلام): «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مَلَكاً لَا يُنْفِى لِأَخِيذٍ مِنْ بَيْنِي إِذْكَ أَتَى الْوَكَاةَ» [مر: ١٢٠]، وقال تعالى لنبيينا (عليهما السلام): «إِذَا هَاجَا فَكَا مِيْنَا ۚ يَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَبِمَنْ رِضْتَهُ عَلَيكَ وَتَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا» [هـج: ١٢٠]، وليس خطايا الأنبياء جميعاً -صلوات الله عليهم أجمعين- بتعمد منهم لمعصية الله سبحانه، ولكنهم يغفلون ويسهون، ويفترون وينسون، إلا في تبليغ الرسالة فإنهم معصومون عن النسيان والغفلة، وأشياء ذلك

وأما فيما يخصهم^(١) في أنفسهم فليسوا بمعصومين بل يسهون، وينسون ويغفلون، بل إنهم معصومون من الكبائر، وليسوا بمعصومين من الصغائر.

والدليل على أن النبي لا ينسى ما أرسل به قول الله تعالى: «سَقَرِيكَ فَلَا تَنْسَى ۚ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ» [نمل: ١٧٩]، ومعنى «مَا شَاءَ اللَّهُ»^(٢) يريد وقت النوم والموت، وعلى ذلك فطرهم الله. وغيرهم من الناس، قال الله تعالى: «وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَلِيلًا» [هـج: ٢٨].

فأما الملائكة صلوات الله عليهم فإنهم لا يفترئون عن عبادة الله ولا ينسون، وقد حكى الله ذلك عنهم، فقال تعالى: «يَسْجُدُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ» [الأنبياء: ٢٠]، وقال تعالى: «تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَنْصَرِفْنَ مِنْ قُوَّتِهِمْ

(١) في (ع، س، ي): وأما ما يخصهم.

(٢) في (ث): ومعنى «إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ». وفي (ض): معنى «مَا شَاءَ اللَّهُ».

وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴿الفرقان: ٢٠﴾ ، ولم يذكر عنهم أنهم يستغفرون لأنفسهم ، وذلك أن الله تعالى ^(١) قد خلقهم شيداداً أهل قوة ، قال الله تعالى : ﴿عَلَّمَ اللَّهُ الْقَوَى قَوْمَهُ فَاسْتَوَى﴾ [المهم: ١٦٠] ، وقال : ﴿عَلَّمَا مَلَائِكَةً هَلَاكُ شِدَادٍ لَا يَتَّخِذُونَ اللَّهَ مَأْمَرَهُمْ وَيَقُولُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [المهم: ١٦٠] ، فوصفهم بالقوة والشدة ، وعصمتهم عن الغذاء والنكاح ، وخوف الخلق ، فأمكنهم ما هم عليه من طاعة الله تعالى .

واعلم أنه لا يكون العبد شاكراً لربه حتى يكون مستصغراً لحسناته ، مستعظماً لسيئاته ، وذلك لكثرة نعم الله عليه ، وعلمه بسره وجهره وقدرته عليه . وقد روي أن أعرابياً سأل رسول الله ﷺ عن صفة المحييين للرحمن ، فأمر عليه السلام أن يخبره ، فقال له علي ^(عليه السلام) : (يا بادي خذ مني حقيقة المحييين) عبد استصغر بذله في الله ، واستعظم ذنبه ، وظن أنه ليس في السماوات ولا في الأرض مأخوذاً غيره ^(٢) قال : فصعق الأعرابي ، فلما أفاق قال : أخبرنا يا ابن أبي طالب : هل يكون في حالة أحد أعلا من هذا العبد؟ قال : نعم ؛ سبعين درجة .

ومما يدل على صحة ما قلنا ^(٣) : أنك لو عظمت أجنبياً ^(٤) لا نعمة له عليك ؛ أنه يستكثر منك النعمة ويستعظمها ، ويكون ذلك منك إليه

(١) في (ش ، ي) : وذلك لأن الله تعالى .

(٢) في (ي) : مأخوذاً غيره .

(٣) في (ش) : ما قلناه .

(٤) في (ص ، م ، د) : لو أطعمت أجنبياً .

عظيماً، وأنتك إذا عظمت^(١) والديك، أو عظم العبد سيده أن ذلك يصغر عند الوالدين ويقل من حقهما، وذلك لكثرة نعمتهما عليك، وإحسانهما إليك، وكذلك السيد يستصغر تعظيم عبده له، فإذا كان هذا معقولاً في الآدميين وجب على العبد أن يستصغر شكره لرب العالمين المنعم المتفضل ويستعظم ذنبه، ويخاف ربه، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ عَذَابِهِمْ مُشْفِقُونَ ۝ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ خَوْفٌ مَأْمُونٌ﴾ [المعارج: ٢٨، ٢٧].

ومما يكبر المعصية ويعظمها أن العاصي لا يعصي إلا وهو في نعم الله^(٢)، ألا ترى أنه لو مدَّ زيد يده إلى عمرو ليُعطيه عطية جزيلة يحتاج إليها ولا يستغني عنها، فعمرو يده ليلطم زيدا ألا ترى أن ذنبه كان عظيماً، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يقول الله تعالى: يا ابن آدم ما تنصني المحب إليك بالنعم، وتتمقت إلي بالمعاصي، وخيري إليك ينزل، وشرك إلي صاعد، ولا يزال ملكك كريماً يأتيني عنك في كل يوم بعمل قبيح، يا ابن آدم لو سمعت وصفك من غيرك وأنت لا تدري من الموصوف لسارعت إلى مقتله». وروي عن بعض الصالحين أنه سئل عن الشكر فقال: ألا تستعين بنعمة من نعم الله على معصية من معاصي الله.

(١) في (س، ص): لو عظمت.

(٢) في (ع): نعيم الله.

فصل

في الكلام في الهجرة

واعلم أن من شكر المنعم الهجرة من أعدائه إلى أوليائه. فإن كان في الزمان إمام حق فالهجرة إليه، وإن لم يكن في الزمان -الذي يكون فيه المؤمن- إمام حق وجب عليه أن يهاجر من الظلمة والفسقة إلى حيث غلب في ظنه^(١) أنه ينجو فيه مما فر منه -إن أمكنه ذلك- وإن لم يمكنه فلا إثم عليه، قال الله تعالى: ﴿لِئَلَّا الَّذِينَ تَوَلَّيْتُمُ التَّلَاقُ ظَالِمِينَ أَهْلِيهِمْ قَالُوا بِهِمْ كُفُّوا قَالُوا كُنَّا مُسْتَضِيعِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَهَاجِرُوا بِهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝ إِلَّا الْمُتَنَصِّطِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَمُوتُونَ سَبِيلًا ۝ فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا ۝ وَمَنْ يَهْجُرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مَرَاغِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [البقرة: ١٩٧-١٩٩]، وقال الله تعالى: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَبْقِي عَمَلًا غَائِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ لَهَى يَتَشَكِّمُ مِنْ بَعْضِ الَّذِينَ هَاجَرُوا وَكَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأُولَئِكَ فِي سَبِيلِي وَقَالُوا وَكَلُوا لَا تَكُونُوا عَنْهُمْ سَوَاءً وَلَا تَكَلِّمُهُمْ جَنَاتٍ مُغْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ تَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَ حُسْنِ الْقَوَاسِمِ﴾ [الأنعام: ١١٠]، وقال الله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنْ رَكَلًا لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَقْدٍ مَا هُجُوا ثُمَّ جَاءَهُمْ وَمَسَّوْا لَنْ رَكَلًا مِنْ بَقْدٍ مَا هُجُوا﴾ [النمل: ١١٠].

واعلم أن الهجرة هي سنة الأنبياء صلوات الله عليهم، وقد

(١) في (ص): يغلب على ظنه.

حكى الله ذلك عنهم فقال - حاكياً عن إبراهيم (عليه السلام) : «وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَّئِدِينَ» [الصافات: ١٩٩] ، وقال تعالى : «فَأَمَّا لَوْلَا وَتَقَالَ إِنِّي مُتَجِدِّ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» [السكرت: ٢٦] ، وقال تعالى - حاكياً عن موسى (عليه السلام) : «قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَتَيْتُ عَلَىٰ قَلْبٍ أَكْثَرُ أَكْثَرًا لِلْمُجْرِمِينَ» [همز: ١٧] ، وقال لبيته (عليه السلام) : «قَوْلُ عَنْهُمْ فَمَا أَتَتْ بِمَلُومٍ» [الانبات: ٥٤] ، وقد روي عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنه قال : «خمس لا يُعذر بجهلهن أحدٌ : معرفة الله سبحانه لا يُشبهه بشيء»^(١) - ومن شبه الله بشيء أو زعم أن الله يُشبه شيئاً فهو من المشركين - والحبُّ في الله، والبغض في الله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، واجتناب الظلمة». وكذلك فعل الأئمة الهاديون (عليهم السلام) : هاجر أمير المؤمنين (عليه السلام) من المدينة إلى الكوفة. وهاجر القائم (عليه السلام) إلى جبال الرّس. وهاجر الهادي إلى الحق (عليه السلام) إلى الغيل من صعدة، وغيرهم من الأئمة (عليهم السلام).

فصل

في الكلام في التجارة

واعلم أنه يجب على المؤمن أن ينظر فيما يصلح دينه ودنياه ويزيد في علمه وبقينه^(٢) فما حقّ عنده أو غلب على ظنه^(٣) أنه أسلم لدينه فعل ما يمكنه فعله في الحال، ويُقدّم^(٤) لما يصلحه في المال،

(١) في (ش) : لا يُشبه بشيء.

(٢) في (أ، م) : عمله وبقينه.

(٣) في (ص) : أو غلب في ظنه.

(٤) في (ج) : أو يقدّم. وفي (س) : وتقدّم. وفي (ط) : ويُقدّم.

كما أن التاجر ينظر فيما يبيع ويشترى فما علم أنه يربح فيه - أو غلب في ظنه - شراه وكسبه ، وما كان يعلم - أو يغلب على ظنه - أنه يخسر فيه لم يشتره ، ويتجنبه ؛ وكذلك^(١) يجب على المؤمن أن ينظر في دينه ، فما كان يزيد في حسناته فعله وتقدم إليه^(٢) ، وما كان ينقص حسناته^(٣) ويزيد سيئاته تجنبه ؛ ولأن الدين تجارة قال الله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُجَنَّبُ مِنْهَا آلُكُمْ وَأَمْوَالُهُمْ وَلَهُمُ الْآخِرَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ فَلَكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٦٠] ، وقال تعالى : ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [البقرة: ٢٠١] .

وقد دلنا الله تعالى على التجارة^(٤) ونحن لنا الربح ؛ وأخبرنا بما يزيد في العمل ويوجب الربح . وأخبرنا بما يفسد عملنا ويبطل فعلنا . وأخبرنا باجتهاد الصالحين قبلنا في التجارة الربحية^(٥) . وأخبرنا بمن فسد عليه عمله فقال تعالى : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْقَالٍ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُغْنِيهِ إِلَّا أَثْقَالٌ﴾ [الاسم: ١٦٠] ، وقال تعالى : ﴿إِنْ قَرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَبَاعُوا بِهِ لَكُمْ﴾ [الاسم: ١٦٧] ، وقال : ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَبَاعُوا بِهِ ثَمَنًا مِّثْلًا حَسَنًا لَّكُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٤٥] ، وقال تعالى : ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَمِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُتَعَلِّقِينَ بِهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَمِقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ [الاسم: ٧] ، وقال تعالى : ﴿هَتَأَلِ الَّذِينَ يَفْقَهُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَكُلِّ حَبَّةٍ أُنْفِقَتْ سِتْعَ مَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنَّةٍ مَّاءَ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُعْطِيهِمْ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦١] ،

(١) في (ش) : كذلك.

(٢) في (ط ، ي) : وتقدم له . وفي (ت) : ويقدم له .

(٣) في (ع) : من حسناته . وفي (م) : في حسناته .

(٤) في (ل) : الرابحة .

فَأَعْطَى اللَّهُ عِبَادَهُ الثَّوَابَ الْجَزِيلَ ، وَاسْتَفْرَضَهُمْ بِمَا أَعْطَاهُمْ الْقَلِيلَ ثُمَّ ذَخَرَهُ لَهُمْ إِلَى وَقْتِ حَاجَتِهِمْ إِلَيْهِ ، وَكَثَّرَهُ لَهُمْ وَزَادَ عَلَيْهِ .

ثُمَّ أَخْبَرَنَا بِمَا يُبْطَلُ الصَّدَقَاتُ فَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمُ بِالْمَنِّ وَالْأَكْثَرُ كَالَّذِي يُعْطَى مَالَهُ مِنَّا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [البقرة: ٢٦٤] ،
وَقَالَ تَعَالَى : ﴿أَيُّدُكُمْ أَعْدَتْكُمْ أَنْ تُكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ جَبَلٍ وَأَنْهَابٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِهْضَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ٢٦٦] . فَمَثَلُ
اللَّهِ تَعَالَى مَنْ يَكُونُ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ يَسْتَحِقُّ بِهِ الْجَنَّةَ ، فَيُبْطَلُهُ ، بِمَنْ
يَكُونُ لَهُ فِي الدُّنْيَا جَنَّةٌ مِّنْ غَيْلٍ عَلَيْهِ مَا وَصَفَ ، فَتُصِيبُهَا رِيحٌ فِيهَا نَارٌ
فَتَحْرِقُهَا فَاحْتَرَقَتْ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ﴾ يُرِيدُ أَنَّهُ يَكُونُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ كَمَنْ أَصَابَهُ الْكِبَرُ فِي الدُّنْيَا لِأَنَّهُ أَنْ يَسْتَعِيزَ جَنَّةً أُخْرَى .
وَقَوْلُهُ : ﴿وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ﴾ يَقُولُهُ لِيُحْتَاجَ إِلَيْهَا كَمَا يَحْتَاجُ الشَّيْخُ الْكَبِيرُ
الَّذِي لَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ إِلَى مَنْ يَقُومُ ^(١) بِهِ وَبِذَرِيَّتِهِ .

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفُتُوا أَمْوَالَكُمْ فَوْقَ مَوْتِ النَّفْسِ
وَلَا تَهْزُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَكِبَرٍ بِتَعْبِكُمْ لِيَسْطِ أَنْ تَحْطَ أَهْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ
لَا تَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ٢٠٠] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَتَعَطَّى اللَّهُ وَكَرِهُوا
رِضْوَانَهُ فَلَحَظَ أَهْمَالُهُمْ﴾ [ممد: ٢٨] ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿فَلَنْ هَلْ نَجْعَلَكَ بِالْأَخْسَرِينَ
أَهْمَالًا ۝ الَّذِينَ مَضَى سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ
صُنْعًا﴾ [النجم: ١٠، ١١، ١٢] . ثُمَّ أَخْبَرَنَا بِصِفَةِ الصَّالِحِينَ فَقَالَ تَعَالَى : ﴿الْعَامِلُونَ
الْعَامِلُونَ الْعَامِلُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ

(١) فِي (ج . م) : إِلَى مَا يَقُومُ .

عَنِ الشُّكْرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُشُودِ اللَّهِ وَتَشْرِ الثَّوَمِينَتِ ﴿١١٢﴾، وقال تعالى :
﴿أَمِنْ حَوَاقِثِ آثَاءِ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَعْرِى
الَّذِينَ يَخْلَعُونَ وَالَّذِينَ لَا يَخْلَعُونَ إِنَّمَا يَخْشَعُ أَرْؤُسُ الْأَكْبَابِ﴾ [الزمر: ١٩].

وقد مثل رسول الله ﷺ الصلاة بالتجارة ؛ فكذلك ^(١) سائر أعمال
البر ؛ فإنه روي عنه ﷺ أنه قال لأمر المؤمنين (عليه السلام) : «يا عليُّ مثلُ
الذي لا يُتِمُّ صلاته كَحَبْلِي حَبَلٌ، فلما دنى نفاسها أسقطت، فلا
هي ذات حملٍ، ولا ذات ولدٍ، ومثل المصلي مثل التاجر لا يخلصُ
ربحُه حتى يأخذ رأس ماله ؛ كذلك المصلي لا تقبل له نافلة حتى
يؤدي الفريضة» فصح أن الدين تجارة.

ومما يدل على وجوب تدبير العاقبة فيما يستقبل فعله العبد : ما
روي عن رسول الله ﷺ أنه قال لعلي (عليه السلام) : «عليك باليأس مما في
أيدي الناس فإنه الغنى الحاضر» فقلت : زدني يا رسول الله صلى الله
عليك، فقال : «يا عليُّ إياك والطمع فإنه الفقر الحاضر» فقلت : زدني
يا رسول الله صلى الله عليك، فقال : «إذا هممت بأمر فتدبر عاقبته،
فإن يك خيراً فاتبعه وإن يك غيًّا فدعه»، ثم قال : «يا عليُّ إن من
اليقين أن لا ترضي أحداً بسخط الله، ولا تحسد أحداً على ما آتاه
الله ^(٢)، ولا تدم أحداً على ما لم يُؤتك الله فإن الرزق لا يجره حرص
حريص، ولا يصرفه كراهة كاره، إن الله ^(٣) يحكمه وفضله جعل
الروح والفرح في الرضا، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط».

(١) في (ل) : وكذلك.

(٢) في (ب، ت، ع) : ولا تحسد أحداً على ما آتاك الله. وهو خطأ.

(٣) في (ج، ع، ل) : فإن الله.

واعلم أنه يجب على تاجر الآخرة أن يكون على تجارته أشد حرصاً واجتهاداً من تاجر الدنيا على تجارته ؛ لأن تجار الدنيا يجتهدون في تجارتهم^(١)، وينفقون فيها نفوسهم وأموالهم، ويسهرون الليل، ويخدمون، ويجوعون ويعطشون، ويخافون ويعرون، ويصيرون على ما قابلهم من الشرور والمحن.

ورأيانهم يُعْمِلُونَ أفكارهم فيما يُصلح تجارتهم، ويتدبرون عاقبة تجارتهم فإن علموا فيها ربحاً تقدموا فيها، وإن علموا فيها خسراناً توقفوا. وإذا ابتاع رجل منهم شيئاً بدينار اجتهد في أخذ الجيد، واستشار فيه من يعرفه، واستنقذه ولم يرضَ بنقاد واحد.

فإذا كان هذا فعلاً تاجر الدنيا تاجر الآخرة أحق بالحرص والاجتهاد وأعمال الفكر في سلامة رأس المال وحصول الربح. وكذلك يجب أن يكون اجتهاده في انتقاد دينه ومعرفة من يأخذه عنه أشد من اجتهاد تاجر الدنيا في استنقاد ديناره، وقد روي عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم».

واعلم أن تاجر الدنيا يستكثر من التجارة التي يعلم أن له فيها ربحاً حتى أنه لا يقنع بتجارته بنفسه حتى يستعين غيره يتجر له، ويستأجر آخرين، ويشارك آخرين، حتى يجتمع له الربح من مواضع كثيرة، فكذاك يجب^(٢) على تاجر الآخرة أن يستكثر من الأرباح،

(١) في (س، د): يجتهدون أنفسهم في تجارتهم.

(٢) في (ي): في إنقاذ دينه. وفي (ط): في إنقاذ دينه.

(٣) في (ت): كذلك يجب.

ولا يقنع بالشئ منها بل يطلب المزيد عليه، كما فعل رجال من عباد الله الصالحين، منهم الهادي (عليه السلام) فإنه لم يقنع بكثرة جهاده وهداه للناس إلى الحق، واجتهاده، وصلواته^(١) وقيامه، وصدقائه وحجه وصيامه، ودعائه إلى رب العالمين، وإعرازه للمؤمنين، وإرغامه للفاسقين، ومبايئته للظالمين، فلم يقنع بما فعل من البر في حياته حتى زاد أوصى أن يتصدق عنه^(٢) بعد وفاته؛ فإنه سأل بنيه وبني عمومته والصالحين من شيعته وأهل مودته أن يتصدقوا عنه بعد مماته، ولا يستقل المتصدق عنه شيئاً من حسناته، فعليه من الله أفضل سلامه ونحياته.

واعلم أن خير التجارة العلم والورع لقول رسول الله ﷺ: «فضل العلم خير من فضل العباد» وخير دينكم الورع.

واعلم أن أشرف التجارة أكثرها تعباً مع الإخلاص لله لما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أشرف الإيمان أن يأمّنك الناس، وأشرف الإسلام أن تُسلم الناس من يدك ولسانك، وأشرف الهجرة أن تهجر السيئات، وأشرف الجهاد أن تُقتل وتُغفر فرسك في سبيل الله».

(١) في (ج): وصلاته.

(٢) في (س): أن يتصدقوا عنه.

فصل

في الكلام في التوبة

فإن التوبة من واجبات الشكر على (العبد)^(١) المذنب، والتوبة هي الندم من فعل المعاصي، والمباينة للمعاصي، والإقلاع عنها، ورد المظالم إلى أهلها.

والتوبة على وجهين: توبة من كفر، وتوبة من فسق.

فالتائب من الكفر لا يجب عليه قضاء فرض، ولا رد مظلمة، لقول الله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [البقرة: ٢٨]، ولقول رسول الله ﷺ: «(الإسلام يثبت ما قبله)».

وأما التائب من الفسق فإنه يتقضي ما ترك من الفروض، كالصلاة، والزكاة، والصوم، وكفارة الأيمان، والندور، وذلك لقول رسول الله ﷺ: «من نسي صلاة أو نام عنها فليقضها إذا ذكرها» وكذلك الزكاة، والصوم، وكفارة الأيمان، والندور. فأما سائر حقوق الله فلا يجب على من ضيعها قضاؤها إذا تاب، لقول الله تعالى: ﴿قُلْ يَا صِبَاِىَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الرعد: ١٥٣]، ولقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ الَّذِي يَتَقَلُّ التَّوْبَةَ عَنْ صِبَاِىَ وَيَتَقَرُّ مِنَ السَّيِّئَاتِ وَيَقْلُمُ مَا قَلَّوْنَ﴾ [التورى: ٢٥]، ولقوله تعالى: ﴿وَأَنى لِّظُلْمٍ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ﴾ [طه: ٨٢]، ولقوله تعالى: ﴿لَمَن تَابَ مِن بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ ضَرُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [البقرة: ٣٩].

(١) ساقط في (ض).

وروي عن علي (عليه السلام) أنه (١) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من قال: (أستغفر الله الذي لا إله إلا هو وأتوب إليه) غُفرت له ذنوبه ولو كانت أكثر من زبد البحر ورمل عالج».

قال السيد أبو طالب: والمراد: يقوله ويضم إليه عقد القلب في الندم على ما كان منه، والعزم على ترك أمثاله (٢). فأما (٣) حقوق الأدميين فإنه يجب عليه الخروج (إليه) (٤) منها، فإن كان الحق في دم أقاد نفسه للقصاص، وإن كان في مال قضاء من ماله، وإن كان في عرض سأل الحل إذا اغتابه وبلغته الغيبة، وإن لم تبلغه (٥) لم يعلمه وتاب إلى الله تعالى؛ ولأنه إذا أعلمه (٦) بشيء لم يعلمه من قبل أدخل عليه الغم.

والغيبة هي أن يتكلم على المؤمن في غيبته بما لا يتكلم في حضرته؛ يريد بذلك نقصه وإظهار عيبه، وهو (٧) أن يذكر منه ذنب فعله (٨) ويمكن أن يكون قد تاب منه فُسميه باسم قد خرج منه،

(١) زيادة في (ط).

(٢) قوله: (قال السيد أبو طالب (عليه السلام): المراد: بقوله) يعني: يقول هذا الاستغفار، الذي هو: (استغفر الله الذي لا إله إلا هو وأتوب إليه) ويضم إلى هذا الاستغفار عقد القلب في الندم على ما كان منه، والعزم على ترك أمثاله. تحت.

(٣) في (ج، س، م): وأما.

(٤) ساقط في (ج، س، م).

(٥) في (ط): وإن لم يكن بلغته. وفي (ع): وإن لم يكن بلغته. وفي (س): وإن لم تكن بلغته. وفي (م): وإن لم تكن تبلغه.

(٦) في (أ): إذا علمه.

(٧) في (ب، ع): وهي.

(٨) في (ص، ش): ذنب فعل فعله. وفي (ج): ذنباً فعله.

وقد قال تعالى: ﴿بِمَنْ أَلِئْتُمْ النَّفْسَ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يُحِبَّ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المعارج: ١١]، وقال تعالى: ﴿لِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الشُّكَا وَالْأَجْرَةِ وَاللَّهُ يَتْلُمُ وَأَتَمُّ لَا تَهْلُمُونَ﴾ [النور: ١٩]، وإما أن يتكلم في المؤمن بما لم يفعل فذلك أكبر من الغيبة، وهو بهتان وافتراء وإثم عظيم لقول الله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُمْ هُنَا وَهُوَ هُنَا اللَّهُ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١٥].

وأما الفاسق المصّر على فسقه فلا إثم في غيبته.

ويجب على القاذف إذا قذف مؤمناً ولم يأت بأربعة شهداء التوبة وتسليم نفسه إلى الإمام ليأخذ منه ^(١) القذف للمقذوف أو لورثته، إلا أن يعفو عنه المقذوف أو لورثته ^(٢) قبل المطالبة ^(٣) إلى الإمام، وإن لم ^(٤) يكن إمام سأل المقذوف ^(٥) أن يحل ويعفو، لما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أفضل الفضائل أن تعطي من حرمك، وتصفع عمن شتمك، وتصل من قطعك».

وحقيقة التوبة الندم ^(١) عن فعل الذنب كائناً ما كان -ترك فريضة، أو عمل معصية- فهذا يجب الندم ^(٢) من فعل المعاصي،

(١) في (ت): قبل المرافعة. وفي (ج): قبل المطالبة.

(٢) في (س، ش): فإن لم.

(٣) في (ل): وفي التوبة.

(٤) في (ص، ع): على.

(٥) في (س، م): فهذا يوجب الندم.

وترك الواجبات، والعزم على أن لا يفعل معصية، ولا يترك واجباً،
والخروج عن المظالم^(١).

ومن الندم أن لا يتوب من ذنب ويرتكب ذنباً مثله ؛ وهذا مروي
عن القاسم بن إبراهيم (عليه السلام)، وهو قول جميع الزيدية، وبه قال
أبو هاشم وأكثر المعتزلة. وقال أبو علي وأبو القاسم البلخي: (تصح
توبته من ذنبه، وإن كان مُصرّاً على غيره^(٢)) وهذا لا أصل له؛
لأن من اعتذر إلى زيد في قتل ولده، وهو مع ذلك غير مقلع عن ظلمه
لا يكون معذوراً^(٣) في قتله، وكذلك من امتنع من شرب الخل
لحموضته فأكل أحماض الأترنج^(٤) لا يكون مُمتنعاً من الحامض فصح
أنه لا يكون تائباً ما دام مُصرّاً على معصية^(٥). والصفائر مع الإصرار
تكون كبائر (وهو قول الناصر (عليه السلام))^(٦)

مأخوذ من شرح المشيخة

(١) في (ص، ل، م): من المظالم.

(٢) في (ط، ل): على ذنب غيره.

(٣) في (ج، ه، ل): لا يكون معذوراً.

(٤) في (ب): حماض الأترنج. وفي (ع): حامض الأترنج.

(٥) في (ش): على معصيته.

(٦) ساقط في (ض).



(٨) باب حقيقة معرفة البلاء

وأصل البلاء الاختبار، وهو على أفنان كثيرة.

فمنها بلاء التعبد؛ وهو الأمر بفعل الواجبات، والنهي عن فعل المحرمات، وفائدته أن يُعرّض الله المتعبدين لثوابه، ويُخوفهم من عقابه؛ قال الله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَهْكُمْ أَحْسَنُ خَلْقًا﴾ [الدّ: ١٢]، فصح أن الدنيا دار بلاء، وأن الحياة والموت بلاء.

ومن البلاء: النعم التي تفضل الله بها على العباد، قال الله تعالى - حاكياً عن سليمان (عليه السلام): ﴿لَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ هَذَا مِنْ فَضْلِنَا يَتْلُوَنِ أَالشُّكْرَ أَمْ أَشْكُرَ﴾ [سج: ١٠] وقال تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلاَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَكَنَّهُ فَكُنْ رَبِّي أَكْرَمَ﴾ [الشع: ١٥].

ومن البلاء: التمحيص للعبد المؤمن قال تعالى: ﴿وَلِيَبْلُوَكُمْ مِنْ أَشْيَاءٍ مِنْ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقَصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ [البقر: ١٥٥]، وقال تعالى: ﴿كُلُّ هَؤُلَاءِ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٥]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْمَلُوكُمْ وَأَوْلَاكُمْ فِتْنَةً﴾ [يس: ١٥]، والفتنة من التمحيص. وقال تعالى: ﴿وَالْفِتْنَةُ أَفْضَلُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [البقر: ١٧٧]، وذلك لأن القتل في سبيل الله حسن، والفتنة تمحيص؛ قال الله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرْضَوْنَ بِنَا إِلَّا لِإِحْدَى الْخُسَيْنِ﴾ [البقرة: ٥٢]، فسمي الشهادة حسناً.

ومن التمهيد ما ذكر الله تعالى من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات والأمراض ؛ ونقصان الأنفس مثل الموت ونقصان الخلق. وقد يتلى الله عبده بالفقر لينظر صبره، قال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَرَّبَهُ بِرِيقِهِ فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا الَّذِي أُفْقِرْتُ فَقِيرٌ بِذَنْبِي» (١) قَدَّمَهُ إِلَيَّ وَلَمْ أَغْنِ الْغَنَى بِصَنِيعَةٍ قَدَّمَهَا إِلَيَّ، وَإِنَّمَا أَفْقَرْتُ الْفَقِيرَ لِأَنْظُرَ صَبْرَهُ، وَأَغْنَيْتُ الْغَنَى لِأَنْظُرَ شُكْرَهُ، يَا مُوسَى فَلَا الْفَقِيرَ صَبْرٌ وَلَا الْغَنَى شُكْرٌ. وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَصَابَهُ السَّقَمُ ثُمَّ عَافَاهُ اللَّهُ مِنْهُ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ، وَمَوْعِظَةً لَهُ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ (٢)، وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا مَرَّ بِمَرَضٍ ثُمَّ عُوْفِيَ مِنْهُ كَانَ كَالْبَعِيرِ عَقْلَهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أُرْسِلُوهُ، فَلَمْ يَدْرِ لِمَ عَقِلُوهُ؟ وَلَمْ أُرْسِلُوهُ؟ فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا الْأَسْقَامُ؟ قَالَ: «يَا مُوسَى، قُمْ عَنَّا فَلَسْتُ مِنْهَا». وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال لعلي (عليه السلام): «يَا عَلِيُّ غَمُّ الْعِيَالِ (٣) مِزْرٌ مِنَ النَّارِ، وَطَاعَةُ الْخَالِقِ أَمَانٌ مِنَ الْعَذَابِ، وَالصَّبْرُ عَلَى الْفَاقَةِ جِهَادٌ، وَأَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ سِتِينَ سَنَةً».

وعن علي (عليه السلام) أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَيُّمَا عَبْدٍ مِنْ عِبَادِي ابْتَلَيْتُهُ بِبَلَاءٍ عَلَى فَرَأَشَهُ فَلَمْ يَشْكُ عَلَيَّ (أَحَدٍ) (٤) مِنْ عَوَادِهِ أَبَدَلْتُهُ لَحْمًا خَيْرًا مِنْ لَحْمِهِ، وَدَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ،

(١) في (ث): للذنب.

(٢) في (س): لما يُسْتَقْبَل.

(٣) في (ج، ه، د): هم العيال.

(٤) ساقط في (أ).

فإن قبضته فإلى رحمتي، وإن عافيته فليس له ذنب. قيل: يا رسول الله وكيف ينبت له لحم غير لحمه، ودم غير دمه؟ قال: لحم لم يُذنب.

وعن أم العلى قالت: عادني رسول الله ﷺ وأنا مريضة فقال: «أبشري يا أم العلى فإن مرض المسلم يُذهب الله به خطاياهُ لو سيئاته»^(١) كما تذهب النار خبث الذهب والفضة. وعن النبي ﷺ أنه قال: «عظم الجزاء على عظم البلاء»^(٢)، فإن الله^(٣) إذا أحب قوماً ابتلاهم، فمن رضى فله الرضا، ومن سخط فله السخط. وقال القاسم بن إبراهيم (رضي الله عنه) في المكنون: ولربما أذب الله عبده بالفقر، وابتلاه بالعسر اختباراً له ليجعل له في عاقبة ذلك خيراً.

واعلم أنه لولا البلاء لما عرف الله^(٤) ولما عرف^(٥) المطيع من العاصي، ولما عرفت النعمة؛ **وَلَوْلَا الْبَلَاءُ لَمْ يَخْلُقِ اللَّهُ** ضرراً دعا ربه (مناً) إليه^(٦) ونضرع إليه؛ قال الله تعالى: **«وَإِذَا مَنَّ الْإِنْسَانُ مَنَّ دَعَا رَبَّهُ تَبِخاً إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا حُوِّلَ نِعْمَةً مِنْ رَبِّهِ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ آدَانَا يَحْزَنُ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُلِّ نِعْمَةٍ قَلِيلًا إِنَّهُ يَنْتَظِرُ أَصْحَابَ النَّارِ»** [المر: ٨]. وأيضاً إنه لولا البلاء لما عرف فضل النعمة، وفي الشاهد أن المعافي لا يعرف فضل العافية حتى يُبتلى، فإذا أصابه ألم وضر ومرض تمنى العافية،

(١) زيادة في (ج، ل).

(٢) في (ش): مع عظم البلاء.

(٣) في (س، هـ، ي): وإن الله.

(٤) في (ع): ولا عرف.

(٥) زيادة في (ص).

وعرف فضلها وقدرها. وكذلك من أضرَّ به الجوعُ والظمأُ إذا وجد الطعام والماء عرف فضل النعمة بعد البلية.

وفي البلية منافع أخرى^(١)، منها أنها تُذكر العبد عذاب الآخرة وألمها، ولولا البلاء^(٢) في الدنيا ما صدَّق العبد بوعيد الله في الآخرة.

ومنها أن البلاء يمنع العبد عن كثير من المعاصي، ويرغبه في الطاعة، ويزهده في الدنيا. ولما كان في الشاهد أن الأطباء والحكماء من الناس يداوون الأعيلاء بدواءٍ مؤلم لهم في الحال، نافع لهم في المآل، كالفصد، والكسي، وشرب العقاقير، وأمثال ذلك، حكيم العقل الضروري أن البلاء من الله حسن، وأنه نافع للمبتلى قال الله تعالى: ﴿وَتَلَوَّاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [العنكبوت: ١٦٨]، يريد أنه بلاهم بالخير ليشكروا، وبلاهم بالشر ليحذروا. والشكر والحمد رجوع إلى الله تعالى.

واعلم أن الله تعالى قد ابتلى العبد بالخير لينظر شكره، وابتلاه بالشر لينظر صبره، ولولا البلاء لما عرف^(٣) المطيع من العاصي.

(١) في (ج، م، ن): منافع آخر.

(٢) في (ص): ولولا البلية.

(٣) في (ب، ع، ش): ما عرف.

فصل

في الكلام في امتزاج النعمة والمعنة

اعلم أنه لا يوجد نعمة في الدنيا إلا وبجنبها محنة، فمن ذلك زوال النعمة فإنه محنة، ومنه ما جعل الله للعبد من الاستطاعة فإنه جعله مستطيعاً للإيمان ومستطيعاً للكفر، ومستطيعاً للطاعة ومستطيعاً للمعصية.

ومن البلية أنه عجل الدنيا الفانية، وأخر الآخرة الباقية وجعلها مغيبة خافية، قال عز من قائل: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آيَةٌ أَصْكَادٌ لُّغِيهَا يُفْتَزَّى صَكْلُ هَسٍ بِمَا فَتَحْنِي﴾ [طه: ١٠٥]، يريد أنه لم يجعلها مشاهدة في الدنيا ولم يُبَيِّنْهَا، وأخبر عنها. ومعنى الحياء الله لها أنه أخفى عنها ووقتها، ولم يُخَفِّخْ خبرها.

ومن البلية أن الباطل قد يُسَبِّحُ الْحَقَّ وَيُكَلِّمُ الْمَوَاضِعَ، ولا يفصل بينهما إلا ذو العلم والحجاء، وذلك في مثل مسائل الاجتهاد؛ مثلاً ذلك الجمع بين الأختين في ملك اليمين، وقد سُئِلَ عَنْ ذَلِكَ أمير المؤمنين فقال: أحلتهم آية وحرمتهم آية، فغلب الحظر على الإباحة فحرمتهم.

وقال (عليه السلام) في خطبة له: (ألا إن الحق لو خُلِّصَ لم يخف على ذي حجا^(١))، وإن الباطل لو خُلِّصَ لم يخف على ذي حجا، ولكنه يؤخذ من هذا ضعف ومن هذا ضعف فيمزجان فيمتزجان معاً، فحينئذ يستولي الشيطان على حزبه، ونجا حزب الله الذين سبقت لهم

(١) أي: عقل. تم.

من الله الحسنى. ألا إن الباطل خيل شمس ركبها أهلها فأرسلوا لها أزمته فسارت حتى انتهت بهم إلى نار وقودها الناس والحجارة. ألا وإن الحق مطايا ذلل ركبها أهلها وأعطوا أزمته فسارت بهم الهوينا حتى انتهت بهم ظلاً ظليلاً. فعليكم بالحق فاسلكوا سبله واعملوا به تكونوا من أهله).

واعلم أن امتزاج الحق بالباطل ؛ مثل فعال المنافقين ، فإنهم أقرؤا بالإيمان واعتقدوا الكفر فأجراهم الله ورسوله مجرى المسلمين ، ولم يُبدِهم بأعيانهم - للبليّة - فقال تعالى : ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آتَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامُ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَقُولُونَ عَرَضَ النَّهْءِ الثَّانِي﴾ [سورة الاحزاب: ٥٦]. وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : (لا إله إلا الله محمد رسول الله) ، فإذا قالوها جهنوا عني^(١) دماءهم وأموالهم» فلما قبل منهم الظاهر ، لم يكلف الله النبي ﷺ معرفة باطنهم ، ولا كلف المؤمنين ذلك. فمن هاهنا امتزج الحق بالباطل^(٢) ، فصار المنافقون يروون عن رسول الله ﷺ شيئا لم يقله ، فيصدّقوا لتغطّيهم بالإسلام ، ولو كانوا مظهرين للكفر لم يصدّقوا. فمن هاهنا أفسدوا الإسلام ، فهذا من البليّة قال الله تعالى : ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَنْ لَنْ يُفْرِجَ اللَّهُ أُمْتَانَهُمْ ۚ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَمْلَأَنَّكُمْ فِتْنَتَهُمْ فَلْيَتَنَبَّهُوا إِلَى أَنَّهُم بُعِدُوا لَمَرَّةٍ أَلَّا يَضَلُّوا ۚ وَلِلَّهِ يَلْمُزُ أَعْمَالَكُمْ ۚ وَلِتُبْلُوَكُمْ حَتَّىٰ تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنكُمْ وَالْعَاشِرِينَ وَتَجْلُوا لِمَخَارِكِكُمْ﴾ [سورة الاحزاب: ٢٩-٣١] ، فأخبر^(٣) أن ترك تعريف المنافقين بليّة للمؤمنين.

(١) في (ت ، ل) : عليّ.

(٢) في (م) : والباطل.

(٣) في (ل) : وأخبر.

ومن البلية أيضاً: مُتشابه القرآن، فإنه لو كان كله محكماً لم يحتاج أحدٌ بعده إلى العلماء، ولَمَّا وجد المخالف للحق سبباً يتعلق به، ولو كان ذلك كذلك لزال الامتحان وسقط التكليف.

ومن البلية: موت رسول الله ﷺ ومن تخلفه^(١)، فبسبب موته وقع الاختلاف.

ومن البلايا: معادات أعداء الله، والجهاد في سبيل الله، ولولا ذلك لَمَّا عرف الصابر من العاجز المتواني، قال الله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتِخَذُوا الْآخِذَةُ وَلَمَّا يَقُلِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَلُوا مِنْكُمْ وَيَقُلِ الصَّابِرِينَ﴾ [ال عمران: ١٧٤].



في الكلام في الرزق

اعلم أن الرزق جعله الله للناس، والدواب، والطيور، متاعاً، وجعل هذه الأصناف لا تحيا إلا به، وجعل الحاجة إليه بليّة.

واعلم أن الرزق ينقسم قسمين: فقسم منه أنعم الله به على عباده؛ كالموارث والمطر والشجر والثمر والعافية وتحمم الاستطاعة، وأمثال ذلك. وقسم يحصل بالاكْتِسَاب والطلب؛ كالتجارة والضرب في الأرض، والإجارة والصناعة والحِرْث، وأشباه ذلك. فجعل الله بعض الرزق لا يحصل إلا بالاكْتِسَاب. والطلب بليّة ومحنة وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال لعلي (عليه السلام): «يا علي غمُّ العيال سترٌ

(١) في (ب)؛ ومن يخلفه. وفي (ط)؛ ومن خلفه.

من النار، وطاعة الخالق أماناً من العقاب^(١)، والصبر على الفاقة جهاداً، وأفضل من عبادة ستين سنة^(٢).

واعلم أن الرزق من الله عامٌ لجميع المرزوقين، المكلفين وغير المكلفين، المطيعين والعاصين. والرزق من تمام الخلق، ولولا الرزق من الله لما حيَّ المرزوق، ولكانت الحجة على الخالق للمخلوق - تعالى الله عن ذلك، بل خلق^(٣) ورزق، وأسبغ النعمة^(٤) وأكمل له على خلقه الحجة.

وذهبت المطرفية إلى أن الله لم يرزق العاصي، وأن كل ما تناوله العاصي من الحلال والحرام غصباً اغتصبه، وليس يرزق له، ولم يسمعوا قول الله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمْسِكُكُمْ هَلْ مِنْ شَرِكَاكُمْ مَنْ يَفْعَلْ مِنْ لَدُنْكُمْ عِلْماً﴾ [الاسراء: ٨٠]، وهذا خطاب من الله يقال للمشركون، وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ [الاسراء: ٢٠]، وقال تعالى: ﴿فَرِيقٌ وَفَرِيقٌ خَلَقْتُ وَجِئًا ۝ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْلُوءًا ۝ وَبَنَيْتُ مَشْهُودًا ۝ وَوَعَدْتُ لَهُ تَعْدِيدًا ۝ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ﴾ [الاسراء: ١٩-١٥]، وقال تعالى: ﴿لَا إِلَahَ إِلَّا هُوَ رَحْمَةُ السَّمَاءِ وَالصُّبْحِ ۝ فَلْيَسْأَلُوا رَبَّهُ هَذَا الصَّبْرُ ۝ الَّذِي أَطْعَمَكُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمْسَكَكُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾ [الاسراء: ١٤]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا أَوْلَادُكُمْ خَشِيَ إِمْلَاقِي نَعَرْتُ نَزْلَهُمْ وَإِنَّا صَكَّمُ﴾ [الاسراء: ٢١]، وقال تعالى - حاكياً عن إبراهيم (عليه السلام): ﴿وَأَرْسَلْنَا أَهْلَهُ مِنَ الْقِمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ

(١) في (ع، ب): من العذاب.

(٢) في (ه): بل قد خلق.

(٣) في (ع): وأسبغ النعم.

وَمَنْ صَكَرَ فَأَمْنُهُ قَلِيلٌ ﴿١٢٦﴾ [البقرة: ١٢٦]، وقال: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِرْعَانَ مَكِينًا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَفَرَّغْنَاكُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ [الأنعام: ٩١]، وهذا في القرآن كثير. ومن أنكر هذا فقد أنكر نعمة الله.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يتوارث أهل ملتين» وعلى هذا لو أن ذمياً مات وله ولدان أحدهما مسلم والآخر كافر لقضي بماله لولده الكافر ولم يكن للمسلم شيء. والميراث رزق من الله تعالى بالإجماع فسقط قولهم.

واعلم أن أكرم الناس عند الله أكثرهم بليّة، وأكبر البلايا أكثرها ثواباً؛ من ذلك ما ابتلى الله به الأنبياء صلوات الله عليهم من إبلاغ الرسالة، وتحمل كلفة الأمر وسبابة الناس، وفي خلال ذلك بلايا تصيهم؛ مثل الجوع والعطش والخوف، والعلل المؤلمة، والأمراض المتعبة، مثل ما ابتلى الله به أيوب عليه السلام من الضر الذي ذكره الله، وقيل: إنه الجذام.

ومثل ما لقي يونس عليه السلام من الفرق، والتقام الحوت له.

ومثل ما كان نبيّنا محمد ﷺ يلقي من الخصاصة، والجوع، وذلك بسبب إثاره على نفسه، واختياره للفقر لما علم فيه من الأجر، وقد قال الله تعالى فيه، وفي علي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام: ﴿وَالْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٦]، وقال لفاطمة عليها السلام: ﴿لَا تُرِيدُ بِكُمْ حَزَاءَ وَلَا شُكُورًا﴾ [البقرة: ١٢٦]. وروي عن سويد بن غلقة قال: (أصاب علياً عليه السلام خصاصة، فقال لفاطمة عليها السلام: لو أتيت

النبي ﷺ فآلتيه ، فأتته وكانت عنده^(١) أم أيمن ، فدقت الباب ، فقال رسول الله ﷺ : «إن هذا الداق فاطمة ، وقد أتتنا في ساعة ما عودتنا أن تأتينا في مثلها ، فقومي فافتحي لها الباب» ، فقال (عليها السلام) : «يا فاطمة لقد أتيتنا في ساعة ما عودتنا أن تأتينا في مثلها؟» فقالت : يا رسول الله هذه الملائكة إن^(٢) طعامها التسميع والتهليل ، والتحميد والتمجيد ، فما طعامنا؟ قال^(٣) : «والذي نفس محمد بيده ما اقتبس لآل محمد نار منذ ثلاثة أيام ، وقد أتينا بأعز فإن شئت فخذني خمس أعز ، وإن شئت علمتك خمس كلمات علمنيهن جبريل (عليه السلام) ؟» قالت^(٤) : بل علمني الكلمات ، قال^(٥) : قولي : «يا أول الأولين ، ويا آخر الآخرين ، ويا ذا القوة المتين» ويا أرق المساكين ، ويا أرحم الراحمين» فانصرفت حتى دخلت على علي (عليه السلام) فقال : ما وراءك؟ فقالت : ذهبت من عندك إلى أختك فآيتك بالآخرة ، قال : خير أيامك ، خير أيامك).

فاختار ﷺ الفقر له ، ولأهل بيته (عليهم السلام) ، وكان الغنى ممكناً له ، لما روي عن محمد بن أبي طلحة الأنصاري عن أبيه قال : لبث رسول الله ﷺ ثلاثة أيام لم يطعم شيئاً^(٥) فخرج علينا اليوم الرابع مستبشراً مسروراً ، فقلنا له : بشرك الله يا رسول الله ، وأقر عينك ،

(١) في (ج ، م) : وكان عنده.

(٢) في (س) : إن هذه الملائكة.

(٣) في (ص) : فقال.

(٤) في (ص) : فقالت.

(٥) في (ت ، م) : لا يطعم شيئاً.

بشرنا بأبائنا وأمهاتنا، قال: «نعم، جاءني حبيبي جبريل (عليه السلام) في صورة لم يأتني في مثلها قط، شعره كالمرجان والدرّ، براق الشّيا، على فرس من أفراس الجنة، سرجه من ذهب، ولجامه من ذهب، تحته قطيفة من استبرق، فقال لي: يا رسول الله، السّلام يُقرؤك السّلام، ويقول لك: أنحبُّ أن أجعل لك تهامة ذهباً، وفضة، تزول معك حيث تزول، ولا ينقصك ذلك^(١) بما وعدك الله في الآخرة جناح بعوضة، فقلت له: أغمر ما خرب الله^(٢) يا جبريل ١٢ إن الدنيا دارٌ من لا دارَ له، ومال من لا مال له، ويجمعها من لا عقل له، فقال جبريل (عليه السلام) له: يا رسول الله وفقك الله إيا رسول الله^(٣) لقد أخبرني بكلامك هذا إسرافيل تحت العرش من قبل أن آتيك» فصح أنه اختار الفقر على الغنى



ولم يتل أحدٌ بمثل ما ابتلى به إبراهيم (عليه السلام)، فإنه ابتلاه بذبح ولده إسماعيل (عليه السلام) من بعد أن دعى ربه أن يهب له ولداً صالحاً لتوحيده وانفراده من الأولاد والأصحاب. فلما وهب له ولداً صالحاً أمره بذبحه؛ فهذا هو البلاء العظيم الذي لم يتل به سواه^(٤)، قال الله تعالى حاكياً عن إبراهيم (عليه السلام): «وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّئِينَ ۝ رَبُّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ فَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ۝ فَلَمَّا بَلَغَ مَقَامَ الشُّمُورِ قَالَ يَا أَبَتِي إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِي أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ

(١) في (ط، هـ): ولا ينقص ذلك.

(٢) في (ص، س): ما أخرب الله.

(٣) زيادة في (أ، ل).

(٤) في (هـ، ي): الذي لم يتل به أحدٌ سواه.

سَعَيْتُنِي إِنَّ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَلْحَقُنَا ۝ وَفَاتِنَا ۝ أَنْ
يَا إِبْرَاهِيمُ ۝ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كُنَّا نَكْذِبُكَ نَكْزِي التَّحِيَّاتِ ۝ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ
الْعَبِيثُ ۝ وَلَكِنَّا بِذِيح عَظِيمٍ ﴿١١٧-١١٩﴾، ومثل هذا البلاء لا تطيقه
النفوس، وقد تطيقه الأجساد. وقول الله تعالى: ﴿رُكْنَا وَلَا نُعَمَلْنَا مَا
لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٩]، المراد: ولا تحملنا ما لا تطيقه نفوسنا. فأما
الأجساد فإن الله لا يحملها ما لا تطيق؛ وذلك لا تخاف وقوعه من
الله، وإنما أمرنا الله بالدعاء^(١) مما نخاف وقوعه منه أن لا يوقعه بنا.

فصل

في الكلام في الصبر على البلية

اعلم أن حقيقة الصبر على البلية هو الرضا بالقضاء، وترك السخط
منه والشكا، وأما من ابتلي ببلاء فلم يرض به^(٢) وسخط منه وشكا
فليس ذلك بصابر، وقد روي عن جعفر بن محمد عليهما السلام: (أنه
وفد عليه شقيق البلخي فقال له: من أين أنت؟^(٣) فقال: من
خراسان. فقال: كيف التوكل هناك؟ قال^(٤): إذا رُزقوا أكلوا،
وإذا مُنعوا صبروا. فقال جعفر بن محمد عليهما السلام: هكذا
كلاب المدينة عندنا إذا رُزقت أكلت، وإذا مُنعت صبرت،

(١) في (أ): وإنما أمرنا بالدعاء إليه.

(٢) في (ص): ولم يرض به.

(٣) في (ش، م، س): من أين أنت.

(٤) في (ص، ل): فقال.

فقال شقيق: فكيف هو عندك^(١) يا ابن رسول الله؟ قال: التَّوَكَّلْ عندنا إذا رَزَقْنَا آثَرْنَا، وإذا مُنَعْنَا شَكَرْنَا). فدل كلامه على أن من لم يَرْضَ بالبليّة فليس بصابرٍ عليها؛ لأن الكلاب لا تَرْضَى بالمنع، ولا فضل لمن لم يجد بُدًّا^(٢) من الصبر قصير وهو غير راضٍ به، وهذه صفة البهائم. وإنما الصابر من رضى بالبليّة، ورجا ثوابها من الله، ولم يشك ما أصابه إلى المخلوق^(٣).

ومن أفضل الصّبر أن لا يدعو إلى الله لزوال البليّة إلا إذا أجهده الأمر ولم يجد للصبر موضعاً، كما فعل أيوب (عليه السلام)، فإنه دعا إلى الله، قال الله تعالى: ﴿وَأَنصَبْ مَتْنًا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ يَعْصِبُ وَخَدَّابِ﴾ [مر: ١١١]، وكذلك قال يعقوب (عليه السلام): ﴿إِنَّمَا أَشْكُرُ بَنِي وَخَرَزِي إِلَى اللَّهِ﴾ [يسف: ٨٦]، ولم يدعوا ربهما بزوال البليّة إلا عندما أجهدهما الأمر، ولم يجدا للصبر موضعاً؛ ولأنهما لو سألا ربهما زوال البليّة في مبتدئها^(٤) لم يكونا راضيين بالبليّة. ولا يكون العبد صابراً على البليّة إلا إذا كان راضياً بها وكان يقدر على الخروج منها فيختار الصبر عليها، مثل أن يصيبه الله بالم فيرضى به ولا يسخط منه ولا يشكوه إلى مخلوق. ومثل من يصبر على الفقر وهو يقدر على الفنى، ويصبر على كظم الغيظ وهو يقدر على الانتصار، وقد روي

(١) في (ل، م): فكيف هو عندكم.

(٢) في (ص): لمن لا يجد بُدًّا.

(٣) في (ص، م): إلى مخلوق. وفي (ش، ي): إلى المخلوقين.

(٤) في (ث): في مبتدئها.

عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ألا إنه سيكون أقوام لا يستقيم لهم الملك إلا بالقتل والتجبر، ولا يستقيم لهم الغنى إلا بالبخل والفجور، ولا تستقيم لهم المحبة في الناس إلا باتباع الهوى، فمن أدرك ذلك منكم فصبر على الذل وهو يقدر على العز، وصبر على الفقر وهو يقدر على الغنى، وصبر على البغضة في الناس وهو يقدر على المحبة، لا يريد بذلك إلا وجه الله والدار الآخرة، أثابه الله تعالى ثواب خمسين صديقاً».

واعلم أن أعظم ما ابتلي به الإنسان الشهوة والكراهة، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الثَّقَلَاتِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ وَالْحُمْلِ وَالْأَنْثَمِ وَالْعُرُشِ فَلَهُمْ نَصِيبُ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (المرات: ١٤)، فهذه الأشياء التي سماها الله، هي أجل ما ولعت النفوس بشهوته، فأشدها حبة النساء ثم البنون ثم هي على هذا الترتيب المرتب في الآية إلى الحرث. فكانت الشهوة لهذه الأشياء، والحاجة إليها بليّة ابتلى الله بها الناس، فمن صبر عنها وامتنع من الهوى^(١) فلزم نفسه^(٢) من اتباع الشهوات فاز بالحسنى وكان عند الله من الكرماء، قال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ ظَنَّنْهُ بِأَعْيُنِنَا هَٰذَا النَّجْمُ هِيَ الْمَأْوَى﴾ (المرات: ٣٧-٣٩)، وقال عز من قائل: ﴿إِنَّ أَصْحَابَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بِآفَافٍ﴾ (المرات: ١٣)، فكانت الشهوة من أعظم البلايا.

(١) في (ص، ع): عن الهوى.

(٢) في (ش): ولزم نفسه.

وكذلك الغضب من البلاء^(١) الكبار فإنه لا يكاد يصبر على كظم الغيظ عند الغضب مع القدرة على الانتصار إلا ذو حظ عظيم كما قال الله تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالَّذِي فِيْهِ لَأَخْسَنُ إِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَكِيٌّ خَبِيرٌ ۝ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [سورة النمل: ٢٨، ٢٩]، وقال تعالى: ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [النور: ٢٢]، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «اتقوا النساء، واتقوا الغضب، فإنه جمرة يتوقد في جوف ابن آدم، ألا ترون إلى انتفاخ أوداجه، وحمرة عينيه، فإذا أحس أحدكم بشيء من ذلك فليذكر الله سبحانه وتعالى». وعنه ﷺ أنه قال لعلي (عليه السلام): «يا علي إن من اليقين أن لا تُرضي أحداً بسخط الله، ولا تحمد أحداً على ما آتاك الله، ولا تدم أحداً على ما لم يؤتكَ الله، فإن الروح لا يجره حرص حريص، ولا يصرفه^(٢) كراهة كاره، إن الله يجعل لك^(٣) ما تشاء من الرزق والفرج في الرضا^(٤)، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط».

وروي عنه ﷺ أنه قال: «من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه دعاه الله عز وجل (يوم القيامة) على رؤوس الخلائق حتى يخيره^(٥) في أي جواره شاء».

(١) في (ع): من أعظم البلاء.

(٢) في (ص): ولا يرد.

(٣) في (ع): والفرج في الرضا.

(٤) في (ط): حتى يخيره.

فصل

في الكلام في الموت

اعلم أن الموت آخر بلايا المؤمنين، وأول نقمة العاصين^(١) وفيه نعمة، وثلاث بلايا.

أما النعمة فإن الله جعله موعظةً للمؤمنين، وعبرةً للمسلمين، وتذكرةً لجميع المكلفين، وتحذيراً وتخويفاً للمعتدين^(٢)، ولولا ذكر الموت وخوفه ما ازدجر من اتباع الهوى مزدجرٌ، ولا فعل ما يؤمر به مؤتمراً إلا من علم الله.

وأما البلايا الثلاث: فواحدةٌ منهن عامةٌ لجميع المكلفين، وواحدةٌ خاصةٌ لعيال الميت وأقاربه وأصحابه^(٣) ومن يضره موته، وواحدةٌ خاصةٌ للميت في نفسه.

فأما البلية العامة لجميع المكلفين: فإن الله جعل الموت والفناء بليّةً ابتلى بها عباده لينظر من يؤمن بالآخرة، ويصدق بالغيب، ويعمل ما يأمر به، وينتهي عما نهاه عنه^(٤) فيثيبه ويجزيه، ويخلّده في الجنان، وينظر من يكذب بالآخرة والوعد والوعيد، ولا ياتمر بأمره ولا ينتهي عن نهيه، فيخلّده في النيران^(٥) ويُعذّبه بالخزي والهوان، ولو لم يكن موتٌ ولا فناءٌ ولم تكن الجنة والنار غائبتين، وكائناً حاضرتين

(١) في (ص): للعاصين.

(٢) كذا في (س، ل)، وفي بقية النسخ: للمتعبدين.

(٣) في (ج، ص): ويعمل ما يؤمر به وينتهي عما نهاه عنه.

(٤) في (ص، م، د): ولا ينتهي عما نهاه عنه فيخلّده في النار.

مشاهدتين في الدنيا لم يكن إيمان من يؤمن بهما عجيباً، ولا كان من يعمل للجنة المشاهدة ويخاف النار المشاهدة مستحقاً للأجر؛ لأن البهائم قد تستجلب المنافع المشاهدة، وتنفر عن المضار المشاهدة، فصح أن الله جعل الموت بليّة، وأن من آمن بالغيب يكون مستحقاً للشواب، ومن كذب به يكون مستحقاً للعذاب؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ بِالْقَدْحِ وَيَقُولُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ (١٣-١١)، فمدح الله من يؤمن بالغيب.

وأما البليّة الخاصّة لعيال الميت وأقاربه وأصحابه: فإن الله تعالى جعل الناس يحتاج بعضهم إلى بعض، ولم يجعل لبعضهم غنى عن بعض، وقد روي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: قلتُ وأنا عند النبي ﷺ: (اللهم لا تحوجني إلى أحد من خلقك). فقال النبي ﷺ: «مَوْ يا عليّ لا تقولن هكذا، فإنه ليس أحدٌ إلا وهو يحتاج» إلى الناس، قال: فقلت: كيف أقول؟ يا رسول الله؟ قال: قل: اللهم لا تحوجني إلى شرار خلقك. قال: قلتُ: يا رسول الله ومن شرار خلقه؟ قال: الذين إذا أعطوا منوا وإذا منعوا عابوا. فصح أن موت الإنسان بليّة لمن كان محتاجاً إلى الميت.

وأما البليّة التي تخصّه في نفسه، فهدم ما كان منه مبنياً، ومصيره إلى الضعف بعد ما كان قوياً، وكونه مواتاً جماداً بعد ما كان^(١) حيواناً

(١) في (ص): إلا وهو محتاج.

(٢) في (أ): فكيف أقول.

(٣) في (ش، ع، ب): بعد أن كان.

سويًا^(١) مع تجرّعه للمرارات، وكونه من الموت في الغمرات والألم الشديد، والكرب المكني له المبيد، وحسرة الولي وغمه، وشماتة العدو العنيد^(٢)، ومفارقة لما يُحبُّ من الناس والأموال والعافية والسلامة والجمال، وكفى بالموت واعظاً وزاجراً عن المحرّمات، ومُرغباً في أفعال الطاعات، فلو لم يشاهد الإنسان العاقل ميّتاً ولم يره ثم أخبر عنه مُخبرٌ صادقٌ لوجب أن يخاف الموت ويُزهد^(٣) في الدنيا الفانية، ويرغب في الآخرة الباقية؛ فكيف وهو يشاهد أباه وولده وأخاه وصاحبه وأمه وأولياءه تُنزع أرواحهم في حجره ثم يحمل الواحد منهم فيدفنه^(٤) في قبره، ثم ينسى ذلك ويلهو بفسقه وكفره، قال الله تعالى: ﴿يُحِلُّ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ۚ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ۚ مِنْ طَلْقِ خَلْقَةٍ قَتَرَهُ ۚ ثُمَّ الشَّيْطَانُ يَشْوِرُهُ ۚ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ۚ ثُمَّ إِنَّا جَاءَ أَخْرَهُ ۚ فَكَلَّا لَمَّا يَبْقُصُ مَا أَمَرَهُ﴾ [ص: ١٧-٢٣].

مركز تحقيق تكملة تفسير علوم أسدي

واعلم أن الصبر على الموت هو الرضا به، وترك السخط منه؛ ولأنه لا بد^(٥) لكل نفسٍ من الموت لمن صبر ولمن لم يصبر؛ قال الله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران: ١٨٥]، وقال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۝ وَيَسْئَلُ وَجْهَ رَبِّكَ نُورًا جَلَالًا ۝ وَالْإِكْرَامُ﴾ [الرحمن: ٢٦، ٢٧].

واعلم أن الله تعالى أخفى وقت الساعة ووقت هجوم الموت

(١) في (ط): حياً سويًا.

(٢) في (س): العدو والعنيد.

(٣) في (ص): فيزهد.

(٤) في (ص): ويدفنه.

(٥) في (س، ش): وأنه لا بُد.

ليكون العبد خائفاً لقيام الساعة وهجوم الموت في كل وقت وحين، وليكون مستعداً للموت وتزوله في جميع الأوقات، وليكون ذلك أقرب للبلاء وأنفع للمبتلى؛ ولأنه لو كان العبد يعلم وقت قيام الساعة ووقت هجوم الموت عليه لكان أكثر الناس يتبع الشهوات ويلهو^(١) عن الصلوات وجميع الواجبات، فإذا قرب منه الموت وعلمه وتحققه تاب ورجع من سيئ أفعاله وأتاب، وكان هذا خارجاً من الحكمة ومجانباً للبليّة، وسبباً لكثرة الفساد، ومُقطاً لحقوق الله وحقوق العباد، وإغراء بالمعصية، فصيح أن الله تعالى أخفى وقت الساعة، ووقت هجوم الموت لصالح العباد.

واعلم أن الغفلة ونسيان الموت وطول الأمل أضرباً ما يكون على الإنسان؛ ولأن ذلك يدعو إلى اتباع الهوى، ويبع الباقي بما يزول ويفنى. وقد روي عن رسول الله ﷺ قال: «أخوف ما أخاف على أمتي الهوى وطول الأمل، أما الهوى فيضل عن الحق، وأما طول الأمل فيصد عن الآخرة، وهذه الدنيا مرتحلة ذاهبة، والآخرة قادمة؛ ولكل واحد منهما بنون، فإن استطعتم أن تكونوا من أبناء الآخرة فافعلوا، وأنتم اليوم في دار عمل ولا حساب، وأنتم غداً في دار حساب ولا عمل، وأنتم اليوم في المضمار وغداً في السباق، والسابق إلى الجنة، والمتخلف إلى النار، وبالعفو تنجون، وبالرحمة تدخلون، وبأعمالكم تقتسمون».

(١) في (أ): ويسه، وفي (ش): ويسه.

(٢) في (ص، م): والنسيان للموت.

وعن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : «اذكروا الموت ، وكونوا من الله على حذر ، فمن كان يؤمل أن يعيش غداً فإنه يؤمل أن يعيش أبداً ، ومن يؤمل أن يعيش أبداً يقسُ قلبه».

فصل

في الكلام في الآجال

اعلم أن الأجل أجلان : أجل محتوم ، وأجل مخروم.

أما الأجل المحتوم فمن الله تعالى (جعله)^(١) كما شاء ، ومتى شاء ، وكيف شاء ، وحثمه وقدره ، قال عز وجل : «فَمَنْ قَتَلْنَا نُنَبِّئُكَ مَتَى تَمُوتُ وَمَا فَتَعِنُ إِن تَضْحَكُ» **عَلَى الْأَجَلِ** أُنْفِئُكُمْ وَتَتَّبِعُكُمْ فِي مَا لَا تَشْعُرُونَ **[الرعد: ١١٥]** ، وقال تعالى : «وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ حِكْمَاتًا مِّنْ جَلَالِهِ» **[المراد: ١١٥]** ، فهذا هو الأجل^(٢) المحتوم.

والأجل^(٣) المخروم من فعل العباد ، وهو كُلُّ ما كان يجب فيه القصاص أو الدية^(٤) أو كان قصاصاً بذاته^(٥) ، أو حداً ، فهذا الأجل من فعل العباد ، ولا يُنسب إلى الله تعالى ؛ ولأن الله قد أعطى العباد الاستطاعة على فعل الطاعة وعلى فعل المعصية ، وعلى فعل الشيء

(١) ساط في (ث).

(٢) زيادة في (ض).

(٣) زيادة في (ج ، ل).

(٤) في (ع) : والدية.

(٥) في (ص ، ي) : بنفسه.

وتركه، ومكنهم وخلاهم للبليّة. وقد يصرف التّعدي والظلم عن بعض خلقه لمصلحة في ذلك، ويكون الصّرف منه باللفظ، ويكون بالقهر كصرفه لفرعون عن موسى (عليه السلام) في صفه باللفظ، فإن الله أوجد له في قلب فرعون وقلب امرأته رحمة ورأفة، وصرفه عنه في كبره بالقهر حيث فرق^(١) له البحر فأنجى وليه وأغرق عدوه، وذلك لما أراد من موسى (عليه السلام) من تبليغ الرسالة والهدى للناس من الجهل والضلالة والردى. وكذلك^(٢) إبراهيم (عليه السلام) لما رمي به في النار فجعلها الله^(٣) برداً وسلاماً، وكذلك^(٤) عيسى بن مريم (عليه السلام) فإن الله فداه ببعض الذين أرادوا قتله، قال الله تعالى: ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنَّا فَبُذِلُوا﴾. **شبهة لهم** [الساد: ١٥٧].



فأما من لم يصرف عنه ظلم ظالم فوجه الحكمة في هذه البليّة من الله أنه يعيض القليل المؤمن المظلوم في الجنة ثواباً عظيماً، ويعذب الظالم له عذاباً أليماً، وذلك لأن الدنيا فانية وعذابها فان، وكذلك^(٥) نعيمها فان، والآخرة باقية ونعيمها باق، وكذلك عذابها باق، فاختار الله لأوليائه الآخرة ونعيمها، قال عز من قائل: ﴿لِنَّ اللَّهَ الشَّرْعَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَهْلَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بَأْسٌ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِيَقُتِلُوا وَيَقْتُلُوا وَهَذَا عَلَيْهِ حَقٌّ فِي الْفُورَةِ وَالْإِيمِلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَشِيرُوا بِرَأْيِكُمْ

(١) في (ص، ش): حين فرق.

(٢) في (ع): وكذا.

(٣) في (ج): فجعلها الله عليه. وفي (ش): جعلها الله.

(٤) في (ع): وكذا.

(٥) في (ع): وكذا.

الَّذِي بَاتِمْتُمْ بِهِ وَفَإِنَّ لَكُمْ مِنَ الْقَوْلِ الْحَكِيمَ» (النوبة: ١١١)، وقال تعالى: ﴿وَلْيَصْصِرَنَّ اللَّهُ مَن يَصْصِرْ﴾ (الصج: ٤٠)، فأوجب على نفسه لمن قُتِلَ في سبيل الله الأجر^(١)، وضمن له بالانتقام والنصر، وانتصارُ الله تعالى للشهيد في الآخرة^(٢)، وقد يكون بعض النصر في الدنيا، قال الله تعالى: ﴿إِذَا نَصَرُوا مُسْلِمًا وَلَدِينِ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ۝ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعْرِفَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ (سجدة: ١٨، ١٩)، وقال تعالى فيما أوعد الظالمين: ﴿وَمَن يَشَأْ يُغْنِنهُ مِمَّا كَفَرَ بِهِ كَذِبًا يَمُوزُهُمْ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَهُغِيبَ اللَّهُ عَنْهُ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ (سجدة: ٢٤).

وقد روي عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أحدٍ يدخل الجنة فيحب أن يرجع إلى الدنيا ولو أن له ما على الأرض إلا الشهيد فإنه يتمنى أن يرجع فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة». وعن زيد بن علي رضي الله عنه عن أبيه عن جده عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لشَهِيد سبع درجات: فأول درجة من درجاته أن يرى منزلته^(٣) من الجنة قبل خروج نفسه فيهنّ عليه ما به.

والثانية: أن تبرز إليه زوجته من حُور العين فتقول: أبشر يا ولي الله، فوالله ما عند الله خير لك مما عند أهلِكَ.

والثالثة: إذا خرجت نفسه جاء خزنة من الجنة فتولوا غسله وكفّفوه وحنطوه وطيبوه من طيب الجنة.

(١) في (ع): لمن قتل في سبيله الآخرة.

(٢) في (ع): بالآخرة.

(٣) في (ع): أن يرى منزله.

والرابعة: فإنه لا يهون على مسلم خروج نفسه مثل ما يهون على الشهيد.

والخامسة: أنه يُبعث يوم القيامة وجرحه يشخب مسكاً، ويُعرف الشهداء بروائحهم يوم القيامة.

والسادسة: ليس أحد أقرب من عرش الرحمن من الشهداء.

والسابعة: أن لهم في كل جمعة زورة فيحيون بتحية الكرامة^(١)، ويُتحفون بتحف الجنة فيقال: هؤلاء زوّار الله تعالى». ومعنى قوله ﷺ: «إن لهم في كل جمعة زورة» يريد في كل مقدار جمعة إذ ليس ثم أيام ولا ليالي، وقد قال الله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [الأعراف: ٥٤] المراد به^(٢): «مقدار ستة أيام» لأن الأيام والليالي أحدثها الله تعالى بعد خلق السموات والأرض، وهي مقدار حركة العالم، فثبت أنها بعده.

واختلف الناس في الآجال: فذهب المجبرون ومن قال بقولهم إلى أن الآجال كلها محتومة من الله تعالى، وأنه لو لم يكن من الجاني جنابة لمات المجني عليه في ذلك الوقت، واستدلوا بقول الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَقُولَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا﴾ [الأنعام: ١٤٥]، ويقولون: «ولكن أمة أجمعين فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستعملون» [الأعراف: ٣٤].

(١) كلما في (ط، هـ)، وفي (ص): فيحيون بتحية الكرامة. وفي (ج، ل، س): فيحيون بتحيات الكرامة، وفي بقية النسخ: فيحيون بحيا الكرامة.

والرد عليهم: أن الله تعالى نهى عن قتل النفس التي حرم الله فقال تعالى: ﴿مَنْ قَتَلَ هَتَا يَهْتَرِ هِيَ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَلْهَاهَا فَكَأَنَّمَا أَلْهَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢١] فلم يكن الله يُحَرِّم قتل النفس^(١) ويأذن به، ولا كان يُعَذِّبُ الْقَاتِلَ عَلَى فِعْلٍ غَيْرِهِ. وقوله: ﴿وَمَنْ أَلْهَاهَا فَكَأَنَّمَا أَلْهَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ المراد به: من منعها من القتل وصرف ظلم الظالم عنها. ولو كان من يُقْتَلُ لو سَلِمَ مِنَ الْقَتْلِ لَمَاتَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ، لَكَانَ مِنْ يَذْبَحُ بِهَيْمَةٍ غَيْرِهِ مَاجُورًا غَيْرَ مَازُورٍ، وَلَمْ يُحْكَمْ عَلَيْهِ لِصَاحِبِهَا بِشَيْءٍ لَأَنَّهُ لَوْ تَرَكَهَا لَمَاتَتْ، فَكَانَتْ مَيِّتَةً، فَكَأَنَّهُ قَدْ أَحْسَنَ إِلَى صَاحِبِهَا، وَكَذَلِكَ الْقَاتِلُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ قَوْدٌ وَلَا دِيَّةٌ فِي جَرَحٍ مِنْ قَدْ أَذِنَ اللَّهُ بِمَوْتِهِ. وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ لَكَانَ خَارِجًا مِنَ الْحِكْمَةِ^(٢) أَنْ يَنْهَى اللَّهُ عَنْ شَيْءٍ وَيَأْذِنُ بِهِ، وَيُعَذِّبُ عَلَيْهِ مِنْ فِعْلِهِ. وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَلْهَاهَا فَكَأَنَّمَا أَلْهَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢١] فَإِنَّ الْمَوْتَ غَيْرَ الْقَتْلِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا تُحَدِّثُ إِلَّا رُسُلًا قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ٢١] فَصَحَّ أَنَّ الْمَوْتَ فِعْلُ اللَّهِ، وَالْقَتْلُ فِعْلُ الْقَاتِلِ^(٣). وَقَوْلُهُ: ﴿وَكُلُّ أُمَّةٍ آتَتْهَا آيَاتُنَا فَأَنذَرْنَا غَيْرَ الْمَوْتِ فَكَأَنَّمَا لَمْ يَأْتِهَا آيَاتُنَا﴾ [البقرة: ٢١] يُرِيدُ: أَجَلَ الْمَوْتِ الَّذِي هُوَ غَيْرُ الْقَتْلِ.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ دِينَكُمْ لَتَأْتِيَ الْيَدِينَ مَكْتُوبًا عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ [البقرة: ٢١] المراد بالكتاب هَاهُنَا الْعِلْمُ، يَقُولُ: لَبُرَّ الَّذِينَ

(٢) فِي (ج، ع، ل): يُرِيدُ بِهِ.

(١) فِي (ع، ل، ي): قَتْلُ نَفْسٍ.

(٢) فِي (ج، ل، ي): عَنِ الْحِكْمَةِ.

(٣) لِي (ص، ش): فَعَلَ الْفَاعِلُ.

علم الله أنهم يُقتلون إلى مضاجعهم، وعلم الله سابق غير سائق.

وذهبت المطرفية إلى أن الآجال ليست من الله، إلا أجل من بلغ مائة وعشرين سنة، فمن بلغ مائة وعشرين سنة ومات، فالله أماته، ومن مات قبل ذلك فلم يرد الله موته^(١) وإنما ذلك بتعدي من تعدى وظلم لمن ظلم^(٢)، وبأسباب وأعراض وأمراض ليست من الله ولا قصدها، ولا قصد موت الميت، إلا إذا بلغ الحد الذي ذكره وقالوا: هو العمر الطبيعي، واحتجوا بقول الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]. وقالوا: إن الله تعالى ساوى بين الناس في ستة أشياء: في الخلق والرزق، والموت والحياة، والتعبد والمجازاة. وهذا منهم غلط عظيم، وخطأ من القول بغير دليل.

أما قولهم: إن الله تعالى ساوى بين الناس في^(٣) الخلق، فليس الذكر كالأنثى، ولا الكامل كالناقص، ولا الفصيح كالأعجم، ولا الصبيح كالقبيح، ولا الأبيض والأسود، ولا العربي كالزنجي، ولا الشريف كالوضيع، ولا المالك كالمملوك؛ وهذا مشاهد بين لا ينكره عاقل، ولا يُماري فيه إلا جاهل، وقد قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَخْسِبُوا رَحْمَةً وَأَنْ لَكُم مِّنْ فَتْنَةٍ فَمَسَّ يَوْمًا يَكُونُ فِيهَا حَيَاةٌ لِلَّذِينَ دُفِنُوا وَرَهْبَةٌ لِلَّذِينَ كُفِرُوا فَمَسَّ يَوْمًا يَكُونُ فِيهَا حَيَاةٌ لِلَّذِينَ كُفِرُوا وَرَهْبَةٌ لِلَّذِينَ دُفِنُوا﴾ [الأنعام: ٦٠]. فبين أنه رفع بعضهم فوق بعض درجات،

(١) في (ع)؛ فالله لم يرد موته.

(٢) زيادة في (ع).

(٣) زيادة في (ص، ع).

وقال تعالى: ﴿حُزِبَ اللَّهُ مَغْلًا غَمًّا مَتْلُوحًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُطِيقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْقَعْدَةُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُ لَهُمْ لَا يَقْتُونُ﴾ [الجم: ٧٥]، وقال عز من قائل حاكياً عن امرأة عمران: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَدَوْتُ لَكَ مَا بِي بَطْنِي مُعَرِّزًا فَهَبْ لِي مِنْهُ إِذْكَ آتَتْهُ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَئِنَّ الذَّكَرَ كَرِهَ لِيَ الْآلِ﴾ [مريم: ٣٥-٣٦]، وقال تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ [النساء: ٣٤]. فصح أن الله تعالى ما ساوى^(١) بين الناس في الخلق. وكذلك لم يُساوِ بينهم في الرزق، بل رزق بعضهم أكثر من بعض، وذلك مشاهدٌ ظاهرٌ، وقُلْ ما يوجد أخوان لأبٍ وأمٍّ مستويان في الرزق، ولو كانت صنعتهما واحدة، واستطاعتها لواحدة^(٢)، فكيف يستوي جميع الناس؟! وبعضهم رزق في ذاته^(٣) لبعض مثل الولد للوالد، والمملوك للمالك، فإن الولد رزق للوالد، والمملوك رزق للمالك، فكيف يستوي الرزق والمرزوق، وقد رأينا أرضاً ينزل (الله)^(٤) عليها المطر في كل وقتٍ يحتاج الناس إليه، ويصرف عنها الآفات، ورأينا^(٥) أرضاً لا يكاد أهلها يعرفون المطر، ولا يزالون في عسرٍ وعسير، ورأينا أرضاً يكون فيها الزرع والثمر، فيصيبها الله بالريح وبالجراد والبرد^(٦)، وهذا مشاهدٌ بينٌ،

(١) في (ع، ص): ما سوى.

(٢) زيادة في (ج، ت).

(٣) في (ط، ل، ع): بذاته. وفي (م) لذاته.

(٤) ساقط في (ع).

(٥) في (ل، م): وقد رأينا.

(٦) في (ط، س، م): أو بالجراد أو بالبرد.

فأين المساواة من الله؟ إلا أن يقولوا: ليس الغيث من الله، والرياح والجراد والبرد؛ فإن قالوا ذلك جحدوا بعض خلق الله وبيئته ونعمته؛ وقد قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الرِّزْقِ﴾ [النحل: ١٧١]، وقال تعالى: ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ إِبْرَاهِيمَ إِذَا تَوَلَّى وَهُوَ يُنْشِئُ الذُّكُورَ أَوْ يُنْزِلُ لَهُمْ ذَكَرًا وَإِنَّا لَنَعْمَلُ مَنْ يَشَاءُ عَمِيًّا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ [التورى: ٥٠، ٥١].

وأيضاً فإن المواريث رزق من الله بالإجماع، وليست المواريث سواء؛ وقد جعل الله لبعض الورثة كل المال، ولبعضهم نصفه، وجعل لبعضهم ثلثه، ومنهم من جعل له الربع، ومنهم من جعل له السدس، ومنهم من جعل له الثمن، فأين المساواة من الله في المواريث؟ فهذا منهم غلط في الحساب في اعتقادهم!! وأعجب من هذا في المواريث: أنه لو ماتت امرأة ورثت زوجها وأُمها، وإخوتها لأُمها، وأخاها لأبيها وأُمها؛ ~~ألا يتقضى زوجها من مالها بالنصف~~، ولأُمها بالسدس، ولإخوتها لأُمها الثلث، ولا شيء لأخيها لأبيها وأُمها، فبطل ما قالوا من المساواة في الرزق.

وأما قولهم: (إن الله ساوى بين الناس في الموت والحياة) فإن الله لم يساو بينهم في الموت والحياة فيما زاد على مائة وعشرين سنة، وقد فرق بينهم في الموت والعمر فيما فوق مائة وعشرين، فمن الناس من عمّر مائة وثلاثين وأكثر من ذلك إلى ألف سنة؛ قال الله تعالى في نوح (عليه السلام): ﴿فَلْيَبِثْ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا حَتْمًا﴾ [الشكوت: ١٤]، وكما^(٢)

(١) في (ش): فإنه لو ماتت امرأة.

(٢) في (ص)، فكما.

كان الاختلاف موجوداً في الزائد على مائة وعشرين كذلك فيما دون المائة والعشرين.

وأما قولهم: (إنه لا يموت أحدٌ قبل هذا الحد الذي حدّوه بقضاء الله وفعله، بل بسبب عارض^(١) لم يُرده الله)، وهذا القول ينتقض^(٢) عليهم من وجوه:

منها أن الطبيعة لا تكون أكثر من العوارض والفساد، ولو كان الفساد غالباً على الطبيعة لكان الفساد غالباً للصالح، ولو كان ذلك كذلك لكان فعل الله مغلوباً؛ ولأنه^(٣) لا يكاد يبلغ المائة والعشرين إلا القليل، مع أن من بلغ هذا الحد يكون عاجزاً ضعيفاً، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ تَصِفْهُ حِكْمَتِي فِي الظُّلُمِ إِلَّا يَهْمُونَ﴾ (١٨:١٨).

ومنها أن الله تعالى لم يهمل الخلق، ولا ضييع العباد^(٤)، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ صَفَا وَأَكْمَرَكُمْ إِنَّا لَا نَرْجُوْنَ﴾ (الاسراء: ١١٥)، وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا فَلَيْلَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ (إبر: ١٢٧). وإذا كان^(٥) موت من يموت قبل هذا الحد بغير تعدٍ من أحدٍ ولم يكن من الله، فمن فاعل الموت الذي لم يُشاهد للميت قائل؟ مثل من يناله مرضٌ فيموت منه، ولم يكن من الميت^(٦) استجلاب له،

(١) في (ص، ل): لسبب عارض.

(٢) في (ت، م، م): ينتقض.

(٣) في (ه، د، ي): لأنه.

(٤) في (ص): لا يهمل الخلق ولا يضيع العباد.

(٥) في (ص): فإذا كان.

(٦) في (ش): ولم يكن للميت.

ولا تضيق لنفسه، مثل من تأكله الحية في حرزه، ومثل من تُصيبه برقّة في منزله، ومثل موت النفساء على أولادها^(١)، فإذا كان هؤلاء وأمثالهم لم يحنوا على أنفسهم، ولا جنى عليهم آدمي، ولا كان موتهم من قبل الله، فمن فاعل موتهم؟ فإذا لم يكن من الله بليّة يجزي الميت بها، ولم يكن من متعد عليه فيجب عليه القود، ولا من مخطر عليه فتجب الدية، فهل يكون إلا مهملًا مضيعاً مصابه في الدنيا والآخرة؟

وإن قالوا: إن كل من أصيب بالموت قبل هذا الحد فإن مصابه من قبلي
تعدّي من يتعدّ عليه، أو تفريطه في نفسه؟ قلنا: الطفل^(١) إذا أصيب بمصيبة
الموت، ولم يكن من أحد تعدّ عليه ولا تعدّي على نفسه؟

فإن قالوا: مصابه يتعد وتفرطه عن وليه. قلنا: فلا يكون المتعدي عليه إلا ماثوماً، وإذا كان كذلك كان مصابه بمصيبتين: إحداهما موت ولده، والأخرى: الإثم في تفرطه فيه وترك منعه للموت عنه، وهذا ما لا يقول به أحدٌ غير هذه الفرقة، وقد روي أن إبراهيم ابن رسول الله ﷺ مات وهو ابن ستة عشر شهراً فإلى من ينسبون موته؟ وقد قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ يَنْزِلُكُمْ فِي أَجْسَادٍ مُخْتَلِفَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُم بِظُلَمٍ أَوْ بَيَاضٍ مُخْتَلِفٍ أُولَئِكَ أَنْفُسٌ أُخْرِجَتْ مِنَ الْوَحْدَةِ لِكَيْ يُدْخَلَ فِيهَا زَكَاةٌ غَيْرُكَاتٍ وَلَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ وقال تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ كُنْ فِي مَنَامِهَا فَمِنْهُمْ مَنْ قَدْ كُنِيَ غَلِيظَةً مِنَ الْمَوْتِ وَيَكُونُ

(١) في (ش): عن أولادها. وفي (ب): عن ولدها. وفي (ج): علس ولدها. وفي (ص): علس ولادتها. وفي (ل، م): عند ولادتها.

(٢) في (ب، ت، ص، ع)؛ فالطفل.

الْآخَرَى إِلَى أَعْلَى مُسْتَى لِيْنُ فِي ذَلِكَ لَأَيَاتٍ يَقُومُ بِتَعَكُّرُونِ ﴿[الزمر: ٤٢].

وروي عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا أراد أن ينام جعل يده اليمنى تحت خده ثم قال: «اللهم باسمك وضعت جنبي وبك أرفعه، اللهم إن أمسكت روحي فاغفر لي وارحمني برحمتك، وإن أطلقته فاحفظني بما تحفظ به الصالحين»، فهل خاف النبي ﷺ أن يُمسك الله روحه قبل وقت إمساكه؟ أو جهل هذا الحد الذي حدّه المطرفية؟ فصَحَّ أنه ﷺ كان يتوقع الموت في ليله ونهاره. وقد روي عنه ^(١) أنه قال: «من كان يؤمل أن يعيش غداً فإنه يؤمل أن يعيش أبداً، ومن كان يؤمل أن يعيش أبداً يقسُ قَلْبُهُ». وروي عنه ﷺ أنه قال: «أخوف ما أخاف على أمتي الهوى وطول الأمل». ومن طول الأمل أن يقول القائل: إن الله لا يريد له موتاً حتى يعمر مائة وعشرين سنة، وقد قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿مَسِيحُ الْمَسْحُورِ مِنَ السَّاجِدِينَ ۝ وَآخِذْ بِذِكْرِ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الزمر: ١٩٩، ٢٠٠] واليقين هاهنا هو الموت. والأمة مجمعة على أن النبي ﷺ مات بقضاء الله وقدره، وهو ابن ثلاث وستين سنة. وروي عنه ﷺ أنه قال: «معتزك منايا أمتي ما بين الستين إلى السبعين». وقد قال الله تعالى: ﴿مَعْنُ قَلْبُنَا بِتَعَكُّرِ الْمَوْتِ وَمَا نَعْنُ بِمَشْرِقَتِهِ عَلَى أَنْ تُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَتُضَيِّعَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٢٠٠، ٢٠١].

ومن تقدير الله للموت بين الناس أنهم يُولدون ويموتون على مهل وهون، ولا يكاد يجتمع موتُ ناسٍ كثيرٍ فيشتهر ذلك اشتهاً ظاهراً، وكذلك لا يكاد يجتمع ولادة ناسٍ كثيرٍ فيشتهر ذلك اشتهاً ظاهراً كثيراً.

(١) في (ع)؛ وروي عنه.

ولا يموت الناس معاً كصريم الزرع بل يأخذهم الموت شيئاً شيئاً^(١) على مهلٍ، وكذلك ولادة من يولد منهم، فلا هم باقون ولا هم منقطعون، فمثلهم كمثل قوم يدخلون داراً مفترقين ويخرجون منها مفترقين، والدار هي الدنيا، ومنهم من يقيم فيها كثيراً، ومنهم من يقيم فيها قليلاً، فهل هذا إلا بتقدير من الله تعالى^(٢).

واعلم أن اعتقاد هذه الفرقة يؤدي إلى جحдан النعمة والبلية، وضياع الشكر والصبر والأجر، وذلك في طفل يختار الله له ما لديه ويخلصه من بلاء الدنيا والآخرة، ويُنعم عليه، ويبتلي بموته والديه، فيجهل ذلك القضا، ويُجانبا الصبر عليه والرضا ويبدى السخط منه والشكى، ولا يظن أنه من الله نعمة على الطفل، وبليّة له، فإذا كان ذلك كذلك كانا قد جحدا النعمة والبلية، وتركنا الشكر والصبر، وضيعا الأجر.

واعلم أن هذه الفرقة تكتفي في أشياء من المسائل بغير حجة ولا برهان من كتاب ولا سنة.

وأما ما احتجوا به من قول الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (الزمر: ١٧)، فالمراد به المتعبّدون منهم كما قال تعالى: ﴿وَالنَّصْرُ ۝ إِنَّ الْإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ (الزمر: ١٣-١٤)، والأطفال من الناس لم يؤمنوا^(٣) ولا عملوا الصالحات^(٤) فلما لم يستثنهم من الخسر (ولم يكونوا ممن استثنى)^(٥) علمنا أن الآية

(١) في (س): شيئاً شيئاً.

(٢) في (ب، ت): إلا بتقدير من الله تعالى. وفي (ص): إلا بتقدير الله تعالى.

(٣) في (أ): ولم يؤمنوا. وفي (ص): فلم يؤمنوا.

(٤) في (ب، ص): ولا عملوا صالحاً.

(٥) ساقط في (س، ل، م).

خاصة للمتعبدين من الناس، فكذلك الآية الأولى، فلا حجة لهم بهذه الآية.

وأما ما روي عن القاسم، والمؤيد بالله عليهما السلام في ذكر العمر الطبيعي فإن مرادهما غاية العمر، وأكثر ما يُعمر أهل العصر؛ لأنهما ذكرا المفقود، وليس غرضهما (أنه) ^(١) العمر الذي لا يأذن الله بموت أحده قبله.

وقد قال محمد بن القاسم عليهما السلام - في كتاب الأجل في مسائل علي بن جهشيار الطبري ردًا على من زعم أن القتل بقضاء الله :

ولقد قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ حَتَّىٰ إِتْلَىٰ وَثَنٌ مِّنْ رِّزْقِهِمْ ۖ وَمَا يَكُن لِّرِزْقِهِمْ ۖ﴾ [النساء: ٣١]، فلو لم ^(٢) يجعل الله أجلاً وأرزاقاً ثم ابتلاهم لم يكن ليقول: ﴿مَنْ رَزَقَهُم بِإِلٰهِكُمْ﴾ وما كان الله يعذبهم الرزق وقد قضى عليهم الموت، إلا أنهم حين أطاعوا ربهم وانتهوا رزقوا هم وأولادهم ^(٣) إلى ما شاء الله من آجالهم، فمن شاء تبارك وتعالى أن يقدم أجله قدمه، ومن شاء أن يؤخر أجله أخره إلى أجله، إذا ترك آباءهم الاعتداء عليهم. وقد سئل قوم ^(٤) عن قول الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ صَكَّاتًا مُّؤَجَّلَاتٍ﴾ [النساء: ٦٤].

فقالوا: القتل هو الموت. ولنا والحمد لله نكر أن النفس لا تموت إلا بإذن الله، ولكن الأجل في ذلك أجلان: أجل العباد فيه مبتلون،

(١) ساقط في (ع، ل، م).

(٢) في (ص): ولو لم.

(٣) في (ل، م): رزقهم وأولادهم.

(٤) في (أ): وقد سأل قوم.

وأجلّ إلى الله، فإن ترك العباد فيه الاعتداء على العبد، فإن شاء الله أن يقبضه في تلك الساعة فعل، وإن شاء أن يؤخره فعل، والأمر في ذلك إلى الله في الموت والحياة، إن شاء الله أن يصرف اعتداء العباد فعل، وإن شاء أن يتركهم واعتداءهم فعل، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الدعاء يرد القضاء، وإن البر يزيد في العمر، وإن الحج ينفي الفقر، وإن صدقة النهار تنفي ميتة السوء، وإن صدقة الليل تطفئ غضب الرب».

وروي عنه ﷺ أنه قال: «صلة الرّحم تزيد في العمر». وعن علي (عليه السلام) أنه قال: (وصلة الرّحم فإنها ثروة في المال، ومنسأة في الأجل، وتكثير في العدد) فصح ما قلنا من أن الله تعالى يقبض روح من يشاء كما يشاء ومتى شاء صغيراً أو كبيراً، وأنه لا حد للعمر محدودة. وبطل قول المطرفية في المماثلة في الموت والحياة.

وأما قولهم: (إن الله ساوى بين الناس في التعبد)، فإن في الشاهد أن الله تعالى تعبد الأنبياء صلوات الله عليهم بتبليغ الرسالة، والقيام بصلاح الرعية، وتعبد الأئمة بإقامة الحدود، وتنفيذ الأحكام، والقيام مقام الأنبياء (عليهم السلام). فصح أن الناس على فرقتين: رعاة ورعية، ولم يُساو في التعبد بين الرعاة والرعية. وأيضاً فلم يتعبد المملوك بمثل ما تعبد المالك، فإن المملوك لا يجب عليه الحج إلا بإذن مولاه، ولا الجمعة، ولا الخروج في الجهاد ولا الهجرة إلا بإذن سيده، ولا زكاة عليه.

والمرأة أيضاً لم يتعبدها الله بمثل ما تعبد به الرجال، فإنه^(١) لا يجب عليها الجهاد، ولا الجمعة، وصلاتها ناقصة عن صلاة الرجل، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال في النساء: «ما رأيت ناقصات عقل ودين أغلب لعقول ذوي الألباب منهن. قيل: وما نقصان عقولهن؟ قال: شهادة امرأتين بشهادة رجل، ونقصان دينهن أن إحداهن تمكث نصف عمرها لا تصلي» وفي بعض الأخبار «شطر عمرها»، وفي بعض الأخبار: «تمكث الليالي والأيام» فصح أن الله ما ساوى بين الناس في التعبد.

وأما قولهم: (إن الله ساوى بين الناس في المجازاة). فالجزاء من الله على وجهين: جزاء واجب للعبد أموجه الله على نفسه، كقوله تعالى: «مَنْ يَمَلِكْ بِمِثَالِ ذُرَّةِ خَيْرًا يَرَهُ ۖ وَمَنْ يَمَلِكْ بِمِثَالِ ذُرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» [الزلزال: ٨، ٧]، وكقوله: «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَتَوْا اللَّهَ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ...» إلى قوله: «وَعَدًا عَلَيْهِ سَخًا» [البقرة: ١١١]، وكقوله: «وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرًا عَلَى اللَّهِ» [البقرة: ١٩٠]، وقوله: «مَنْ يَمَلِكْ سُوًيًا يُفَرِّدْ» [النساء: ١٢٢]، وقوله تعالى: «وَقَعَ» بمعنى: وجب. فهذا وأمثاله هو الجزاء الواجب، وليس الناس فيه بسواء بل يُجزى كلٌ بقدر عمله، والأعمال مختلفة. ونقول: إن الله ساوى بينهم في أنه يجزي كلًا منهم على عمله^(٢) ولا يظلم أحداً منهم شيئاً.

(١) في (ش، ي): فإنها.

(٢) في (ص): أنه يجزي كلا بعمله.

والجزء الثاني هو الزيادة على الأجر^(١)، وليس بسواء بل قد زاد الله بعض الناس أكثر من بعض، وزاد أيضاً فضل بعض الأعمال على بعض في الأزمان^(٢) والمكان والحال.

أما الزمان فإن الله تعالى فضل الأعمال في شهر رمضان، وفي يوم الجمعة على سائر الزمان^(٣).

وأما المكان فإن الله فضل الكعبة، وبيت المقدس، ومسجد رسول الله ﷺ، وفضل الأعمال فيها على سائر المواضع.

وأما الحال فإن الله جعل جزاء الصدقة في غير الجهاد عشر أمثالها، وجعل الصدقة في الجهاد بجزء سبعة ضعف، فقال تعالى: ﴿تِلْكَ الْأَمْثَلُ الَّتِي يَنْفَعُونَ أَنْفُسَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا كُنْتُمْ تُخْلِفُونَ فِي الْأَمْثَلِ الَّتِي فِيكُمْ كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ كَمَا يَجْعَلُ لِمَنْ يَشَاءُ كَثِيرًا وَسَدِيدًا﴾

ففي فضل الأوقات^(٤) ما يقول الله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ [الدخان: ١-٣]. وروي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) في خطبة له: (أيها الناس إن الله لما خلق خلقه فضل بعضهم على بعض، فكان فيما فضل من الأيام يوم الجمعة، فجعله للمسلمين سنناً ورفعة، وكان فيما فضل من الشهور شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن).

(١) في (ش): هو الزيادة في الأجر.

(٢) في (ل): للأزمان.

(٣) في (ج، م): على سائر الأزمان.

(٤) في (ش): ومن فضل الأوقات.

وفي تفضيل بعض الناس على بعض^(١) ما يقول الله تعالى :
 ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ فَرَجَاتٍ لِّيَتْلُوَكُمْ فِيهَا
 مَا آتَاكُمْ إِنَّ رِزْقَ رَبِّكَ سَرِيعُ الْجَوَابِ وَإِنَّ لِنُظُورِ رَبِّكُمْ﴾ [الأنعام: ١٦٥] فينّ تعالى الحكم
 والعلة، وقال تعالى : ﴿أَمْ لَمْ يَكُنْ فَعَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَآخِرَةُ أَكْبَرُ
 دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ [الأنعام: ٢٢١].

وروي عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : «إِنَّمَا أَجَلُكُمْ فِي
 أَجَلٍ مِنْ خَلَا مِنْ الْأَمَمِ مِنْ قَبْلِكُمْ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ
 الشَّمْسِ، وَإِنَّمَا مِثْلُكُمْ وَمِثْلُ أَهْلِ الْكِتَابِينَ قَبْلَكُمْ كَمِثْلِ رَجُلٍ اسْتَعْمَلَ
 رَجُلًا عَمَلًا فَقَالَ : مَنْ يَعْمَلُ فِي نِصْفِ النَّهَارِ بِقَيْرَاطٍ؟ فَعَمِلْتُ
 الْيَهُودَ، ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَعْمَلُ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ بِقَيْرَاطٍ؟ فَعَمِلْتُ
 النَّصَارَى عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ أَنْتُمْ الَّذِينَ تَعْمَلُونَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ
 الشَّمْسِ بِقَيْرَاطِينَ، (قال)^(٢) فغضبت اليهود والنصارى وقالوا : نحن
 أَكْثَرُ أَعْمَالًا وَأَقْلَى عَطَاءً».

وقال القاسم بن إبراهيم عليهما السلام في كتاب تثبيت الإمامة :
 (الحمد لله فاطر السماوات والأرض، مفضل بعض مفعولات خلقه^(٣)
 على بعض، يلوى منه تعالى للمفضلين بشكره، واختباراً للمفضولين
 بما أراد في ذلك من أمره، ليزيد الشاكرين في الآخرة بشكرهم من
 تفضيله، وليذيق المفضولين بسخطه إن كان منهم في ذلك من تنكيله،

(١) في (ض) : وفي تفضيل الناس بعضهم على بعض.

(٢) سألط في (ع).

(٣) في (ب، ت) : بعض مفعول خلقه.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

(٩) باب حقيقة معرفة الجزاء

اعلم أن الله لما ثبت أنه عدل حكيم عالم، وأنه لم يهمل الخلق، ولا ضييع التدبير^(١)، ورأينا الناس ظالماً ومظلوماً، ولا يكاد يوجد في الناس غيرهما، ولا يوجد أحد من المكلفين إلا مطيعاً أو عاصياً^(٢)، ورأينا العصاة يظلمون المطيعين ويقتلونهم، ورأينا المطيعين مقيدين لأستهم وأفواههم وأيديهم وفروجهم بما حرم الله عليهم^(٣)، ورأينا العاصين مطلقين لما قيد المطيعون ورأيناهم في دنياهم أهل نعم وتنعم، وأهل ثروة في المال، وهيب في الدنيا وجمال، فلما رأينا الظالمين العاصين ماتوا ولم يعجزوا عنهم المظلومين المطيعين، ولا عوقبوا لهم في الدنيا، ورأينا المطيعين المظلومين ماتوا ولم ينتصروا من الظالمين ولا عوقبوا لهم في الدنيا، علمنا علماً عقلاً ضرورياً أن العدل الحكيم العالم جلّ وعلا لا يترك خلقه مهملاً، ولا يضيع لعامل عملاً، وأنه سيحدث داراً للجزاء يُثيب فيها المطيعين المظلومين، ويعاقب فيها الظالمين العاصين، وأنه لا يعجزه ذلك كما لم يعجزه خلق الدنيا وما فيها، والجزاء تمام العدل^(٤) ونظامه، ولولا ذلك لكان

(١) في (ش): وأنه لا يهمل ولا يضيع التدبير.

(٢) في (أ، ص، ل): وعاصياً.

(٣) في (ع، ب): كما قد حرم الله عليهم. وفي (ش): كما حرم الله عليهم.

(٤) في (ع، ل، ب): إتمام العدل.

خلق الدنيا وما فيها عبثاً - تعالى الله عن ذلك.

ألا ترى أن إنساناً لو بنى داراً وأكملها، فلما تمت وكملت هدمها لغير معنى، ألا ترى أنه يكون عبثاً؟ فإن هدمها لفساد فيها، أو لأن يعمر^(١) خيراً منها أن ذلك يكون منه حسناً، فلو لم تكن دارٌ غير هذه الدار، يُثاب فيها الأبرار، ويعاقب فيها الفجار، لكان ذلك ضد العدل والحكمة، وكان عبثاً - تعالى الله عن ذلك - فصح أن الآخرة آتية لا شك فيها ولا ريب، ولا خلف ولا كذب.

واعلم أن للنشور بعد الموت دليلين مبينين، وشاهدين في الشاهد مُبشرين وهما: استيقاظ النائم بعد النوم من المنام، وحياة الأرض الميتة بالماء، فإن الإنسان إذا نام يستر مثل الميت لا يعقل ولا يسمع ولا يبصر، ولا يدري ما يفعل به، ولا في أي موضع هو، ولا يبقى فيه من الحياة غير النفس، ثم ~~يقتل~~ ^{يخرج} روحه وعقله وذنه وسمعه وبصره، وكذلك^(٢) يبعث الله من يموت، قال الله تعالى^(٣): ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَابِهَا يُفْسِكُ الَّتِي قَسَتْ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ (الرعد: ١٥)، فصح أن النوم مثل الموت.

وأيضاً فإن الأرض الميتة تنظرها هامة لا شجر فيها ولا نبات، فينزله الله عليها الماء، فتنبت به الأشجار والزرع وصنوف الثمار فيحييها الله بعد الموت، وتصير مخضرة بعد الهلاك والفوت^(٤)،

(١) في (ع): ولأن يعمر.

(٢) في (ب): فكذلك.

(٣) في (ب، ص، ع): وقد قال الله تعالى.

(٤) في (ش): والفوات.

وقد قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيُهْبِطُ فِي السَّمَاءِ كُفُوفًا مَخْطُومَةً﴾ فَرَى الْوَكَلَى بِخُرُوجِ مِنْ جَلَالِهِ إِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَمْتَذِرُونَ ۝ وَإِنَّ كُفُوفًا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْهَا مِنْ قَبْلِهِ لَمُتْلِسَاتٌ ۝ فَاهْتَرَأَ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كُفُوفًا يَحْمِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَشَعْبُ النَّوْمَى وَلَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٨٠-١٨١﴾ وقال تعالى: ﴿وَنَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً إِذَا أُدْرِكَا عَلَيْهِمَا السَّيْلُ فَأَعْرَضَ وَرَبَّتْ وَأَنْقَضَتْ مِنْ كُلِّ ذِي نَبِيٍّ ۝ فَلَيْلَ بَانَ اللَّهُ هَوَ الْحَقُّ وَأَحَدٌ يَحْمِي النَّوْمَى وَأَحَدٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ [الحج: ٥-١٧] ففي هذا بيان وكفاية.

واعلم أن الأمة لم تختلف في أنها تسأله آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور، ولم يختلفوا في أن الجنة والنار حق، وكذلك أهل الكتابين لم يختلفوا في ذلك. وتوجه الكفار البعث والنشور، والحساب، والجنة والنار، إلا فرقة من كفار العرب فإنهم يرون البعث والنشور، وقالوا: من نُحِرَ على قبره^(١) ناقة من ماله أتى يوم القيامة راكباً لها، ومن لم تُنحَر على قبره ناقة أتى ماشياً على رجله، وقال في ذلك خراشة بن الأصم يوصي ابنه:

أبني إمسا أهلكن فإبني
أوصيك إن أخا الوصاة الأقرب
لا تترك أباك يعثر خلفهم
تعباً يسير على اليمين وينكب

(١) في (ع): من تُنحَر على قبره.

واستبق لي مما تركت مطية

في الناس أركبها إذا قيل اركبوا

فأما سائر الكفار من العرب والعجم فإنهم نفوا البعث. وقالوا: كيف يحيا من قد مات ودُفن ثم صار عظماً ثم تراباً، ونسوا كونهم من تراب، ثم من نطفة، ثم من علقة، ثم من مضغة، ثم خلقت المضغة عظماً، ثم كسبت (العظام)^(١) لحماً، ثم أنشأها الله خلقاً آخر، ذكراً أو أنثى، ثم أخرجهم طفلاً، أولم يعلموا^(٢) أن الذي خلقه من تراب يعيده؟ ولو كان قد صار تراباً، وقد ذكر الله قولهم واحتج به عليهم فقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ صَلْتَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ۝ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلاً وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ لِخِي الْعِظَامِ وَهِيَ رَمِيمٌ ۝ قُلْ يُعْتَبِرُ الَّذِينَ أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ۝ الَّذِي يَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَهْمُ مِنْهُ قُودٌ لَكُمْ ۝ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ يَوْمَهُمْ بِلَهْمٍ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ۝ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَدِيهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [س: ٧٧-٨٣]، وقال تعالى: ﴿ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدِ ۝ بَلْ عَصَوْا أَنْ جَاءَهُمْ مُبَشِّرٌ مِنْهُمْ فَقَالِ الْكَافِرُونَ هَذَا خُشْيٌ فَجِيبْ ۝ أَيْدَا بَيْنَا وَكُنَّا تُرَابًا فَبَلِّغْ ذَلِكَ رَجْعَ نِعْمٍ ۝ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ بِهِمْ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ كِتَابَ خَبِيرٌ ۝ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ ثُمَّ فِي أَمْرِ رَبِّهِمْ ۝ أَهْلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَكَّيْنَاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۝ وَالْأَرْضُ مَنَدَحًاهَا وَالْقَنَا فِيهَا رَوَاسِي وَأَنْشَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ ذِي نَبْعٍ نَهْجٌ ۝ نَعْبِرُهُ وَذِكْرِي لِكُلِّ عِدٍ يُنْسِي ۝ وَتَزَلْنَا

(١) زيادة في (ع، م، د).

(٢) في (ت): وليعلموا.

مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَاتَّخَذْنَا بِهِ جَنَاتٍ وَخَشَبُ الْجَنَّةِ ۝ وَالْعُلُقُ بِاسْمَاتِ لَهَا طَلْعٌ
 صَبِيحٌ ۝ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَالْحَيَّانَا بِهِ بَلَدَةٌ مَبْنِيَا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۝ حَكَّيْتُمْ قَبْلَهُمْ قَوْمَ نُوحٍ
 وَأَصْحَابَ الرُّمِّ وَ ثَمُودَ ۝ وَغَاةَ وَفِرْعَوْنَ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ۝ وَأَمْتَخَابُ الْأَكْمَكَةِ وَقَوْمُ نُوحٍ
 صَكُّوا حَكَّيْنَا الرُّسُلَ فَنُحْيِ وَنُحْيِ ۝ أَفَبِمَا بَالَطْنَا الْأَوَّلَ بَلْ هُمْ فِي لَمَمٍ مِنْ خَلْقٍ
 جَدِيدٍ ﴿ق: ١٠-١١﴾، وقال تعالى: ﴿أَلَيْسَ الْإِنْسَانُ أَنْ يَمُوتَ سُبْحَى ۝ أَلَمْ يَكُنْ
 طَلَقًا مِنْ نَفْسٍ يَمُدُّ ۝ ثُمَّ كَانَ طَلَقًا فَخَلَقَ نَفْسًا ۝ فَجَعَلَ مِنْهُ الرُّوحَ الْجَنِينِ
 الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۝ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَائِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾ [الشمس: ٣٦-٤٠]، فهل
 ترى^(١) حجة أفلح من حجة الله، أو برهاننا أبهر من برهان الله؟



في الكلام فيما اختلفت فيه الأمة من عذاب القبر والنفخ في الصور والميزان
 والكتاب والصراط والسفاحات وعذاب أطفال المشركين

واعلم أن هذه الجملة قد اختلف فيها. فقال قوم: إن الإنسان يحيا
 بعد انصراف من يقبره، ويُقعد في قبره، ويُسأل عن فعله ثم يُمات.
 واستدلوا بما حكاه الله من قول أهل النار: ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَلَمَّ نُنْفِثْ وَأَلْهَمْنَا
 الْفِتْنَةَ فَأَهْرَقْنَا بَلْطُوفًا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [الهمز: ١١]، وبما روي عن
 أمير المؤمنين (عليه السلام) من قوله: (وأقعد في قبره).

وعندنا أنه ليس بين الدنيا والآخرة غير موتة واحدة؛ والدليل على
 ذلك قول الله تعالى: ﴿لَا يَتَذَكَّرُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الهمز: ٥٦]،
 وقوله حاكياً قول المتسائلين يوم القيامة: ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ

(١) في (ب، ص، ط): فهل تكون.

يَسْأَلُونَ ۝ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ۝ يَقُولُ أَفَلَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاسِلِينَ ۝ أَلَمْ تَكُنْ قَرِينًا وَهَاتَا ۝ قَالَ هَلْ أَسْمِعُ الْمُهَيَّيُونَ ۝ قَالَ هَلْ أَسْمِعُ مَطْلُوعُونَ ۝ قَاطِعٌ فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ۝ قَالَ تَاللَّهِ إِنِّي هَكُوتٌ لَكُمْ رَيْبٍ ۝ وَلَوْلَا هَئِنْتُمْ لَكُنْتُمْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ أَفَمَا تَحِثُّ بِمَعْمَدَتِ ۝ إِلَّا تَرَكْتُمَا الْأَوَّلَى وَمَا تَحِثُّ بِمَعْمَدَتِ ۝ [الصف: ٥٠-٥١]. فصيح أنه ليس غير مودة واحدة^(١). ومعنى قول الله فيما حكى من قول أهل النار فيها: ﴿وَكُنَّا أَمْثَلًا ثَلَاثِينَ وَأَنْتُمْ ثَلَاثِينَ﴾: أن مبتدأ خلق الإنسان من الموات، وهو الطين والنطفة والمضغة والعلقة، فهو في هذه الحال ميت، فهذه مودة، والمودة الثانية المشهورة بين الدنيا والآخرة. وأما قول أمير المؤمنين (عليه السلام): (وأقعد في قبره) فالمراد به عند بعثه ونشره أو الخلاف في إحيائه في القبر، وإمامية ميتة ثانية. فأما عذاب القبر للعاصين فنقول به ونصدق به، وقد ورد في ذلك أخبار عن النبي ﷺ، ولم يؤثر^(٢) في وقتنا^(٣)، والله أعلم. ولحسب أنه عند بعثه والله أعلم، والقول عليه عندنا^(٤): أنه يُعَذَّبُ عند بعثه ونشره^(٥)، ويُؤيد ما قلنا قول زيد بن علي (عليه السلام): (أيها الناس إن الله خلقكم ليبلوكم أيكم أحسن عملاً، جعل^(٦) موتاً بين حياتين: موتاً بعد حياة^(٧)، وحياة ليس بعدها موت). وهذا نص فيما ذهبنا إليه، وذلك أن مقام الإنسان في القبر قليل، ولذلك سماه الله زيارة للقبر

(١) في (ج، ل، ي): فصيح أنه لا مودة غير واحدة.

(٢) في (ه، ل): ولم يأت.

(٣) في (ط، س): والمعمول عليه عندنا.

(٤) ما بين القومين المعقوفين ساقط في (ت).

(٥) في (ع): وجعل.

(٦) في (ص): موتاً بعده حياة.

فقال تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْكُتُوبُ ۖ حَتَّىٰ زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ [الحجر: ٢١]، ومن لمن الزائر أنه لا يلبث إلا قليلاً، وليس هو كالحال. وقد حكى الله قول أهل النار: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرًّا ۖ يَخَافُونَ يَوْمَهُمْ لِيَن لَّيْسَمَ إِلَّا عَذْرًا ۖ فَمَنْ أَهْلُمْ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَتْلَقَكُم طَرِيقَةً لِّن لَّيْسَمَ إِلَّا يَوْمًا﴾ [إبراهيم: ١٧-١٩].

ومعنى قوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرًّا﴾ أي يدخل (١) سواد عيونهم (٢) في بياضها.

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُخِيمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبُوا عَذْرًا هِيَ كَذَلِكَ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا إِلَهُمُ وَالْإِيمَانُ لَقَدْ لَبِئْسَ فِي سَيِّئَاتِهِمُ اللَّهُ إِلَى يَوْمِ الْبَئْثِ هَذَا يَوْمَ الْبَئْثِ وَلَكِن كُنْتُمْ صَافِينَ﴾ [الروم: ٥٦].

فصل في الكلام في الصور

وقد اختلف في قول الله تعالى: ﴿وَهُيَ فِي الصُّورِ﴾ [سورة: ١٥١]. فقيل: معناه: وينفخ في الصور. وروي عن ابن عباس أنه قال: الصور: قرن ينفخ فيه إسرافيل.

وعندنا أنه صوت يحدثه الله تعالى يفرع منه من في السماوات والأرض، وقد قال الله تعالى: ﴿وَهُيَ فِي الصُّورِ فَصَبِّحْ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ

(١) في (ب، ع، د): أنه يدخل.

(٢) في (ع): سواد أعينهم.

وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِيعُ بِهِ الْآخَرَىٰ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٠٨﴾
 وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَافِرُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا
 تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ [١٠٨]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَىٰ شَيْءٍ تُكْرِهُونَ خُشَعًا
 أَبْصَارُهُمْ يَعْزِفُونَ مِنَ الْأَحْذَاتِ صَكَاتُهُمْ جَرَا مُتَعَبِرُونَ مُطِيعَتِ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ
 الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ غَيْرٌ﴾ [١٠٨-١٠٩]، وقال تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ
 مَكَانٍ قَرِيبٍ ۝ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ فَبِئْسَ يَوْمٌ أَخْرُجَ﴾ [١٠٩: ١٢٠]،
 فصيح أنه صوت يسمعه السامعون.

فصل

في الكلام في الميزان

وقد اختلف في الميزان فقبل فيه ثلاثة أقوال^(١):

فمن الناس من حمل الآية على ظاهرها؛ أن الأعمال توزن.
 والآيات التي فيها ذكر الوزن قول الله تعالى: ﴿وَصَحَّحَ الْمَوَازِينَ لِلْقِيَامَةِ
 الْقِيَامَةِ فَلَا ظَلْمَ هُنَّ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ بِمَا أَنتَ بِهَا وَكَافَىٰ بِمَا
 حَاسِبِينَ﴾ [١٧: ١٧]، وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
 الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدِينَ﴾
 [المسود: ١٠٢، ١٠٣]، وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۝ هُوَ فِي عَذَابٍ
 مُّهِينٍ ۝ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۝ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَا أَقْرَبُكَ مَا جَاءَ ۝ نَارُ
 حَامِيَةٍ﴾ [القارعة: ٦-١١].

(١) في (هـ، ج، د): ثلاثة أقاويل.

لأنهم لم يكن معهم خبر عما أدخلهم النار، وقد قال الله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۝ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۝ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۝ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۝ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [الزمر: ٢١-٢٤]، فكانت الناس على ثلاثة أفنان: فسبق وهو الذي يدخل الجنة بعمله، قال الله تعالى في آخر الآية: ﴿مَجْرَاءَ بُيُوتِهِمْ هَهُنَا وَهَهُنَا يُدْخِلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ مِنْهُمْ بَلْ تَفَضَّلْنَا مِنْ أَلَدِ اللَّهِ، تَفَضَّلَ عَلَيْهِمْ بِالْجَنَّةِ، وَعَوَظًا مِنْهُ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الضَّرِّ وَالْأَمْرَاضِ وَالْمَوْتِ.

وكذلك البهائم فإن الله يُشِيها ويغريها بتعليكه الناس إياها وتسخيرها لهم، فيعوضها في الجنة ~~بذلك~~ ^{بذلك} الوحوش، وجميع ما خلق الله من الحيوان، فإنه قد نالها الضر في هذه الدنيا من الجوع والعطش، والخوف والموت، وغير ذلك.

والدليل على ما قلنا من طريق العقل: أنه قد ثبت أن الله تعالى عدلٌ لحكيم^(١)، وأنه رحيم رؤوف كريم، وأن عفوه يُرجى عمَّن أذنب، فكيف من لم يُذنب؟ وهي تالم، وتجموع، وتضما، وتهزل، وقد رأينا الناس يكذِّون البهائم كذاً عنيفاً، ويستخدمونها حتى تبلغ الغاية من الهزال والموت^(٢). ومنها ما يذبحه الناس ويطبخونه بالنار ويأكلونه، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «فِي كُلِّ كَبِدٍ حَرَّى أَجْرٌ».

وروي أيضاً الخبر المشهور: «تَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِإِكْرَامِ الْبَهَائِمِ».

(١) زيادة في (ج، س، ي، م).

(٢) في (ص، ش، ع): من البهوان والموت.

وروي النهي عن الإغراء بين البهائم. وروي أن رسول الله ﷺ رأى حمارةً موسوماً في وجهه فلعن من وسمه. فدل ذلك على أنها تألم، وذلك بينٌ مشاهدٌ^(١)، فصيح أن الله تعالى يعيضاها بما سخرها للناس وذلها لهم وملّكهم إياها، ولو لم يعيضاها بذلك لكان ذلك ظلماً لها -تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وقد صرح بنص القرآن وبالإجماع أن جميع الحيوان يحيا يوم القيامة ويُحشر، قال الله تعالى: ﴿وَمِمَّا مِنْ دَالِجٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا ظَاهِرٍ يُطِيرُ بِجَنَاحِهِ إِلَّا أَنتُمْ أَنتَ الْكُتْمُ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ [الأنعام: ٢٨].

فإذا كانت تُحشر بلا شك فلا بد لها بعد حشرها من أحد ثلاثة وجوه: إما أن تدخل النار. أو الجنة. أو تمت وتنفى.

فإن قيل: إنها تمت. فلا شيء يحشر ثم أميتت وأفنيت؟ فلو كان ذلك كذلك لكان عبثاً إحيائها يوم القيامة وإماتتها. فصح أن الآخرة هي دار الحيوان، وأنه لا يذوق أحد موتاً بعد الحشر والنشور.

وإن قيل: تدخل النار. فما ذنبها الذي تدخل به النار؟ وهذا ما لا يُعقل^(٢) ولا يقول به أحد، ولم يبق^(٣) إلا إدخال الله لها الجنة، وفي رحمة الله ما يسعها -الذي وسعت رحمته كل شيء- وقد قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ [النجم: ١١] والبهائم من ذوات

(١) في (ص): بين في الشاهد.

(٢) في (ع، ش): عما لا يعقل.

(٣) في (ش): فلم يبق.

النفوس^(١)، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أفضل الجهاد أن تُقتل وتُعقر فرسك في سبيل الله» فإذا كان الرجل يأتي يوم القيامة يجادل عن نفسه فكذلك الفرس الذي يُعقر تحته تأتي يوم القيامة تُجادل عن نفسها. وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من قتل عصفوراً عبثاً أوقف به يوم القيامة فيقول: يا رب إن هذا قتلني عبثاً» -أو قريباً من هذا- فإني حفظت المعنى ونسيت اللفظ.

فأما السباع والحَيَّات والعقارب وما يُؤذي الإنسان من الحيوان، فيجوز أن يجعلها الله من عذاب النار^(٢) ولا تكون النار تُؤذيها -كخزنة النار- وروى في التفسير مثل هذا عن رسول الله ﷺ.

ومن مشايخ المعتزلة من قال: **الميزان هو الميزان المعقول بين الناس**، وأنه يجعل مكان الحسنه في **الميزان**^(٣)، ومكان السيئة ظلمة، وتوزن فيكون الحكم للراجح^(٤). ومنهم من قال: لكل واحد ميزان. ومنهم من قال: هو ميزان واحد. وقد ذكرنا ما يدل على فساد هذا القول من أن الأعراض لا يصح وزنها، ولا توزن إلا الأجسام^(٥).

(١) في (ب. ش.): من ذوي النفوس. وفي (ع): من ذي النفوس.

(٢) في (ص): من أهل النار.

(٣) في (س. ش.): نور.

(٤) في (أ): فيكون الغلبة للراجح.

(٥) في (ش. ي.): وأنه لا يوزن إلا الأجسام.

عَنَى مَالِهِ ٥ خَلَقَ عَنَى سُلْطَانِيهِ ﴿[الزمر: ٦٨-٦٩]﴾ ، وقال تعالى : ﴿وَكُلُّ إِنْشَانٍ
آلَزَمْنَا طَائِرَةً فِيهِ طُيُورُهُ وَدُخْرُجٌ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ٥ اقْرَأْ كِتَابَكَ﴾
﴿[الزمر: ١٧-١٨]﴾ ، وقال تعالى : ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ
فَعَلُوهُ فِي الزَّكْرِ ٥ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُنْطَلَقٌ﴾ [الزمر: ٥٢، ٥٣] . فصَحَّ أَنَّ الْكِتَابَ
هُوَ الْكِتَابُ الْمَعْقُولُ .

ومعنى قول الله تعالى : ﴿الزَّيْنَةُ طَائِرَةٌ فِيهِ طُيُورُهُ﴾ يريد : فَعَلَهُ ، خَيْرُهُ
وَشَرُّهُ ، وسعادته وشقاوته ، قال الله تعالى : ﴿قُلُّوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ
تَكُونُوا لَنَرَجِعَنَّكُمْ وَلَيَمْسَنَكُمْ يَدَا عَذَابٍ أَلِيمٍ ٥ قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَهِنْ ذُكِّرْتُمْ
بَلْ أَهَمَّكُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ [الزمر: ١٨، ١٩] . وحجبة من قال : (الكتاب^(١) هو العلم)
قول الله تعالى : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى
يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُفَرْتُمْ لَا تَحْشَرُونَ﴾ [الزمر: ٥١] . قالوا : المراد
به : لقد لبستم في علم الله . وقد يمكن أن يحصل معنى الآية على هذا ،
ويمكن أن يكون المراد به : لقد لبستم فيما وجدنا^(٢) في كتاب الله الذي
هو القرآن أنكم لبستم إلى يوم البعث^(٣) .

واعلم أن للكتاب في كتاب الله أربعة معانٍ : فكتابٌ وهو العلم ،
وكتابٌ وهو الكتاب المكتوب بالقلم - وقد ذكرنا ذلك - وكتابٌ
وهو الفرض ؛ قال الله تعالى : ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ
عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٣] ، وقال تعالى : ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ
حُكْمٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦] يريد : فرض عليكم . وكتابٌ هو الحكم ؛

(١) في (س ، ل) : إن الكتاب .

(٢) في (أ) : فما وجدنا .

(٣) في (ل) : أنكم لبستم إلى يوم القيامة فما وجدنا .

قال الله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَا غَيْرَ آهَ وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [المجادلة: ٢١] يريد: حكم الله. وقد يمكن أن يُحمل الكتاب على معنى خامس وهو أن يمكن أن يكون كتب الله بمعنى: جعل الله، وذلك قول الله تعالى: ﴿أَوْفَعْتَ كِتَابِي فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَلْهَمْتُمْ بَرُوحِي مِنْهُ﴾ [المجادلة: ٢٢]، يقول: إنه قد أرسخ في قلوبهم الإيمان حتى صار مثل الخلق، كما قال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ٢٤].

فصل

في الكلام في الصراط

واختلفوا في الصراط؛ فعندنا وعند المعتزلة أن الصراط هو الطريق. والطريق طريقان: طريق الحق، وطريق الباطل. والصراط المستقيم هو طريق الحق.

وقالت الحشوية: هو أحد من السيف، وأدق من الشعرة، ولو كان كما قالوا لكان ذلك تكليف ما لا يطاق. وأيضاً فإن التكليف قد سقط في الآخرة لقول رسول الله ﷺ: «الدنيا دار عمل ولا حساب، والآخرة دار حساب ولا عمل».

والذي يدل على صحة ما قلنا قول الله تعالى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْشُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْعِثَّةِ الْمُنْفَكَةِ [الفاتحة: ٦، ٧]، فلو كان صراطاً واحداً للمطيع والعاصي لما

أبدل وبين، ولقال: اهدنا الصراط، ولم يقل: المستقيم، ولا قال^(١):
 ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، فلما قال: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ علم
 السامع أن ثم صراطاً غير مستقيم، ثم زاد بياناً، فقال: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ
 أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ وهذا يُسمى بدل البيان، فيبين بياناً ثانياً أن اثم^(٢) لغير
 هؤلاء صراطاً.

ومما يوضح ما ذكرنا في البدل أنك إذا قلت لرجل: (أدع الرجل
 زيد بن عمرو) أن هذا البدل يكون بياناً؛ لأنك لو قلت: (أدع
 الرجل)، لأشكل على المأمور من الرجل؟ لأن الرجال كثير، فلما
 قلت (زيد بن عمرو) بينت له ففهم قولك^(٣) فصح ما قلنا.

وقول الله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ دليل على
 أن الله قد أنعم عليهم فاستثناهم من الذين هداهم الصراط المستقيم؛
 ولأنه من شرط الاستثناء أنه^(٤) لولا هو لدخل المستثنى في جملة من
 استثنى منه^(٥)، فلو لم يُنعم على المغضوب عليهم والضالين لما
 استثناهم ولأجزأ قوله: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ ولم يقل: ﴿غَيْرِ
 الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فصح ما قلنا.

وقال تعالى: ﴿وَأَنَّكَ لَتَهْدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي
 السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴿البقرة: ١٥٢﴾، وقال تعالى: ﴿وَمِيقَاتِ الَّذِينَ

(١) في (أ): ولقال.

(٢) زيادة في (أ).

(٣) في (أ): وبينت له فهم قولك.

(٤) في (س): وأنه.

(٥) في (س، ي): في جملة المستثنى منه.

صَحَّفُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُمْرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا صُحِّتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حُشِّنَتْ صَكَبِلَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِمَا نَفْسُ عَفَوى الْمُتَكَبِّرِينَ ۝ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَصُحِّتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ۝ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى صَدَقَنَا وَهَدَىٰ وَأَوْزَانَا الْأَرْضِ هَبُوا مِن الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَيَتَمِ لَكُمْ لِمِزُ الْعَالَمِينَ ۝ وَكَرِى الْمَلَائِكَةُ خَالِفَت مِّنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَتُكْسَىٰ بُيُوتُهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٥-٧٦﴾ فَبَيَّنَ أَنَّهُمْ يُسَاقُونَ زُمْرًا، وَلَيُّنَّ (١) أَنَّ لِلنَّارِ أَبْوَابًا، وَلِلْجَنَّةِ أَبْوَابًا. وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي النَّارِ: ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْشُورٌ﴾ (٢) اذْهَبْ ١١١، فَلَوْ كَانَ الصَّرَاطُ كَمَا قَالَتِ الْحَشْوِيَّةُ، لَمَّا كَانُوا يُسَاقُونَ زُمْرًا، وَلَمَّا كَانَ لِلْجَنَّةِ أَبْوَابٌ وَلِلنَّارِ أَبْوَابٌ، فَصَحَّ أَنَّ الصَّرَاطَ هُوَ الطَّرِيقُ (٣).

قال الشاعر: مركز تحقيق تكملة شرح أسدي

دعسنا أرضهم بالخيل حتى

تركناهم أذل من الصُّرَاطِ

وَأَنَّ لِلْجَنَّةِ طَرِيقًا، وَلِلنَّارِ طَرِيقًا.

وقد اختلف في عدد أبواب الجنة، وقد روي عن رسول الله ﷺ: أنها ثمانية أبواب، وروي عنه ما يدل (على) (٣) أنها أكثر من ذلك. وروي عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «من اجتنب

(١) زيادة في (ش).

(٢) في (ج): هو الصراط المستقيم.

(٣) ساقط في (ص).

من الرجال أربعاً، وعمل من النساء أربعاً، فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء، من اجتنب من الرجال: الدماء، والأموال، والفروج، والأشربة، والمرأة؛ إذا حصنت فرجها، وصلت خمسها، وصامت شهرها، وأطاعت زوجها». وروي عن سلمان أرضي الله عنه^(١) قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ثماني ركعات من الليل، والوتر، يُداوم عليهن حتى يلقي الله بهن فتح الله له اثني عشر باباً من الجنة يدخل من أي باب شاء»^(٢). فدلّ على أن أبواب الجنة أكثر من ثمانية. ويحمل الخبر الأول في الثمانية الأبواب أنها لجنس من الناس، والله أعلم.



اختلفت الأمة في الشفاعة.

فعندنا وعند المعتزلة أن الشفاعة للتائبين، وقد تكون أيضاً في الدرجات، والزيادات.

وذهبت المجبرة إلى أن الشفاعة لأهل الكبائر، واستدلوا بما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي».

(١) هو أبو عبد الله سلمان الفارسي الصحابي الجليل الشهير أول مشاهد الخندق، أحد فضلاء الصحابة وأحد نقباءهم، أحد من اشتاقت إليه الجنة، ومن يرى تقديم الوصي أمير المؤمنين الإمام علي (عليه السلام) توفي بالمداين سنة خمس وثلاثين من الهجرة النبوية. تمت.

(٢) في (ع)؛ يدخل من أيها شاء.

ونحن نعارض قولهم^(١) بكتاب الله، ويقول رسول الله ﷺ. قال الله تعالى في الملائكة صلوات الله عليهم: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [البقرة: ٢٨٠]، وقال تعالى: ﴿مَا لِلطَّالِبِينَ مِنْ حَبِيبٍ وَلَا غَلِيمٍ يَطَاعُ﴾ [الأنعام: ١١٨]، وقال تعالى: ﴿فَمَا تَكْفُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّائِعِينَ﴾ [البقرة: ٢٤٨]، وقال تعالى: ﴿وَالْقَوَا يُوتَمُوا لَا قَهْرَ لِمَنْ هُوَ عَنْ هِيَ شَيْئًا وَلَا يَقُولُ مَعَهَا شَفَاعَةً وَلَا يُؤْخَذُ بِهَا عَصَاقٌ﴾ [البقرة: ٢٤٨]، وقال تعالى: ﴿هُوَ مَا أَذْرَكَ مَا يُومُّ الدِّينِ ۝ ثُمَّ مَا أَذْرَكَ مَا يُومُّ الدِّينِ ۝ يَوْمَ لَا تَنفَعُ هُنَّ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَكْثَرُ يُوَعِّدُ لِلَّهِ﴾ [الأنعام: ١٧-١٩] فصَحَّ أن الشفاعة لا تكون لأهل الكبائر.

وقد ورد في الأخبار عن رسول الله ﷺ، أن الشفاعة^(٢) للتائبين دون العاصين؛ من ذلك ما روي عنه ﷺ، روي عن محمد بن الحسين^(٣) بن علي بن الحسين عن أبيه عن علي (عليه السلام) قال: (زارنا رسول الله ﷺ ففعلنا له خَيْرَةً وَاحِدَةً كُنَّا أُمِّ أَيْمَنَ قَعْبًا مِنْ لَبَنٍ، وَزُبْدًا، وَصَحْفَةً مِنْ تَمْرٍ فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَكَلْنَا مَعَهُ، ثُمَّ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَمَسَحَ وَجْهَهُ^(٤) وَلَحِيَّتَهُ بِيَدِهِ، ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَدَعَا اللَّهَ جَلَّ ذِكْرُهُ بِمَا شَاءَ، ثُمَّ أَكْبَأَ إِلَى الْأَرْضِ بِدُمُوعٍ غَزِيرَةٍ مِثْلَ الْمَطَرِ، ثُمَّ أَكْبَأَ إِلَى الْأَرْضِ فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَهَبْنَا أَنْ نَسْأَلَهُ ﷺ، فَوُثِبَ الْحُسَيْنُ (عليه السلام) عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ^(٥) فَبَكَى وَضَمَّهُ إِلَيْهِ وَقَالَ: «بَابِي

(١) في (ص، ش): في قولهم.

(٢) في (ع): أن شفاعته.

(٣) في (س، ش): روى محمد بن الحسين.

(٤) في (ش، ص، ع): فعلنا له خَيْرَةً.

(٥) في (أ): فَمَسَحَ رَأْسَهُ وَوَجْهَهُ.

(٦) في (ش، ل): إلى رسول الله ﷺ.

أنت^(١) وأمي ما يبكيك؟ فقال: يا أبت! إني رأيتك تصنع ما لم تكن تصنع مثله، قال: يا بني^(٢)، إني سررتُ بكم سروراً عظيماً لم أستر بكم قبله^(٣)، وإن حبيبي جبريل - صلى الله عليه وسلم - أتاني فأخبرني بأنكم قتلتم، وأن مصارعكم شتى، فأحزنتني ذلك، فدعوتُ الله لكم. فقال الحسين (عليه السلام): يا رسول الله صلى الله عليه وسلم من يزورنا على تشيئتنا وتباعد قبورنا؟ فقال (عليه السلام): طائفة من أمتي يريدون بذلك يرّي وصلّتي، إذا كان يوم القيامة زرتهم الموقف فأخذت بأعضادهم فأنجيتهم^(٤) من أهوالها وشدائدها.

وعن ابن عباس قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): «من حفظ على أمتي^(٥) أربعين حديثاً في السنة كنت له شفيعاً يوم القيامة».

وعن علي بن موسى الرضا عن أبيه عن علي (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): «ثلاثة أنا شفيع لهم يوم القيامة: الضارب بسيفه أمام ذرّتي، والقاضي لهم حوائجهم^(٦) عند اضطرارهم إليه^(٧)، والمحِبُّ لهم بقلبه ولسانه». فصَحَّ أنه (صلى الله عليه وسلم) لا يشفع إلا للمحسنين.

ومما يؤيد ذلك ما روي عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال: كان

(١) زيادة في (أ).

(٢) في (ش): فقال: يا بني.

(٣) في (م): لقد سررت لكم سروراً لم أستر لكم قبله. وفي (ع): لقد سررت بكم سروراً لم أستر لكم قبله.

(٤) في (س، ل، م): فأنجيتهم.

(٥) في (ب، ت): من أمتي.

(٦) في (ب، ج، ش): والقاضي لحوائجهم.

(٧) في (ش): اضطرارهم إليها.

رسول الله ﷺ إذا دُعي إلى جنازة سأل عنها فإن أُثني عليها بخير صلى عليها، وإن أُثني عليها^(١) بغير ذلك قال: «شأنكم بها»، ولم يُصل عليها. فلو كان يشفع في الآخرة لأهل الكباثر لجاز له أن يصلي عليهم، ويدعو لهم في الدنيا.

فصل

في الكلام في أطفال المشركين

اختلفت الأمة في أطفال المشركين، فعندنا وعند المعتزلة أنهم في الجنة، وأنهم كأطفال المسلمين إلا في الميراث والقبر، فإن آباءهم يرثونهم ويقبرونهم في مقابرهم. وذهبت المجبرة إلى أنهم مُحَنَوْنَ مع آبائهم في النار، واستدلوا بما روي عن خديجة (عليها السلام) أنها سألت النبي ﷺ فقالت: أين أطفالي منك؟ قال: «في الجنة». فقالت: فأين أطفالي من غيرك؟ قال: «في النار وإن شئت^(٢) أسمعك ضغائنهم». وما روي عنه ﷺ أنه قال: «الوائدة والموءودة في النار» ولم يصح الخبر عندنا. فإن صح -أي خبر خديجة- فالمراد بذكره الكبار^(٣)، وقد تسمي العرب الغلام الشاب البالغ طفلاً. قال الشاعر:

عَرَضْتُ لِعِصَامٍ وَالْخَيْلُ تُرَوِّدِي

بِأَطْفَالِ الْحُرُوبِ مُشَمَّرَاتِ

(١) في (ي، ج، د): وإن أخبر عنها.

(٢) في (ع): ولو شئت.

(٣) في (ص، ع): وإن صح فالمراد بذكرهما الكبار. وفي (أ): فإن صح -أي خبر خديجة- فالمراد بذكرهما الكبار. وفي (ط): أما خبر خديجة رضي الله عنها، فإن صح فالمراد به الكبار.

وأما الموءودة فإن صح الخبر فالمراد (به) ^(١) الكبيرة ؛ ومما يؤيد ذلك قول الله تعالى : ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ [النمر: ٩٨] فدل على أنها كبيرة ؛ لأن الصغيرة لا تُسأل ، ولا ذنب لها ، ولا حساب عليها. والموءودة : هي التي تُدفن في القبر حية ، وكانت الكفار تفعل ذلك ، والموتد هو الموتل ^(٢) قال الله تعالى : ﴿وَلَا يُعْوِذُ جَنْظُهُمَا وَالْعُلَى الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥] المراد به ولا يُثقله ^(٣).

وأما قول الله تعالى - حاكياً ^(٤) عن نوح (عليه السلام) : ﴿وَلَا يَلْبَثُوا إِلَّا فَجْراً صَبَاحاً﴾ [سج: ٢٧] ، فالمراد به أن عاقبتهم إذا سلموا أن يكونوا مثل آبائهم فجراً كفاراً. قال الله تعالى : ﴿وَلَقَدْ نَزَّلْنَا لِبَنِيهِمْ صَكِّيراً مِنَ الْجِبِّ وَالْإِنْسِ﴾ [المراد: ١٧٩] يريد : أن عاقبتهم إلى جهنم. وقال تعالى في موسى (عليه السلام) : ﴿وَالْقَلْبَ أَنْ يُزْعِمُوا لِيُقَدِّمُ لَهُمْ عَدُوّاً وَحَزْناً﴾ [الهمم: ٨] المراد به : أن عاقبتهم أن يكون لهم عدواً وحزناً ، ومثل ذلك موجود في لغة العرب ، قال بعض الحكماء :

لَبَدُوا لِلْمَوْتِ وَابْتَدُوا لِلْخَرَابِ
فَكَلَّكُمْ بِصَبْرٍ إِلَى ذَهَابِ

(١) سألط في (ع).

(٢) في (أ) : والمؤود هو الموتل.

(٣) في (ع) : ولا يثقله حفظهما.

(٤) في (ش ، م ، س) : فيما حكى.

فصل

في الكلام في أزواج أهل الجنة

اعلم أن الله تعالى يزوج عبيده من إماءه يوم القيامة بمن يشاء وكيف يشاء. فأما من مات مؤمناً وله زوجة مؤمنة فلم تخلف بعده زوجاً فأحسب - والله أعلم - أنها زوجته يوم القيامة، وكذلك لو ماتت ولم يتزوج أختها، ولا من يحرم عليه الجمع بينهما، فإن تزوج أختها - بعدها - أو عمتها أو خالتها فزوجته^(١) في الجنة الأخرى دون الأولى. وإن مات وتزوجت بعده فهي للزوج الآخر في الجنة؛ والدليل على ما قلنا ما روي عن الهادي عليه السلام الحق عليه السلام في جوابه للرازي يرفعه إلى النبي ﷺ أنه سئل عن زوجة المؤمن هل تكون له زوجة في الجنة إذا كانت مؤمنة؟ فقال ﷺ: «نعم يجمع الله بين أهل البيت إذا كانوا مؤمنين في دار ثواب المتقين».

وذهب أبو حنيفة وأصحابه إلى أن الزوجية تنقطع بينهما، واستدلوا بما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «كُلُّ سَبَبٍ وَنَسَبٍ مُنْقَطِعٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا سَبَبِي وَنَسَبِي» فهذا الخبر محمول (عندنا)^(٢) على الشفاعة دون الزوجية. وقول الله تعالى: ﴿لَا يَنْصَلِحُونَ﴾ المراد به أنه لا ينفع النسب يوم القيامة، وقوله: ﴿وَلَا يَنْصَلِحُونَ﴾ المراد به أن كل إنسان مشغول بنفسه في الموقف ويوم الحساب، قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ يَكْفُرُ الْمَرْءُ مِنْ أُخِيهِ ۖ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ۖ وَصَلَاتِهِ

(١) في (س، ج، د): فإن زوجته.

(٢) ساقط في (أ).

وَيُنَبِّئُهُ ۝ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُفِيدُهُ ۝ (مريم: ٢٧-٢٨) ، فأما في الجنة فإنهم يتساءلون ، قال الله تعالى : ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۝ إِذَا كُنَّا قَبْلَ يَوْمِ الْحُكْمِ أَكُنَّا مُتَعَفِّفِينَ ۝ فَمَنْ أَلَّهَ عَلَيْنَا مَغَافِرًا ۝ إِذَا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدُوهُ إِنْ هُوَ إِلَّا هُوَ الرَّحِيمُ ۝﴾ (الطور: ٢٥-٢٨) .

وكذلك أيضاً أهل النار يتساءلون في النار : ﴿قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنْ الْيَمِينِ ۝ قَالُوا بَلَىٰ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا كُنَّا لَكُمْ عَنْهُ مِنْ شَاطِئِينَ ۝ بَلَىٰ كُنْتُمْ قَوْمًا طَافِهُتُمْ ۝﴾ (الصافات: ٢٨-٣٠) فصَحَّ أن المراد به : ولا يتساءلون في الموقف ، ولا أنساب بينهم نافعة لهم .

ويبدل أيضاً على صحة ما قلنا أي الميت إذا مات فقد خرج من أحكام الدنيا ، وصار من أهل الآخرة ، وقد جاء أيضاً^(١) عن الصالحين من الصحابة وغيرهم من المؤمنين أن الرجل يغسل زوجته إذا ماتت إذا أراد ذلك ، والمرأة تغسل زوجها ؛ وقد روي عن عائشة أنها قالت : لو استقبلتُ من أمري ما استدبرتُ لما غسل رسول الله ﷺ غير نسائه ، ولم يُنكر ذلك عليها أحدٌ . وروي عن النبي ﷺ أنه دخل^(٢) على عائشة وهي تقول : وَأَرَأَسَاءُ ، فقال ﷺ : «لَا عَلَيْكَ لَوْ مِتُّ قَبْلِي لَغَسَلْتُكَ وَكَفَنْتُكَ وَحَنَطْتُكَ وَدَفَنْتُكَ» .

وروي أن أمير المؤمنين (عليه السلام) غَسَلَ فاطمة (عليها السلام) .

وروي أن أسماء بنت عميس غَسَلَتْ زوجها أبا بكر ولم يُنكر أحدٌ

(١) زيادة في (م) .

(٢) في (ش) : أنه لما دخل .

من الصحابة ذلك، فلو كانت الزوجية قد انقطعت بينهما لما جاز لواحد منهما^(١) أن يغسل صاحبه.

فإن ماتت المرأة وتزوج أختها فقد قدمنا القول أن الزوجية قد انقطعت بينه وبين الميتة، وأنها ليست له بزوجة في الجنة بل زوجته الأخرى. وعلى هذا لو ماتت امرأة رجل ثم تزوج أختها^(٢) قبل أن تغسل وتُدفن لم يجز له غسلها هاهنا ولا النظر إلى الميتة. وكذلك^(٣) لو عقد بامرأة عقدة النكاح^(٤) ولم يدخل بها ثم مات وتزوج بابتها قبل أن تغسل وتدفن لم يجز له أن ينظر إلى عورة الميتة. ويؤيد ذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: **لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ يَنْظُرُ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ وَابْتِهَا** وهذا القول من **ابنتها**، وقياس على ما ذكرنا من الأخبار، والله أعلم.

مركز تحقيق كتب التراث الإسلامي

ويمكن أيضاً أن يكون حكم تزويج الآخرة غير تزويج الدنيا؛ لأن أحكام الآخرة غير أحكام الدنيا، إلا في العدل فإن أحكام الله تستوي (في العدل)^(٥) في الدنيا والآخرة.

واعلم أن الله تعالى يُزوج أوليائه في الجنة من حور العين؛ وحُور العين نساءً يخلقهن الله تعالى من الجنة كيف شاء وكما شاء أحسن

(١) في (ال، هـ، م)؛ لما جاز لأحدهما

(٢) في (ش، ج، ع)؛ ثم تزوج بأختها.

(٣) في (ع)؛ وكذا.

(٤) في (س)؛ عقد النكاح.

(٥) ساقط في (ص).

خَلَقَ وَأَجْمَلَ صَوْرَهُ، [كما] قال الله تعالى: ﴿وَنُحَوِّذُ حِمَّتَهُ عَكَاتِنَا
الَّذِينَ التَّكُونُ﴾ [الرسم: ٢٢، ٢٣]، وقال تعالى: ﴿وَجَنَّتْهُمْ قَامِرَاتُ الطَّرْفِ
حِمَّتَهُ عَكَاتِنُ تَعْنُ مَكُونُ﴾ [الرسم: ١٨، ١٩]، وقال في تزويجه لأوليائه
بهن: ﴿كَذَلِكَ رَزَوْنَاهُمْ بِمُحَرِّ حِمَّتِهِ﴾ [الرسم: ٥١].

وقد اختلف في الجنة هل قد خلقت أم لم تخلق في الدنيا.

فذهب قومٌ إلى أنها قد خلقت، واستدلوا بقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ
رَأَى ذُرِّيَّةَ لَأَدَى عِنْدَ مَبْرَةِ الثَّمَرِ عِنْدَ جَنَّةِ النَّارِ﴾ [الرسم: ١٢-١٥].

وعندنا أنها لم تخلق، وأن الله سُبْحَدُهَا يوم القيامة، ويخلقها كيف
شاء وحيث شاء.



والدليل على ذلك من طريق المصنف أنه لا يُعَدُّ الشيء ويدخره إلى
وقتٍ طويلٍ إلا من يعجز عن إتيانها، والله تعالى لا
يعجزه شيءٌ ولا يفوته شيءٌ^(١)، ومن الكتاب: قول الله تعالى:
﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ع وَتَعْنَى رَجَاءُ رُكَّةِ نُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرسم: ٢٦، ٢٧]
فدل على زوال الدنيا، وما عليها. وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ خَبَرًا
الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ﴾ [الرسم: ١٨]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ خَبَرًا
السَّجَلِ لِلْكَتَابِ﴾ [الرسم: ١٠٤]، وقال تعالى: ﴿وَالسَّمَاوَاتِ تُبَدَّلُ
بِغَيْرِهِ﴾ [الرسم: ٦٧]، وقال تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ [الرسم: ١٠]، وقال
تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ [الرسم: ١٠]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ
كَالْهَبْلِ ع وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ [الرسم: ١٨] فصَحَّ أن السماوات تُبَدَّلُ،

(١) زسادة في (س، ل، م).

(٢) زيادة في (ع، ل، م).

وكذلك الأرض. فلو كانت الجنة قد خلقت لم تكن إلا في السماء أو في الأرض، وإذا كانت قد خلقت في السماء كيف تبدل^(١) السماء وتبقى الجنة التي فيها، وما فيها من الحور^(٢) والولدان؟ فصح ما قلنا.

فإن قيل: إن مذهبكم أن إرادة الله هي مُرادُه، فهل قد أراد خلق الجنة أم لم يرده؟

قلنا: إن الخبر غير المُخبر عنه فقد أراد الله الإخبار بالجنة ولم يرد خلقها، ولو أراد خلقها لكانت قد خلقت، قال تعالى: ﴿لَهُ الَّذِي يُتَوَكَّلُ عَلَيْهِ إِذَا أَقْبَضَ أَمْرًا فَإِنَّا بِأَعْيُنِنَا لَهُ وَكُنْ فَكُنْ﴾ ٢١٨: ٢١٩ وقد قدمنا الكلام في الإرادة في موضعه بما فيه كفاية فلا تعلق لمخالفتنا^(٣) بهذا.

ومعنى قول الله: ﴿وَالسَّمَاوَاتِ عَطَوَاتِكِ جَبِينًا﴾ يريد بقدرته، ومثل ذلك موجود في لغة العرب قال الشاعر وهو الشماخ:

إذا ما رايته رُفعت لجلده
تلقاها عرابية باليمين

يريد بالقوة.

(١) في (ص): فكيف تبدل.

(٢) في (ش): من الحور العين.

(٣) في (ب): لمخالفتنا.

فصل

في الكلام في جزاء الأعمال وذكر الخواتم

اعلم أن جزاء العمل موجب، والزيادة على الجزاء فضل من الله تعالى ورحمة، والزيادة ليس لها حدٌ لأنها فضلٌ من الله، وفضل الله لا حدٌ له، وقد قدمنا الكلام [فيه^(١)] بما فيه كفاية، ويدل على ذلك ما روي عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «الأعمال عند الله سبعة: عملان موجبان، وعملان بأمثالهما، وعملٌ بعشرة أمثاله، وعملٌ بسبعمائة، وعملٌ لا يعلم ثوابه إلا الله تعالى. فأما الموجبان: فمن لقي الله عز وجل يعبدُه ولا يشرك^(٢) به شيئاً من خلقه وجبت له الجنة، ومن لقي الله وقد أشرك به شيئاً وجبت له النار، ومن عمل سيئةً جزى بمثلها، ومن أقرض الله حسنةً ولم يعمل بها جزى مثلها، ومن عمل حسنةً جزى عشرةً، ومن أنفق مالا في سبيل الله ضوعفت له نفقته الدرهم بسبعمائة، والدينار بسبعمائة، والصيام لله لا يعلم ثواب عامله إلا الله تبارك وتعالى».

واعلم أن الأعمال على خواتمها، فمن وافق موته عملاً صالحاً فقد فاز وظفر بالخير، ومن وافق موته عملاً سيئاً كان من المعاقبين النادمين الخاسرين؛ وعلى هذا لو أن عبداً كان على طريقة النجاة مطيعاً لربه ثم اعتمد معصية الله^(٣) ومات عليها أنه قد أبطل عمل نفسه،

(١) زيادة في (ع).

(٢) في (ص): لا يشرك.

(٣) في (ض): على معصية الله.

وأحبط حسناته، وكان كمن لم يُطع الله^(١)، وكان من أهل النار، ولو أن عبداً كان عاصياً لربه مُضيئاً للواجبات فاعلاً للمحرمات ثم تاب من ظلمه وأتاب ثم مات على ذلك، كان عند الله من التائبين، وكان من الناجين الفائزين.

ووجه العدل في هذا أن الله تعالى قد أمر عبده بطاعته، ونهاه عن معصيته، ووعد من أطاعه - ثم استقام على طاعته إلى أن يلقاه - الجنة، وأوعد من عصاه - واستقام على ذلك إلى أن يلقاه - النار، وضمن الثواب، وأخبر بما يبطل^(٢) على العبد عمله، فإذا خالف أمر ربه وأبطل عمل نفسه كان هو الظالم لنفسه. ألا ترى أن الطيب إذا أعطى العليل دواءً نافعاً له، وقال له: تجنب كذا وكذا فإنه يفسد هذا الدواء، فخالفه ولم يتجنب ما حمله عنه^(٣) أن العليل^(٤) هو الذي أفسد الدواء، ولم يكن على الطبيب في ذلك لائمة ولا حجة، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إسألوا الله السُّداد، فإن الرجل قد يعمل الدهر الطويل على جادة من جواد الجنة فيبينما هو كذلك دؤوباً إذ برزت له^(٥) جادة من جواد النار فيعمل عليها، ويتوجه إليها، ولا يزال دؤوباً دؤوباً حتى يُختم له بها فيكون من أهلها، وإن الرجل قد يعمل الدهر الطويل على جادة من جواد النار فيبينما هو كذلك دؤوباً

(١) في (ع): كمن لا يطيع الله.

(٢) ساقط في (س).

(٣) في (ع): ما نهاه عنه.

(٤) في (ص): فإن العليل.

(٥) في (ص، ش): إذا انبرت له.

إذ برزت له^(١) جادة من جواد الجنة فيتوجه إليها ويعمل عليها ولا يزال
دؤوباً دؤوباً حتى يُختم له بها». فصح ما قلنا وما إليه ذهبنا.
ونحن نسأل الله السداد، وحسن الاستعداد ليوم المعاد، وأن يهدينا
أوضح الجواد، وأن يختم لنا بصالح أعمالنا، ولا يؤاخذنا بسيء
أفعالنا^(٢) إنه لطيفٌ خبيرٌ.



(١) في (ص، ش): إذا انبرت له.

(٢) في (ع): بسيء أعمالنا.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

(١٠) باب حقيقة معرفة الكتاب

اعلم أن الله تعالى جعل كتابه حُجَّةً له على العباد، وداعياً إلى الحق والرشاد، وزاجراً عن الفبي والفساد، ومرغباً في الجنة، ومُخَوِّفاً من النار، وجعله مُؤَكِّداً لحجة العقول، وشاهداً بصدق الرسول، وحاكماً بين الناس، ومُيَسِّراً للإلتباس، وجعل فيه جميع ما يُحتاج إليه من علم الأصول والفروع، ومعرفة الحلال والحرام، ومعرفة القضاء والأحكام والموارث وعلم الشرع ^{وفصل الأولين} وبيان ما يكون^(١) في يوم الدين، وجعله نوراً للمؤمنين وهدىً للمهتدين، وجعله بالغاً موجزاً، وقريب المتناول معجزاً ^{للمؤمنين} ~~للمؤمنين~~ هُدىً، وموعظة، وذكر، وعزيراً، ومباركاً ونوراً، وغير ذلك من الأسماء الحسنة، قال الله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وقال تعالى: ﴿رَأَيْتَ لِكِتَابٍ غَيْرِ ذِي لَآيَاتٍ لِلْبَاطِلِ مِنْ دُونِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْقِهِ قُتِلَ مِنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [سجدة: ١١، ١٢]، وقال تعالى: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [سجدة: ٢١]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ ذَرْبُكَ الذَّكَرُ وَإِنَّا لَهُ لَنَاطِقُونَ﴾ [سجدة: ١٩]، وقال: ﴿وَإِنَّا لَنَذْكُرُكَ لَكْ وَلَقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ [السر: ١٤]، وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا هَدًى بِهِ

(١) في (ع، ص): وتباً ما يكون.

ومثله قول الشاعر:

فرضتُ عليه الخوف حتى كأنما
جعلتُ عليه الأرض مشكاة رُهبان
فدلّ على أن المشكاة الصومعة والمحراب ومثله^(١).

فصل

في الكلام في فضائل القرآن

اعلم أنه لما ثبت أن الله أعظم الأشياء كان كلامه أعظم الكلام^(٢)،
ومعنى قولنا: إن القرآن كلام الله، المراد به أنه وحى الله وخلقه
وتنزيله، وقد سمّاه الله كلاماً حيث يقول: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ مِنَ الْمُتَرَكِّبِينَ
اسْتِخَارَكَ فَلَمَجَرَا حَتَّى يَسْتَعِجَّ اللَّهُ﴾^(٣)، وقال: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى
تَكْلِيمًا﴾^(٤)، وليس المراد به أنه نطق بالكلام^(٥) كما ينطق ذو
اللسان واللهوات والآلة والأدوات، ولو كان ذلك كذلك لدخل عليه
التشبيه - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. وقد قدمنا الاحتجاج على
المشبهة (فيما تقدم بما فيه كفاية)^(٦).

واعلم أن حقيقة كلام الله أنه العلم والنعمة والرحمة، قال عزّ من
قائل: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْخَيْرَ فَمَاذَا يُكَلِّمُكُمْ رَبِّي لَقَدْ أَلْهَمْتُكُمْ أَنْ تَقْرَأُوا

(١) في (ج، س، م): ومثلهما.

(٢) في (ع): أعظم كلاماً.

(٣) في (ص): ينطق بالكلام.

(٤) ساقط في (أ).

كَلِمَاتٍ رُحِي ﴿[الكهف: ١٠٩]، وقال تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُخَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجَعَلْنَاهَا فِي الْذُرِّيَّةِ وَاجِدْنَاهُ فِي الْأَخْيَرَةِ وَمِنْ الْمُتَرَبِّصِينَ﴾ [آل عمران: ٤٥].

فصح أن الكلمة هاهنا هي عيسى بن مريم (عليه السلام)، وهو نعمة، ورحمة من الله تعالى لمن آمن به وبما جاء به، والكلمات أيضاً هي العلم والنعمة والرحمة، فصح أن كلام الله خلقه وفعله.

ومن ذكر فضائل القرآن (قوله تعالى): ﴿هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ١٢٩]، وقول الله تعالى: ﴿لِئَلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّ لَهُمْ لَكِتَابًا عَزِيزًا ۝ لَا تَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ إلى قوله: ﴿قُلْ لِمَنِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَخَلْفِهِ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْءَانُهُمْ عَتِيَ أُرْلُوكَ لِيُفَارِقُونَ مِنْ حَكِيمٍ مُبِينٍ﴾ [البقرة: ١٢٩-١٣٠]، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ ۝ تَنْزِيلٍ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُ إِذِ انبَعَثَ أَفْقَاهُ ۝ فَأَتَاهَا مِنْ رَبِّهَا قَوْمٌ بِتُورٍ بِظُلُونٍ ۝ نَذِيرًا وَنَذِيرًا ۝ فَاغْرُضْ فِيهَا يَدَكَ فَخُذْ حَصْبًا فَإِذَا هِيَ خُفْيَا لِنُفْلِكُمْ نَجْلًا ۝ وَإِنَّ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَذِكْرًا لِقَوْمٍ عَلِيمٍ﴾ [الأنعام: ١١-١٤]، وقال تعالى: ﴿لَدَيْنَا لَعَلٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنعام: ١١-١٢]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ ۝ تَنْزِيلٍ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُ إِذِ انبَعَثَ أَفْقَاهُ ۝ فَأَتَاهَا مِنْ رَبِّهَا قَوْمٌ بِتُورٍ بِظُلُونٍ ۝ نَذِيرًا وَنَذِيرًا ۝ فَاغْرُضْ فِيهَا يَدَكَ فَخُذْ حَصْبًا فَإِذَا هِيَ خُفْيَا لِنُفْلِكُمْ نَجْلًا ۝ وَإِنَّ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَذِكْرًا لِقَوْمٍ عَلِيمٍ﴾ [الأنعام: ١١-١٢].

وقول الله تعالى: ﴿إِذَا أُنزِلَتْ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاقِعَ﴾ يدل على أنه خلقه في قلب الملك الأعلى جملة واحدة، ثم أنزله على نبيه (صلى الله عليه وسلم) مفصلاً شيئاً بعد شيء، وذلك مُجمَعٌ عليه، فسماء الله نوراً وهدى وذكرًا، وحكمة وموعظة، وبياناً ورحمة، ونعمة وشفاء، وبصائر وفرقاناً. ومعنى اسم الفرقان: أنه البيان الذي يفرق بين الحق والباطل،

وَيُتَيْنَ الْحَقَّ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا يُعَيِّنُ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا بِهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً يُقَوْمُ بِهَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ (النمل: ١٧٧).

وفي فضل القرآن ما روي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن آباءه (عليهم السلام) عن علي (عليه السلام) قال: قال رسول الله ﷺ: «أيها الناس إنكم في زمان هُدنة»^(١) على ظهر سفر، وإن السير بكم سريع، وقد رأيتم الليل والنهار كيف يُبليان كلَّ جديده، ويُقرِّبان كلَّ بعيد، ويأتیان بكل موعود، فأعدوا الجهازَ لبعْدِ المقام. فقام المقداد بن الأسود فقال: يا رسول الله، وما دار الهدنة؟ قال ﷺ: «دار بلاء وانقطاع، فإذا التبست عليكم الفتنُ كَقَطْعِ الليلِ المظلمِ فعليكم بالقرآن فإنه شافعٌ مُشَفِّعٌ، وشاهدٌ مُصَدِّقٌ، من جعلهُ أمامَهُ قاده إلى الجنة، ومن جعلهُ خلفه ساقه إلى النار، وهو الدليل على خير سبيل، وكتابٌ تفصيل، وبيانٌ وتحصيل، والفصل»^(٢) ليس بالهزل، لا تحصى عجائبه، ولا تبلى غرائب، فيه مصابيح الهدى، ومنازل الحكمة، والدليل على المعرفة لمن عَرَفَ الطريق، فليُولِجْ رجلٌ بصره»^(٣)، وليُبلغ الطريقةَ نظره، ينجُ من غطبه، ويتخلص من تشبه، فإن التفكيرَ حياة قلبه البصير كما يمشي المستجير في الظلمات بالنور بحسن تخلص وقلّة ترصص. وعن النبي ﷺ أنه قال: «يا حامل القرآن تواضع لله يرفعك الله، ولا تعزز فيذلك الله، وتزین لله فيزينك الله، ولا تزین للناس فيضعك الله، [إنما]^(٤) الله أفضل لك من كل شيء هو دون الله، من قرأ القرآن فقد

(١) في (س، ط): في دار هدنة.

(٢) في (ع): هو الفصل.

(٣) في (ه، د، ي): فليولج الرجل بصره.

(٤) زيادة في (ج، ل).

وقر الله، ومن استخفَّ بحق القرآن فقد استخفَّ بحق الله، وحرمة القرآن عند الله كحرمة الوالد على ولده، وحملة القرآن يُدْعَوْنَ في التوراة المخصوصين برحمة الله المتلبسين نور الله^(١)، المعلمين كلام الله، من والاهم فقد والى الله، ومن عاداهم فقد عادى الله، يدفع عن مستمع القرآن بلوى الدنيا، ويدفع عن تالي القرآن بلوى الآخرة.

وعن ابن أبي أوفى قال: قام رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، أيّ العمل أحبّ إلى الله عزّ وجلّ؟ قال: «عملُ الحالِّ المرتجِلِ». قال: يا رسول الله، وما الحالُّ المرتجِلُ؟ قال: «صاحب القرآن يضربُ من أوله إلى آخره، ومن آخره إلى أوله كلّما حلَّ ارتحل».

وروي عن زيد بن علي عن أبيه عن جده (عليه السلام) قال: خطب أمير المؤمنين (عليه السلام) فقال في خطبته: الحق طريق الجنة، والباطل طريق النار، وعلى كل طريق داع يدعو إلى طريقته، فمن أجاب داعي الحق أداه إلى الجنة، ومن أجاب داعي الباطل أداه إلى النار، ألا وإن داعي الحق كتابُ الله فيه خبر ما قبلكم، ونبا ما بعدكم، من عمل به أُجِرَ، ومن خالفه دُحِرَ، ألا وإن الداعي إلى الباطل عدوكم الذي أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم، ألا فاعصوا عدوكم، وأطيعوا ربكم، ومن أحقّ بكم من الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم.

ومما يدلّ على أن القرآن بخلاف كلام الناس: أن كلام الناس

(١) في (ب): المتلبسين نور الله.

إذا رُدَّدَ وأعيدَ مراراً سَمِعَ ومُلَّ، وإذا أُعيدَ القرآن ورُدَّدَ ازداد حلاوةً وعذوبةً وحسنًا ولذَّةً عند المؤمنين، وقد قال فيه بعض الحكماء:

يزداد في طول التلاوة جِدَّةٌ

ومتى يُعَدَّ شيءٌ سواءً يُخلَقُ

ومما يدلُّ على كمال القرآن وأن فيه كل ما يحتاج إليه الإنسان من الهدى والحق والبرهان أن جميع الأمة تستمد منه وتحتجُّ به، وأن من حسن نظره وتمييزه يجد فيه كل ما طلب؛ ويُؤيد ذلك قول الله تعالى:

﴿مَّا فُرِطَنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ (الأنعام: ٣٨).

ومما يدلُّ على أن في القرآن كل ما يحتاجه الإنسان من الهدى والحق والبرهان ما روي عن أبي هاشم المرعشي قال: طلب زيد بن علي عليهما السلام من أخيه أبي جعفر عليه السلام كتاباً، فأغفل عنه أبو جعفر عليه السلام ثم ذكره، فأخرج عليه السلام الكتاب وقال له زيد بن علي عليهما السلام: قد وجدت ما أردته منه في القرآن. فقال له أبو جعفر: فأسألك؟ قال زيد: نعم^(١) إسأل عما أحببت. قال أبو هاشم: فافتح أبو جعفر الكتاب وجعل يسأله وزيد يجيبه بجواب علي عليه السلام كما في الكتاب. فقال له أبو جعفر: يا بني أنت وأمي يا أخي أنت والله نسيج وحدك، بركة الله على أم ولدتك، لقد أنجبت حين أتت بك شبيه آبائك صلوات الله عليهم.

فصح أن في القرآن كل ما يحتاج إليه الإنسان من الهدى والبرهان.

(١) زيادة في (ش، ص).

(٢) في (ص): فأخرج عليه. وفي (ع): فأخرج له.

(٣) في (ب، ص، ع): فقال: نعم.

فصل

في الكلام في معاني القرآن

اعلم أن القرآن على أفنان: فمنه المُحْكَم، ومنه المُتَشَابِه، ومنه النَّاسِخ، ومنه الْمُنْسُوخ، ومنه الْمُجْمَل، ومنه الْمُفَسَّر، ومنه مَا هُوَ فِي مَخْرَجِهِ عَامٌ وَفِي مَعْنَاهُ خَاصٌ، ومنه الْخَاصُّ، ومنه الْعَامُّ، ومنه مَا يَوْجِبُ الْعِلْمَ، ومنه مَا يَوْجِبُ الْعَمَلَ، ومنه (مَا هُوَ) مُحَذَفٌ الْجَوَابِ، ومنه مَفْهُومُ الْخُطَابِ، ومنه الْقِصَصُ وَالْأَخْبَارُ وَالْأَمْثَالُ، ومنه الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ، ومنه الْمَوَاعِظُ وَالزَّجَرُ، وَالتَّرْغِيبُ وَالتَّرْهِيْبُ، وَفِيهِ الْوَعْدُ وَالْوَعِيدُ، وَغَيْرَ ذَلِكَ.

فَالْمُحْكَمُ هُوَ الْجَلِيُّ الْبَيِّنُ الَّذِي يَكُونُ تَأْوِيلُهُ مُوَافِقاً لِتَرْجُمَتِهِ، وَهُوَ الْأَكْثَرُ وَالْمَعْمُولُ عَلَيْهِ وَالْأَحْيَى وَهُوَ أَصْلُ الْكِتَابِ الَّذِي يَرْجِعُ إِلَيْهِ، وَالَّذِي وَقَعَ الْإِجْمَاعُ عَلَيْهِ.

وَالْمُتَشَابِهُ هُوَ مَا كَانَ غَامِضاً، وَكَانَ تَأْوِيلُهُ بِخِلَافِ ظَاهِرِهِ، وَكَانَ مُشْكِلاً عَلَى مَنْ لَا عِلْمَ لَهُ، وَالْمُتَشَابِهُ (هُوَ) ^(١) مَا كَانَ يَحْتَمِلُ الْوُجُوهَ، وَلَا يُعْرَفُ الْمُرَادُ بِظَاهِرِهِ. وَالْمُحْكَمُ مَا لَا يَحْتَمِلُ إِلَّا وَجْهًا وَاحِدًا، وَيُعْرَفُ الْمُرَادُ بِظَاهِرِهِ.

وَالْعَلَّةُ فِي الْمُتَشَابِهِ الْبَلِيَّةُ وَالْإِمْتِحَانُ لِأَهْلِ الْعُقُولِ السَّنِيَّةِ ^(٢)،

(١) زيادة في (هـ، ل، م).

(٢) ساقط في (ع، ش، ب).

(٣) في (ش): البلية. وهو خطأ.

وقوله: ﴿خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الاسراء: ٢٣]، وأمثال ذلك، فهذه الآيات متشابهات، وقد اتبعتها المشبهة والمجبرة^(١).

وفي أصل الكتاب المحكم المجمع عليه ما يدل على أن تأويل هذه الآيات غير ظاهرها، وهو قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الحج: ١٧]، وقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الاسم: ١٠٣]، وقد بينا هذا، وفسرناه في باب حقيقة معرفة التوحيد بما فيه كفاية.

وتأويل قول الله تعالى: ﴿عَلَّ يَطْرُقُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾ المراد به: يظلل من الغمام، وقد قال الله تعالى -حاكياً عن فرعون: ﴿وَلَا صَلَاتُكُمْ فِي جُنُوحِ الْمُعْتَزِ﴾ [البقرة: ٢٤] المراد به: على جذوع النخل، ومثل هذا موجود في لغة العرب. وكذلك قوله: ﴿وَجَاءَ وَكَانَ﴾ المراد به: وجاء امر ربك، والملك، ~~وكانت~~ ~~الشيء~~ ~~على~~ ~~القرص~~ استعوى، المراد به: على الملك اقتدر.

وكذلك قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعَتَيْنِ﴾ [سورة: ١٦] المراد به: ثم اقتدر على السماء؛ والقول من الله هو الفعل، لا غير، والقول من السماء والأرض هو الإذعان لله والذلة له^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ [سورة: ١٧] المراد به: والله أعلم: ويتولى ملك ربك يوم القيامة ثمانية أصناف من الملائكة،

(١) في (ع، ب، د): وقد تبعها المشبهة. وفي (ش): وقد اتبعتها المشبهة.

(٢) زيادة في (ع).

ولأنهم خزنة الجنة وخزنة النار، وقد قال الله تعالى في خزنة النار: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ۝ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عَنْهُمْ إِلَّا ذِيئَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَوِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَلَا يُرْتَابَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَلَئِنْ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ۖ كَذَلِكَ يُحِيلُ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يُعَلِّمُ خُشُودَ رَبِّكَ إِلَّا طَوْفًا وَمَا يَنْبَغِي إِلَّا ذِكْرُنَا لِلْخَيْرِ﴾ [الدحر: ٢٠، ٢١]، وصح^(١) أن الثمانية والتسعة عشر الأصناف^(٢) كما ذكرنا لقول الله تعالى: ﴿وَمَا يُعَلِّمُ خُشُودَ رَبِّكَ إِلَّا طَوْفًا﴾ [الدحر: ٢١].

واعلم: أن من الكتاب ما لم يُطْلَع الله على علمه أحداً مثل قوله تعالى: ﴿الم﴾، وقوله ﴿المص﴾، و﴿المز﴾، و﴿الز﴾، و﴿كلم﴾، و﴿طه﴾، و﴿س﴾، و﴿جم﴾، و﴿حم ٥ صق﴾، وأمثال ذلك، فإن هذه الحروف لم يطلع على علمها أحد من الناس^(٣)، ولو أعلم الله بها النبي ﷺ لأعلم بها النبي ﷺ أمته.

وقد مدح الله تعالى الراسخين في العلم فسماهم بالرسوخ، فقال تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [ال عمران: ٧٠]، وقال الله تعالى للملائكة صلوات الله عليهم: ﴿أَدْبَعُوا بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ [الدحر: ٢٢، ٢٣].

(١) في (س): لصح.

(٢) المراد بالثمانية، والتسعة عشر - المذكورين في الآيتين - الأصناف، يعني ثمانية أصناف، وتسعة عشر صنفاً. لا أن المراد أعداد الأعداد على معنى ثمانية أملاك وتسعة عشر ملكاً، والله أعلم.

وهذا على ما ظهر من كلام المؤلف رحمه الله. تمت.

(٣) في (س، ط، ع): لم يطلع الله على علمها أحد.

فَصَحَّ أَنْ فِي الْكِتَابِ مَا أَخْفَى اللَّهُ عَلَى النَّاسِ تَفْسِيرَهُ، تَعْجِيزاً لِلْعِبَادِ،
وَامْتِحَاناً لِأَهْلِ الْجَهْدِ.

وَأَعْلَمُ أَنَّ تَفْسِيرَ غَامِضِ الْقُرْآنِ يَخْرُجُ عَلَى ثَلَاثَةِ وَجُوهِ:

فَمِنْهُ مَا فَسَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ
وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣]، وَقَوْلُهُ: ﴿لَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥]،
وَقَوْلُهُ: ﴿وَكَلِّبُوا عَلَى النَّاسِ حِجَّ النَّاسِ مِنْ امْطَاعِ إِلَهِكُمْ سَبِيلاً﴾ [آل عمران: ٩٧] وَأَمْثَالُ
ذَلِكَ، فَإِنَّ هَذَا الْأَمْرَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَرَدَ مُجْمَلاً، وَفَسَّرَهُ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

وَمِنْهُ مَا يَسْتَنْبِطُهُ الْأَثَمَةُ، وَيُفَسِّرُهُ الْأَثَمَةُ (الْعُلَمَاءُ) ^(١) الْأَتَقِيَاءُ، قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ ذَكَرُوا إِلَى الرَّسُولِ قَالُوا لَوْلَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ
مِنْهُمْ﴾ [النساء: ٨٣].

مَرْكَزُ حَقِيقَةِ تَكْوِينِ عِلْمِهِمْ

وَمِنْهُ مَا يَرْجِعُ فِيهِ إِلَى أَهْلِ اللُّغَةِ، وَذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَمَا
أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ [البقرة: ١٧٥] فَهَذَا اللَّفْظُ لَفْظُ التَّعْجُّبِ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَجْلُ
مَنْ أَنْ يَتَعَجَّبَ؛ لِأَنَّهُ لَا يَتَعَجَّبُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مَنْ يَجْهَلُ وَقَوْعَهُ،
أَوْ كَانَ عَاجِزاً عَنْ فِعْلٍ مِثْلِهِ؛ فَهَذَا مَعْنَاهُ: فَمَا أَصْطَرَّهُمْ عَلَى النَّارِ،
وَلَيْسَ بِتَعْجُّبٍ، قَالَ الشَّاعِرُ:

قُلْتُ لَهَا أَصْبِرْ هَذَا بِنَا ^(٢)

أَمْثَالُ بَسْطَامِ بْنِ قَيْسٍ قَلِيلٌ ^(٣)

(١) سَاقَطَ فِي (ب، ج، د).

(٢) فِي (ش): قُلْتُ لَهَا: أَصْبِرْهَا دَائِباً.

(٣) قَوْلُهُ: (أَصْبِرْ): أَعْمَلْ، كَأَكْرَمَ، وَمَعْنَاهُ: أَصْطَرَّ هَذَا الشَّخْصَ بِنَا وَالتَّجَا إِلَيْنَا لِعَدَمِ وَجُودِ
أَمْثَالِ بَسْطَامِ. نَمَتْ.

فصل

في الكلام في النسخ والمنسوخ

اعلم أن في الكتاب ناسخاً ومنسوخاً؛ فالمنسوخ ما نسخ حكمه ولم ينسخ حفظه وكتابته وتلاوته، والأمة مجمعة على ذلك، إلا فرقة ممن لا يعمل على قولها^(١). ومن المنسوخ ما نسخ وجوبه وحرم فعله، كالتوجه بالصلاة إلى بيت المقدس.

ومن المنسوخ ما نسخ وجوبه وبقي جوازه، كصوم يوم عاشوراء. ومن الدليل على أن في الكتاب^(٢) ناسخاً ومنسوخاً قول الله تعالى: ﴿مَا تَصْنَعُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسِيحَةٍ نَّاتٍ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ نَهَايْنَا عَنْهَا﴾ [البقرة: ١٠٦] وفي هذه الآية تقديم وتأخير أراد: ما نسخ من آية نأت بخير منها، أو مثلها، أو نهيها فلا تنسخها^(٣)، ونقرها على حالها، وقد قال الله تعالى: ﴿يَنْتَحِ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُفَيْتُ وَجِدْنَا أَمَ الْكِتَابِ﴾ [سورة الحديد: ٣١]، وأم الكتاب هو أصله^(٤) وهو المحكم، وقد روي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه سمع رجلاً يعظ الناس ويقص عليهم، فقال له: هل علمت ناسخ القرآن ومنسوخه؟ قال: لا. قال (عليه السلام): هلك وأهلك.

وسبب النسخ والمنسوخ ضعف الإسلام في مبتدئه وقوته في منتهاه، وتخفيف من الله ورحمة للمؤمنين.

(١) في (أ): على قوله.

(٢) في (ع): في القرآن.

(٣) في (د، هـ): ولا ننسخها.

(٤) في (م، هـ، ي): هي أصله.

(٥) في (ش): قال له.

فأول ما نُسخَ القبلة، وذلك أن الكعبة كانت قبلة النبي ﷺ قبل أن يهاجر إلى المدينة، وكانت قبلة أبيه إبراهيم (عليه السلام) والأنبياء (عليهم السلام) من قبله. فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة وكان أهلها لا يعرفون قبلة إلا بيت المقدس، وكان الإسلام غريباً، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]، فصلّى ﷺ إلى بيت المقدس -على ما روي- ستة عشر شهراً، وقيل: سبعة عشر، فلما تقوى الإسلام، وتوقع ﷺ (١) الوحي من ربه، وانتظر خبر جبريل صلى الله عليه وسلم ينزل به، فأنزل الله تعالى: ﴿قَدْ دَرَى قَلْبُكَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَوْلَتْكَ قِبْلَةٌ فَزَوَّاهَا قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: ١٤٤] أي نحو:

ومما نسخ قول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتْلُوا الْقُرْآنَ وَالْغَمَامُ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ [البقرة: ٢٨١] نسختها آية الموارث.

ومما نسخ قول الله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُطْفِقُونَ قُلِ الْغَوْ﴾ [البقرة: ٢١٩] يريد: الزائد على كفايتهم. نسختها آية الزكاة.

ومما نسخ قول الله تعالى: ﴿حُجِّبْ عَنْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا حُجِّبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٣]، فكانوا لا يأكلون بالليل بعد الرقاد، ولا يشربون، ولا يُجَامعون، فنسخ ذلك قول الله تعالى: ﴿أَجِزْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لَبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ فَخَّاؤُنَ أَهْسَكْتُمْ فَحَبَّ عَنْكُمْ وَظَنَّا أَنَّكُمْ بَاشِرُوهُنَّ وَإِنُّنَا مَا كَتَبَ اللَّهُ

(١) في (ص ١ ع): توقع ﷺ.

لَكُمْ وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴿١٨٧﴾. معنى قوله : «وَاتَّبَعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ» يريد : إبتغوا الولد، وروى عن رسول الله ﷺ أنه سُئِلَ عن تفسير الخيط الأبيض من الخيط الأسود فقال : «الليل والنهار».

ومما نُسخ : نكاحُ المتعة، وهو قول الله تعالى : ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ (نساء، ٢٤) نسخها قول الله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُنَّ وَأَعْصُوا أَمْرَهُنَّ﴾ (النساء، ٣٤). وقد روى عن رسول الله ﷺ أنه اعتمر فشكا إليه الناس العزبة، فقال : «استمتعوا من هذه النساء، واجعلوا الأجل بينكم وبينهن ثلاثة أيام» فلما كان اليوم الثالث أو الرابع من قوله خرج رسول الله ﷺ حتى وقف بين الركن والمقام، وأسند ظهره إلى الكعبة ثم قال : «يا أيها الناس إني كنتُ قد أمرتكم بالاستمتاع، ألا وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة، فمن كان عنده منهن شيء فليُخل سبيلها، ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئا».

وروى أنه قال في آخر كلامه : «متعة النساء حرام، متعة النساء حرام» قال ذلك ثلاث مرات.

وروى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه مرَّ بعبد الله بن العباس وهو يفتي بنكاح المتعة، فقال أمير المؤمنين (عليه السلام) : «قد نهى رسول الله ﷺ عنها، وعن لحوم الحمر الأهلية».

والأمة مجمعة على تحريم المتعة، إلا الإمامية فإنهم يرونها.

وعما نسخ قول الله تعالى: ﴿وَلَا يَجِزْ لَكُمْ أَنْ تَلْعَنُوا مِمَّا آتَيْنَاهُمْ حَيَاتًا﴾ [البقرة: ٢٢٩] وهذا في المختلعة. وقوله: ﴿وَأَنْتُمْ إِحْسَانُ قِطَارًا فَلَا تَلْعَنُوا مِنْهُ شَيْئًا أَفَلَعُدُّوهُ يَهَابًا وَآثِمًا مِثْلًا﴾ [البقرة: ٢٣٠] نسخه قول الله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُؤَيَّمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَنْ جُنْتُمْ أَلَّا يُؤَيَّمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ [البقرة: ٢٢٩]. وروى أن أول مختلعة في الإسلام حبيبة بنت سهل كانت عند ثابت بن قيس بن شماس، فأتى النبي ﷺ، فقالت: يا رسول الله، لا أنا ولا ثابت، فقال لها النبي ﷺ: «أفتردين عليه ما أخذت منه؟» قالت: نعم - وكان ثابت تزوجها على حديقة من نخل - فقال ثابت: هل يطيب ذلك لي يا رسول الله؟ قال: «نعم»، وأمره رسول الله ﷺ بطلاقها.

وعما نسخ قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ وَيَتَزَوَّجُونَ أَوْلَادًا وَصِيَّةً لِأَوْلَادِهِمْ مَتَاهًا إِلَى الْخَرَبِ هَؤُلَاءِ جُنْتُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا تَفَعَّلْنَ فِي أَهْسِهِمْ مِنْ مَقْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٤٠] كانت^(١) عدة المتوفى عنها زوجها سنة، وكانت لها الوصية، ولم يكن لها ميراث، فنسخت^(٢) العدة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ وَيَتَزَوَّجُونَ أَوْلَادًا يَتَرَكْنَ بِأَهْسِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤]، وسبب العدة إظهار الحزن على صاحبها وتوقع الولد منه، وهو في هذه^(٣) المدة يتبين الحمل إن كان. وقد قيل: إنه يكون في أربعين يوماً نطفة، وفي أربعين يوماً علقة، وفي أربعين يوماً مضغة، فإذا بلغ أربعة أشهر وعشراً صار عظماً، ولم يخف

(١) في (ب، ص، ش، ع): كان. وفي (أ): فكانت.

(٢) في (ج، هـ، د): فنسخ قدر العدة.

(٣) في (ص، هـ): وهي في هذه المدة.

كونه^(١) ولا يغبا وجوده، ونسخت الوصية له بآية المواريث؛ وهي قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ الرِّجْعُ مِنَّا تَرَحُّمَتُمْ إِن لَّمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنَّ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الْفُتْنُ﴾ [النساء: ١٢].

ومما نسخ قول الله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِي يَأْتِيَتُ الْقَلْبِيَّةَ مِن مَّسَامِكُمْ فَاسْتَعْتَبُوا عَنْهُنَّ أَرْبَعَةَ بَنِيكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَتِبْكُوهُمْ فِي الثَّوْتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَخْلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٥] نسخه قول الله تعالى: ﴿الرَّائِيَّةُ وَالزَّائِي فَلَا يَلْجَأُوا كُنْ وَلَجِدْ مِنْهَا مَأْتَةً جَلَدًا﴾ [النساء: ٢٠]. وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «خذوهم واقلوهم»^(٢) قد جعل الله لهم سبيلاً: البكر بالبكر جلد مائة ونفي عام، والثيب بالثيب الرجم».

ومما نسخ قول الله تعالى في آية القعدة: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَلَاخُكُم يَخُكُم أَوْ أَهْرَضَ عَنْهُمْ﴾ [النساء: ٢٤] نسخه قول الله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّخُكُم يَخُكُم بِمَا أَذَلَّ اللَّهُ﴾ [النساء: ٢٥].

ومما نسخ قول الله تعالى: ﴿وَأُشْهِدُوا إِذَا تَابْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٢] نسخه قوله تعالى: ﴿فَإِنْ آمَنَ بَعَثَكُمْ بَعَثًا لِّلَّذِي آمَنَ﴾ [البقرة: ٢٨٣].

ومما نسخ حج المشركين، وفي ذلك ما يقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلُوبُوا مِمَّا بَدَّلَ اللَّهُ وَلَا الشُّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا أَمْثَلُ الثَّمِينِ الْحَرَامَ﴾ [النساء: ٢٤] نسخه الله بقوله: ﴿إِنَّمَا الْبَشَرُ مَكُونٌ فَسَرَّ فَلَا تَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَايَتِهِمْ هَذَا﴾ [البقرة: ٢٨].

(١) في (س، ي، ل): ولا يغنى كونه.

(٢) في (ش، ج، ع): خذوهم، واقلوهم.

(٣) في (ش، ب): نسخ بقوله تعالى.

ومما نسخ فرض الوصية للوالدين والأقربين، وذلك قول الله تعالى: ﴿صَحِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ١٨٠] نسخه الله بآية المواريث. وعلى هذا يحمل قول رسول الله ﷺ في حجة الوداع: «ألا لا وصية لوارث»، قد نسخ الله ذلك بآية المواريث. وهذا مما نسخ وجوبه وبقي جوازه، يؤيد ذلك^(١) قول الله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَتَيْنَاهُم بِالْمَعْرُوفِ﴾ [الأعراف: ١٧].

ومما نسخ التغليب في النهي عن مخالطة اليتامى في النفقة والأكل معهم؛ وذلك قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ [النساء: ١٠]. روي أنه لما نزلت هذه الآية امتنع المسلمون^(٢) من قبول الوصاية في اليتامى وأن يكفلوهم، وتخرجوا من مخالطتهم، فنسخ الله هذه التغليب بقوله تعالى: ﴿وَتَسْأَلُونَ عَنْ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحُ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ عَالِلْتَهُمْ فَلِيُوا لَهُمْ وَاللَّهُ يُظْلِمُ الْمُفْسِدِينَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَتُوشَاهُ اللَّهُ لَا تَهْجُرْهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٢٠] يقول: لو شاء لضيق عليكم. وقال تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعِظْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: ٩]. المراد به والله أعلم: أن من كان غنياً^(٣) عن المخالطة لهم والأكل معهم، فليستعفف عن المخالطة لهم والأكل معهم، ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف، أي ومن كان فقيراً إلى ذلك

(١) في (أ، ص): ويؤيد ذلك.

(٢) في (س، م، ع): امتنع المؤمنون.

(٣) في (ب، ت، ص، ع): أنه من كان غنياً.

فَلْيُخَالِطَهُمْ، وَلْيَأْكُلْ مَعَهُمْ، وَلَا يَتَعَمَّدِ الظُّلَمَ لَهُمْ، وَالْأَلْفُ النِّقْصُ لَهُمْ فِي مَالِهِمْ.

وقد اختلف في هذه الآية، فمن الناس من حملها على ظاهرها، وأجاز للوصي الأكل من مال اليتيم إذا كان الوصي فقيراً، وأن يُنفق منه على نفسه ومن تلزمه نفقته، ومن الناس من قال: يتناول منه مثل ما يتناول المضارب من المضارب له^(١) على سبيل الأجرة.

وعندنا أن ذلك لا يجوز لقول الله تعالى: ﴿فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ومن المعروف أن يُخرج الوصي لليتيم من ماله مثل ما يُخرج لثله من أولاده ثم يخلطه في نفقة أولاده، ويؤاسيه بأولاده^(٢)، ولا ينقصه في ماله ولا في نفقته، فهذا هو المعروف، ويؤيد ذلك قول الله تعالى:

﴿وَاللَّهُ يَتْلُمُ الظَّهِيرَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾

ومما نسخ قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا طَلَعْتُمْ الرُّسُلَ فَذَرُوهُمْ يَنْتَهِئُوا عَنْكُمْ صَدَقَاتُكُمْ فَلَوْلَا خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ يَفْهَمُ رُحْمَكُمْ﴾ (١٢: النحل)، وسبب نزول هذه الآية أن المسلمين أكثروا النجوى حتى أضرب ذلك برسول الله ﷺ، فأراد الله أن يخفف عنه، فأنزل هذه الآية، فامتنع كثير من الناس من المناجاة. وروي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال: (إن في كتاب الله لآية وفرضاً ما عمل بهما أحدٌ غيبي،

(١) زيادة في (ب، هـ، ج، ع، ص، م).

(٢) في (ب، ص، ط، ع): من مال المضاربة.

(٣) في (ط، ن): ويؤاسيه بأولاده.

ولا يعمل بهما أحدٌ بعدي : لما أنزل الله : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا دَخَلْتُمُ
الرُّسُولَ فَخَلُّوا يَوْمَ ذَلِكَ خُفَاةً مَدَّةَ فَلَا خَيْرَ لَكُمْ وَأَطِيعُوا فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَإِنَّ
اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [الحجرات: ١٢] كان معي دينار فصرفته ، فكنت كلما أردت أن
أناجي رسول الله ﷺ تصدقت بدينارهم ، فلم يفرغ الدينار حتى نسخت
الآية الكريمة).

فنسختها الله بقوله : ﴿وَأَشْخَبْتُمْ أَنْ تَقْلُوا بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنَ مِّثْقَاتِ الْمَنَاقِبِ إِذْ لَمْ
تَقْلُوا وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ بِالْعَمَلِ السَّالِئِ وَأَتُوا الرُّسُلَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ
خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧].

ومما نسخ قول الله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ الْكَافِرُ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ وَصَلِّ
أَوْ اقْصِرْ بِنَاءً قَلِيلًا ۝ أَوْ دِرْ عَلَيْهِ وَزَلَّ الْقُرْآنُ تَرْتِيلًا﴾ [الزمل: ١-٤].

وروي أن أول هذه السورة نزل على النبي ﷺ بمكة ، وأنه أمر من
الله تعالى بتأخير صلاة العشاء الآخرة ، فعمل به رسول الله ﷺ ،
والمؤمنون إلى أن نزل آخر السورة في المدينة بعد ستة أشهر ، فنسخ الله
ذلك بقوله : ﴿إِنَّ رُبَّكُمْ كَذَّابٌ هُمْ أَكْثَرُ الَّذِيْنَ تَقْلَى اللَّيْلَ وَصَلَّاتَهُ وَاللَّهُ وَطَّائِفَةٌ
مِّنَ الَّذِينَ مَكَرَ وَاللَّهُ مُنْظِرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ عَلِيمٌ أَنْ لَّنْ نَّخْصُوهُ فَخَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا
تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ...﴾ إلى آخر السورة (الزمل: ٢٠).

ومما نسخ قول الله تعالى : ﴿وَكُنْتُمْ الْقَوْتَةُ لِلَّذِينَ يَقُولُونَ السَّيِّئَاتُ حَتَّى إِذَا
خَضَعَ لَهَا مَعَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي بُدْتُ الْأَنَ وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَلَهُمْ صُكُّنَا أَوَّلِيَّةٌ أَهْلًا
لَّهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الحجرات: ١٨] ، نسختها الله بقوله : ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى
أَنفُسِهِمْ لَا تَقْطَعُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّخُوفَ حَيْثُمَا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝

وَلَا تُضِلِّيهِ لُغْمَانٍ وَمَنْ يَكْثُرِ بِالْإِيمَانِ قَدْ خَطَّ صَعْلُهُ وَلَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ الْخَامِرِينَ ﴿٥٠﴾، ثم فسر الله هذا^(١) فقال: ﴿وَلَا تَكُونُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُلَازِمَهُ﴾ [البقرة: ٢٢١]، وقال: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ فَجَسٌ﴾ [البقرة: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَصِلُوا غَدُورِي وَعَشْرُكُمْ أَوْلَاءُ تُلْقُونَ إِلَهُم بِالْحَوَاذِرِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾ [سورة: ١٠]، فبين أن المراد بالآية الأولى: من آمن من أهل الكتاب، ويؤيد ذلك^(٢) قول الله تعالى: ﴿وَلَنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَنْ يُلَازِمَهُ بِاللَّهِ وَمَا أَتَىٰ إِلَهُكُمْ وَمَا أَتَىٰ إِلَهُم خَائِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [آل عمران: ١٧٩].

ومن متشابه الكتاب قول الله تعالى: ﴿لَا تَقْرَبُوا الْعِزَّةَ وَأَهْمُ سُكَارَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا قُولُونَ﴾ [البقرة: ٢١٩]، وقوله: ﴿تَصِفُونَ رَبَّهُ سَكْرًا وَرَقًا حَسَنًا﴾ [السن: ٢٧]، وقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ يَهْدِي إِلَيْهَا إِتْمُ كَبِيرٍ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّ هُمَا أَكْثَرُ مِنْ هُمَا﴾ [البقرة: ٢١٩]، ثم بين الله تعالى تحريم الخمر والميسر بآية محكمة فقال عز من قائل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَهْسَابُ وَالْأَوْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ٢١٩]، فبين الله تعالى بهذه الآية تحريم الخمر والميسر.

وقد قال غيرنا: إن الآيات الأولى تُوجب الترخيص، وقد نُسَخَ الترخيص بهذه الآية، وهي ناسخة له.

وعندنا أنه لم يكن في الخمر والميسر ترخيص؛ لأن الله تعالى لم يكن لينعم على عباده بالعقول، ويجعلها أكبر حجة عليهم ثم يحل

(١) في (ع): هذه.

(٢) في (م): يؤيد ذلك.

لهم فعل شيء يُفسد عليهم عقولهم. ويُحمل قوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَءُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [البقرة: ١٢٣]، على سكر النوم. ويمكن أيضاً أن يكون هذا النهي نزل في أول الإسلام في وقت ضعفه^(١)، فلما تمكن الإسلام نهى عنه قطعاً وعزماً لأن رسول الله ﷺ يوم دخل المدينة مهاجراً لو أمر أهل المدينة بكل الفروض لثقل ذلك عليهم ولا تمتنع أكثرهم عن الدخول في الإسلام؛ ولتسهيله عليهم الدخول في الإسلام صلى إلى بيت المقدس، وكانت قبلته الكعبة؛ وقد روي مثل هذا التفسير عن ابن عباس.

وأما قوله: ﴿تَصِفُونَ رَبَّهُمْ سُكْرًا وَقَلْلاً حَسَناً﴾: فليس هذا بأمر ولا إباحة، وإنما هو إخبار من الله تعالى بفعلهم أنهم يتخذون مما أخرج لهم من الأرض حراماً وجيلاً، والرزق الحسن هو الحلال، مثل الزبيب والخل وشبهه، ومثل ذلك كثير في الكتاب كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا يقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ [البقرة: ١٧٦]، فهذا إخبار من الله؛ وليس هذا الإخبار يُوجب الأمر والإباحة. وقد قيل: إن السكر لهو^(٢) حبس الشيء. ويقال: سكر النهار إذا سده، وقال الله تعالى: ﴿وَلَوْ فَضَحْنَا عَنْهُمْ بَلَاءاً مِنَ السَّمَاءِ لَنُظْلَمُوا بِهِ يَقْرِئُونَ ۝ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ عَنْ قَوْمٍ مُّسْرِضِينَ﴾ [الحجر: ١٥، ١٦]، فصَحَّ أن السكر هو المنع والحبس:

وأما قول الله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ

(١) في (ص، ع، د): ووقت ضعفه.

(٢) زيادة في (ص).

وصلاة الفجر، وخافت بها في صلاة الظهر والعصر، وجهر^(١) بالأذان، والإقامة والتكبير، وقوله: (سمع الله لمن حمده)، والتسليم في جميع الصلوات؛ وذلك مروى عنه عليه السلام بالأخبار المتظاهرة، وهو إجماع الأمة، وقد أمرنا الله باتباعه فقال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (احمد: ٧) فبطل قول الباطنية.

ومن القرآن ما هو في مخرجه عام، وفي معناه خاص؛ وذلك مثل قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ فَرَزْنَا بِنُوحٍ أَنْ يَخُذَ مِنْ بَنِيهِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (احمد: ٣٣، ٣٤)، فمخرج الآية يدل على أن الله تعالى اصطفى آل إبراهيم وآل عمران على العموم والكمال، والمعنى: أنه خاص بالاصطفاء من آل إبراهيم وآل عمران من يستحق الإصطفاء لقوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْظَالِمِينَ﴾ (البقرة: ١٢٤).

ومن الكتاب العام لجميع العباد، مثل قوله تعالى: ﴿يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ﴾ (الزمر: ١١٦).

ومنه العام لجميع الناس المتعبدين مثل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَىٰ﴾ (البقرة: ٢١).

ومنه العام للمؤمنين مثل قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (البقرة: ١٩)، فهذا الأمر عام للمؤمنين دون

(١) في (ب، ج، ت، ص، ع): ويجهر.

(٢) في (ع): أن الله خص.

الكافرين، وذلك لاستماع المؤمنين الأمر، وبعد الكافرين عن (استماع)^(١) الأمر والطاعة.

ومنه الخاص لبعض المؤمنين وهو مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧]، فهذه الآية خاصة لعلي أمير المؤمنين^(٢) عليه السلام إذ لا يكون الولي إلا غير المولى عليه.

ومنه ما يوجب العلم مثل قول الله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِكُمْ﴾ [الحج: ١٧] وأشياء ذلك.

ومنه ما يوجب العمل مثل قوله تعالى: ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ١٧٧] وأشياء ذلك.

ومنه محذوف الجواب مثل قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ صُكِّلَ بِهِ السَّمَوَاتُ بَيْنَ يَدَيْ إِلَهِ الْاُمُورِ جَمِيعًا﴾ [الزمر: ٢١]، المراد به^(٣): لكان هذا القرآن، فحذف الجواب^(٤) لعلم السامع.

ومثل قول الله تعالى: ﴿الْمَاصِكُمْ الْعَكَاتُ...﴾ إلى قوله: ﴿صَكْلًا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ۚ لَنُفِخَنَّ الْفُخْفُومَ﴾ [الزمر: ١٠١]، أراد: كلا لو تعلمون علم اليقين لما ألهاكم التكاثر، فحذف الجواب لعلم السامع.

(١) ساقط في (ص).

(٢) في (هـ، ي، ل): خاصة بأمير المؤمنين.

(٣) في (ص): فإن المراد به.

(٤) في (ط، س، م): فمحذوف الجواب.

ومنه مفهوم الخطاب في مثل قوله تعالى: ﴿فَلَا تَلْهَوْا أَفْ﴾ [سورة: ٢٣] ،
فَفهم من هذا الخطاب أنه لا يجوز للولد أن يفعل بالوالدين ما كان
فوق قوله: (أف)، كالضرب، والشتم، والغضب، وأمثال ذلك.

ومثله قوله تعالى: ﴿أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ [سورة: ١٦] ، المراد به: أمرنا
مترفيها بالطاعة ففسقوا فيها.

ومثله قوله تعالى: ﴿فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ لِحُلَامٍ يَصْعَدْ حَيْثُ كُنَّا﴾ [سورة: ٤] ، المراد
به: من قبل أن يتماسا، كسبيله في العتق والصيام، إذ المعنى واحد.
ومثل هذا موجود في لغة العرب، قال الشاعر:

عفى الله عنكم كل شاق برجلها

على نفسه على الفتي ويصيب^(١)

أراد: كل شاق برجلها متعلق بغيره على نفسه

وأما القصص، والعبر والأمثال، والمواعظ والأخبار، وأمثال ذلك،
فذلك ظاهر لا يحتاج إلى تفسير.

ومن الكتاب آيات مكررة^(٢) مثناة وذلك لاتساع الكلام، والإبلاغ
والبيان من الله تعالى لعباده. فهذا ما نذكر في معاني الكتاب، وفيما
ذكرنا دليل على ما لم نذكره.

(١) في (ص، ع): على نفسه يخطن امرؤ ويصيب.

(٢) في (س، ل، م): آيات مكررات.

فصل

في الكلام في الاختلاف في الكتاب

اعلم أن جميع الكفار قد اختلفوا في الكتاب، ونفوا الكتاب^(١).

فقال كفار العرب: إنه شعر، لما سمعوا فيه من الفصاحة والبلاغة والمعاني الحسنة.

وقال بعضهم: هو سحر^(٢). لما عجزوا أن يأتوا بمثله.

وقال أهل الكتابين: هو مأخوذ ومنزع من كتبهم، وقالوا: النبي ﷺ مَعْلَمٌ عِلْمُهُ بَعْضُهُمْ. وَلَمَّا عَرَفُوا أَنَّهُ مِنَ الْحَقِّ وَالْقَصَصِ وَالْأَحْكَامِ وَالْمَعَانِي الَّتِي يَجِدُونَهَا فِي كِتَابِهِمْ، فَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ قَوْلَهُمْ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افترأ قل إن افترأه فلا تليكون لي من الله شيئا هو أعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيدا بنى وتبينكم وهو العزيز الرحيم قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم إن أتبع إلا ما يوحى إلي وما أنا إلا نذير مبين قل أولعتم إن كان من عند الله وصكركم به وشهد شاهد من بني إسرائيل على بطله فآمن واستكبرتم إن الله لا يقبض القوم الظالمين﴾ [الاحزاب: ١٠].

والشاهد الذي آمن به من بني إسرائيل هو عبد الله بن سلام رحمه الله، ولذلك قالت اليهود: إنه علم رسول الله ﷺ القرآن، فأنزل الله تعالى في ذلك آية، وحجة باهرة، حيث يقول تعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَمْنَا أَنه

(١) زيادة في (ط، م).

(٢) في (ي، د، هـ): إنه سحر.

يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِثُونَ إِلَيْهِ أُهْمِيْ وَيَهْدِيْ لِسَانُ عَزِيْزٍ مُّبِينٍ ﴿١٠٣﴾ [النمل: ١٠٣].

وأيضاً فإنهم يعلمون أن رسول الله ﷺ أتى بقرآن^(١) قبل أن يُسَلِّمَ عبد الله بن سلام، وأنه لو كان تعلمه منه أو من غيره لتعلم الكتابة، وأنه ما كان يكتب ولا ينبغي له، وأن صورة حروف^(٢) القرآن بخلاف صورة حروف^(٣) التوراة والإنجيل، قال الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَدْرَأْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آمَنُوا هُمُ الْكِتَابُ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ۝ وَمَا صَدَّقَتْ قُلُوبُ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا فُطِنَتْ بَيِّنَاتِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُتَكِبُّونَ﴾ [العنكبوت: ٢٧-٢٨]، فمما ينبغي لأهل الكتاب^(٤) من حجة.

وأما كفار العرب فإنهم قالوا هو سحرٌ ومنهم من قال: هو سحرٌ.

وقد علموا أن رسول الله ﷺ كان يقول الشعر، ولا ينبغي له، ولا كان ممن يتعلق بكتب السحر، وأنه كان أمياً لا يقرأ كتاباً، ولا يخطه، وقد احتج الله تعالى على جميع كفار العرب والعجم بحجة واحدة لم يجدوا لها جواباً بقوله: ﴿قُلْ إِنِّي لَمَجْتَمِعُ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَكَوْكَانَ يُعْطَاهُمْ لِيَتَضَرَّ ظُهُورُهُمْ﴾ [الاسراء: ٨٨]، وقال تعالى: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُونَ الْقُرْآنَ وَكَوْكَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَّهْتُوا بِهِ لِخُلَافَا كَبِيرَا﴾ [النساء: ٨٢]، وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ لَعَنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ ذَكَرَ بِهِ

(١) في (ض): أني القرآن.

(٢) في (ع، ص): صور حروف.

(٣) في (ع، ص): صور حروف.

(٤) في (ب، ص، ع): لأهل الكتابين.

الرُّوحِ الْأَمِينِ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ۝ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ وَإِنَّهُ
لِغَفَى اللَّيْلِ الْأَوَّلِ سَمِيعٌ أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَقْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي
إِسْرَائِيلَ ﴿الدعاء: ١٩٢-١٩٧﴾.

وأما من خالف في القرآن من المسلمين فإنهم المجبرة، وهم فيه
فرقتان: فقالوا جميعاً: (القرآن قديم)، ثم افترقوا.

فقال فرقة: هو هذا المتلوة.

وقالت فرقة: ليس هو به، لكنه عبارة عنه، وليس بحروف بل هو
معنى في النفس وهذا حكاية عنه.

وقالت فرقة: هو هذا المتلوة وهو قديم وقد قدمنا الاحتجاج عليهم
بما فيه كفاية.



وقالت المطرفية: القرآن صفة لقلب الملك ضرورية لا تفارق قلبه،
والضروري عندهم لا يفارق شبعه، وهو عرض حال في قلب الملك
موجود فيه. وقالوا: هذا الذي معنا عبارة عنه وحكاية، وليس هو به،
وقد قدمنا الرد عليهم بما فيه كفاية عند ذكر الأعراض، إلا أن
قولهم: (هو عرض موجود في قلب الملك) ينقض عليهم اعتقادهم أن
العرض لا يحل في الجسم.

ومن الرد عليهم وعلى المجبرة: أن الله تعالى ما تعبد العباد إلا بهذا
المتلوة، ولا تحدى الكفار إلا بهذا المتلوة.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

(١١) باب حقيقة معرفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم

اعلم أنه لما ثبت أن الله ما خلق الخلق^(١) إلا لمصلحة، وما خلق المتعبدين إلا ليعبدوه، وأنه قد أعطاهم من الاستطاعة والعقل ما يبلغون به المراد من التكليف العقلي.

والتكليف العقلي معرفة العبد لخالقه ونفي صفات النقص عنه في ذاته وفي أفعاله، ومعرفة النعمة والبر والجزاء، واستحسان الحسن والعمل به، واستقباح القبيح والتجنب له. وكان العقل يحكم بحصول الحاجة الداعية إلى التكليف الشرعي^(٢) على العقل لا يؤدي إلى معرفة كيفية العبادة كالطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج، وأشياء ذلك. وكان التكليف الشرعي لا يحصل إلا برسول من عند الله تعالى، وكان إرسال الرسل من تمام الحجة وكمال النعمة.

ولما كان العقل الذي هو أكبر حُجج الله على عبده يجده العبد في نفسه لنفسه^(٣) ولم يكن العقل غير استحسانه للحسن، واستقباحه للقبيح، ونظيره وتمييزه لنفسه بنفسه^(٤) وجب^(٥) أن يكون الرسول

(١) في (ص): لم يخلق الخلق.

(٢) في (ب، ج، د): نفسه في نفسه. وفي (ص): بنفسه في نفسه.

(٣) في (س): بنفسه لنفسه.

(٤) قوله: (وجب) هو جواب (لما) الأولى. تمت.

من الله تعالى إلى الناس من أنفسهم ؛ ولأنه لو كان من غيرهم لثقل ذلك عليهم ، ولما أنسوا إليه بجميع حوائجهم ، فحكم العقل أن الكتاب والرسول من الله من تمام الحجة وكمال النعمة ، وقد قال الله تعالى : ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَتَىٰ مَكَّةَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُفْسِدُوا مِنْ قَبْلُ مَا جَاءَنَّهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَيِّنَاتٍ مِّنْ فَهْمِ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ٢١٣] ، وقال تعالى : ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الأنعام: ١١٥] ، وقال تعالى : ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَهْلِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٨] .

قوله تعالى : ﴿مِنْ أَهْلِهِمْ﴾ يريد : من بعضهم ؛ قال الله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْبُحُونَ بَعَاءَكُمْ وَأَسْمَاءَكُمْ وَلَا تَذَرُونَ أَسْمَاءَكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ نَذْرًا ۚ ثُمَّ أَهَمَّ مَوْلَاكُمْ هَلْ يَسْمُونَ أَسْمَاءَكُمْ وَتَذَرُونَ أَسْمَاءَكُمْ مِنْ بَيْنَهُمْ...﴾ [الأنعام: ٨٤، ٨٥] ، فصح أنه أراد بقوله : ﴿مِنْ أَهْلِهِمْ﴾ من بعضهم . ومثل هذا قوله تعالى : ﴿وَالَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ بَيْنَهَا زَوْجًا﴾ [الأنعام: ١٨٩] ، يريد أنه خلق الناس بعضهم من بعض وزوج بعضهم ببعض^(١) . ولا يصلح رسول إلى شيء إلا من جنسه قال الله تعالى لنبيه ﷺ : ﴿قُلْ لَوْ كُنَّا بِأَعْيُنِنَا لَرَآكُم مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطِينَ﴾ [الحج: ١٩] ، فثبت أن الرسول من الله إلى الناس لا يكون إلا منهم .

ولما صح أن الله تعالى متعال عن مشابهة خلقه ، ولم يكن ليشافه

(١) في (ش، م، س) : من بعض.

أحداً ولا يُكلمه كما يُكلم ذو اللسان واللاهوت، ولم يكن العلم يصل منه إلى العبد إلا بالوحي^(١).

والوحي ينقسم على وجوه^(٢):

فمنها الإلهام؛ كما ألهم الله الملك الأعلى - صلى الله عليه - القرآن وغيره من الكتب.

ومن الإلهام ما ألهم الله به^(٣) الحيوان من استجلاب المنافع والنفار عن المضار كالإلهام النحل، وغيره مما لا يعقل ومما يعقل، فهذا وحى؛ قال الله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رُكُوفًا إِلَى الْفُكْلِ أَنِ امْكُذْ مِنْ أَلْبَحَالٍ يُبَوِّغُ وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ [النمل: ١٨].

ومن الوحي ما أراه الله تعالى النبي ﷺ في المنام قال الله تعالى - حاكياً عن إبراهيم - صلى الله عليه وسلم: ﴿وَأَنبَأْنِي فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَتَّبِعُكَ فَأَهْطِرُ مَاذَا قَرَأْتَ﴾ [النمل: ١٧]، وقال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿إِذْ يَرْيَا كَهُمْ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَاكَكُمْ كَبِيرًا لَفُصِّلْتُمْ وَلَقَارَفُتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [النمل: ١٣].

ومن الوحي: الكلام الذي يحدثه الله في بعض ما خلق، مما لا ينطق، كالكلام الذي سمعه موسى صلى الله عليه وسلم من الشجرة. ومن الوحي ما أتى به جبريل عليه السلام من الملك الأعلى إلى النبي.

(١) في (أ): إلا بالوحي.

(٢) في (ن): إلى وجوه.

(٣) زيادة في (س، ي، د).

المصطفى ؛ وقد حكى الله مثل ذلك فقال : ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْتُمَ
اللَّهُ إِلَهُهُ وَأَتَىٰ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْمَلَ رَسُولًا شَوْحِي بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ
حَكِيمٍ ۝ وَكَذَلِكَ أَتَيْنَا إِلَيْكَ ذُرِّيًّا مِنْ آتَرِكَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا
الْكِتَابُ...﴾ الآية [الشورى: ٥١، ٥٢] ، فصَحَّ أن كلام الله هو الوحي ، و(أنه)^(١)
ليس ينطق كما قالت المشبهة. وصح أن كلام الله يحدث مخلوق.

وأما قوله تعالى : ﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ أراد : أو كلاماً يسمعه العبد
من غير ناطقٍ مشاهدٍ ، كما سمع موسى - صلى الله عليه - الكلام من
الشجرة. وليس بين الله وبين خلقه حجاب ؛ لأنه لو كان بينه وبين
خلقه حجاب لكان مشابهاً لخلقهم ، ولكان غائباً عن المحتجب منه ،
تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. روي عن الحارث عن علي
أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه دخل السوق فإذا هو برجل مَوْلٍ ظهره يقول :
لا والذي احتجب بالسبع. فصرخ عليه فقال : على ظهره ثم قال : من
الذي احتجب بالسبع ؟ قال : الله ، يا أمير المؤمنين. قال : أخطأت
ثكلتك أمك إن الله عز وجل ليس بينه وبين خلقه حجاب ؛ لأنه معهم
أينما كانوا ، قال : فما كفارة^(٢) ما قلت يا أمير المؤمنين ؟ قال : الله معك
أينما كنت. قال : أطعم المساكين ؟ قال : لا إنما حلفت بغير ريك.

فلما كان العلم من الله لا يصل إلى الناس إلا من الوحي ،
وكان الوحي لا يصلح إلى كل الناس لوجوه :
منها أنه لو كان يُوحى إلى كل إنسان في نفسه لكان ذلك سبباً لفساد

(١) ساقط في (ص).

(٢) في (ش، ص، ع) : ما كفارة.

الناس، ولكان كلُّ ظالمٍ يدَّعي أنه أذن له في الظلم، ولما تبين المطيعُ من العاصي.

ومنها أنه إذا لم يكن أمر الناس إلى واحدٍ افترقوا، وإذا افترقوا تباغضوا وتحاسدوا وفسدوا.

ومنها: أن أعداء الله لا يستحقون أن يُوحى الله إليهم لكفرهم ومعصيتهم. فلما كان ذلك لا يصلح، حَكَمَ العقلُ بأن الله لا يُوحى إلا إلى من ارتضى من عباده، وأنه يُرسل الرسول إلى أمته وقرن^(١) طاعته بطاعته، فإذا علم الله من الرسول الصدق والإخلاص، والقوة على إبلاغ الرسالة، والصبر والعزم؛ أوحى الله إليه، وأرسله إلى خلقه.

ولو أرسل من لا يُعرف بالصدق والصبر والطهارة لأدى إلى وجوه: منها أن يكون^(٢) عند الناس من أهل التهمة والظنة، لما يعرف منه من خلاف الصدق، ولم يكن أحدٌ ليصدقه لما قد عرف منه.

ومنها أن الله تعالى لم يكن يُرسل لصلاح الناس من لم يُصلح نفسه. ومنها أنه لم يكن ليبلغ ما أمر به إذا لم يكن صادقاً نقياً مخلصاً^(٣). فصح أن الله لا يُرسل إلا الصادق الصابر المخلص البر التقي النقي طيب الباطن والظاهر.

(١) في (ص)؛ وتقرن.

(٢) في (ش)؛ أنه يكون.

(٣) في (ي، م)؛ تقياً مخلصاً.

ولما كان الرسول لا يُصدق إلا ببرهان بين، وحجة واضحة أظهر الله على يدي الرسول من الدلائل والآيات والبراهين والمعجزات ما يعجز عنه غيره من الناس ليصح ما هو عليه من البناء والأساس.

وقد قص الله قصص الأنبياء (عليهم السلام)، وذكر معجزاتهم وما كان من اجتهدهم وإظهار براهمهم ودلائلهم، قال عز من قائل: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَمَنْ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فَجَاءَ بِالنَّحْوِ وَغَيْرِ ذَلِكَ الْمُتَعِلُّونَ﴾ (اعراف: ١٧٨).



في الكلام في نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم

فأول ما نذكر من أمره (ص) أنه كان عارفاً لربه (١) مرضياً برأ تقياً طاهراً نقياً، وكان عالماً (٢) بالتكليف العقلي، ضالاً عن التكليف الشرعي، وكان يأخذ ببعض ما يفعل من البر والتقوى من عقله، وأخذ بعضه من جدّه عبد المطلب، فإنه روي عنه (ص) أنه قال: «يبحث عبد المطلب يوم القيامة أمة وحده» (٣)، قال: وكان لا يستقسم بالأزلام، ولا يعبد الأصنام و(كان) (٤) يقول: أنا على دين إبراهيم.

(١) في (ي): عارفاً لربه.

(٢) في (ش، ب): وكان عالماً.

(٣) في (ش، ع، ص، ه): أمة واحدة.

(٤) ساقط في (ش، ع، ب).

وقال ﷺ: «إِنَّ عَبْدَ الْمَطْلَبِ سَنَ خُمُسًا مِنَ السُّنَنِ أَجْرَاهَا عَزَّ وَجَلَّ فِي الْإِسْلَامِ: حَرَّمَ نِسَاءَ الْأَبَاءِ عَلَى الْأَبْنَاءِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٢٢]. وَسَنَ الدِّينَةِ فِي الْقَتِيلِ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ فَجَرَتْ فِي الْإِسْلَامِ. وَكَانَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ ثُمَّ يَقِفُ عَلَى بَابِ الْكَعْبَةِ فَيُحَمِّدُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ^(١) وَيُثْنِي عَلَيْهِ، وَكَانَتْ قَرِيشٌ تَطُوفُ [بِالْبَيْتِ]^(٢) مَا شَاءَتْ قُلَّ أَوْ كَثُرَ، فَسَنَ عَبْدَ الْمَطْلَبِ سَبْعَةَ سَبْعَةٍ. وَوَجَدَ كَنْزًا فَأَخْرَجَ خُمُسَهُ فَتَصَدَّقَ بِهِ، فَجَرَى ذَلِكَ فِي الْإِسْلَامِ. وَلَمَّا حَفَرَ زَمْزَمَ سَمَّاهَا سَقَايَةَ الْحَاجِّ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى قِرْآنًا يَقُولُ: ﴿لَجَلَّتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ...﴾ [الآية السورة: ١٩]. وَرَوَى عَنْ سَفِيَّانَ بْنِ عَيَّيْنَةَ قَالَ: قِيلَ لِعَبْدِ الْمَطْلَبِ: لِمَ سَمَّيْتَ ابْنَ ابْنِكَ مُحَمَّدًا؟ وَلَيْسَ هُوَ مِنْ أَسْمَاءِ آبَائِكَ؟ قَالَ: **لَمْ يَزَلْ يُحَمِّدُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ وَأَهْلُ الْأَرْضِ، فَاطْرُقَ^(٣) سَفِيَّانٌ سَاعَةً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ:**

فَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيُجَلَّ

فَذُو الْعَرْشِ مُحَمَّدٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ

فَهَدَى اللَّهُ عَبْدَ الْمَطْلَبِ إِلَى اسْمِ النَّبِيِّ ﷺ، وَصَدَّقَ رَجَاءَهُ فِيهِ وَأَنْبَتَهُ نَبَاتًا حَسَنًا، وَجَعَلَهُ مِنْ أَشْرَفِ مَنْصِبٍ فِي الْعَرَبِ، وَأَكْرَمَ بَيْتٍ وَأَعْلَاهُمْ شَأْنًا، وَأَفْصَحَهُمْ لِسَانًا، وَأَقْوَاهُمْ سُلْطَانًا، وَأَعَزَّهُمْ مَكَانًا، وَأَمْضَاهُمْ حِسَامًا. وَقَدْ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى كَنَانَةَ مِنْ بَنِي إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَى مِنْ كَنَانَةَ قَرِيشًا،

(١) فِي (ج، هـ، د): ثُمَّ يُمَجِّدُ اللَّهَ.

(٢) زِيَادَةٌ فِي (ص).

(٣) فِي (ش، ي، ص، ع): ثُمَّ اطْرُقَ.

واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم». فلما اختاره الله واصطفاه، أرسله إلى الأبيض والأسود والأحمر.

وكان أول ما ظهر له^(١) من المعجزات نزول جبريل (عليه السلام) عليه، وكان جبريل رسولاً من الله إلى محمد (صلى الله عليه وآله) قال الله: ﴿مَاجِلَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى الْأَيْمَنِ ثَمَنِي وَثَلَاثَ وَرِثَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الطه: ١١].

والذي دلّ محمداً (صلى الله عليه وآله) على أن جبريل -صلى الله عليه- رسول من الله (إليه)^(٢) ما أراه من المعجزة الخاصة لنفسه^(٣)؛ لأنه لو لم يره معجزة لنفسه لم يتحقق صدقه، كما أنه لا يتحقق^(٤) صدق النبي (صلى الله عليه وآله) إلا بمعجزة.

فأول ما نزل جبريل إلى النبي (صلى الله عليه وآله) ما روي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي (عليه السلام) قال: نزل إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) جبريل وعليه جبة من سندس بأعلى الوادي وهو يرعى غنماً لأبي طالب، فأخرج (له)^(٥) درنوكاناً من درانيك الجنة فأجلسه عليه، ثم أخبره أنه رسول الله (إليه)^(٦) يأمره بما أراد^(٧) الله أن يأمره به، فلما أراد جبريل -صلى الله عليه- أن يقوم أخذ رسول الله (صلى الله عليه وآله) بطرف ثوبه

(١) في (ص، ب)؛ ما أظهره الله له.

(٢) ساقط في (ب).

(٣) في (ص)؛ الخاصة بنفسه.

(٤) في (ج)؛ لم يتحقق.

(٥) زيادة في (ب).

(٦) ساقط في (ب، ص، ط).

(٧) في (ب، ص، ط)؛ وأمره بما أراد.

ثم قال له: ما اسمك؟ فقال: جبريل، فقام رسول الله ﷺ فلحق بالغنم فما مرّ بشجرة ولا مدرّة إلا وهي تسلم عليه تقول: السلام عليك يا رسول الله.

ومن معجزات جبريل -صلى الله عليه- وسلام الخاصة ليصدقه محمد ﷺ: ما روي أن النبي ﷺ رأى جبريل صافاً في الهواء قد سدّ الأفق^(١). ورُوي أن جبريل جاءه ﷺ فأخرجه إلى البقيع وانتهى به إلى مقبرة فإذا جثوة في التراب، فضربها برجله وقال: قم بإذن الله، فانتفض التراب فإذا شخص قد صار حياً^(٢) وهو يقول: يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله، ثم ضربها فعادت إلى^(٣) ما كانت عليه، وانتهى به إلى جثوة أخرى فضربها فقام صاحبها وهو يقول: الحمد لله، ثم ضربها فعادت إلى ما كانت عليه، فقال: يا محمد فعلى هذا نبعثون.

وأما معجزات محمد رسول الله ﷺ فكثيرة منها: ما روي بالأخبار المتواترة وإجماع الأمة.

فمن معجزاته ﷺ: مجيء الشجرة إليه، ورجوعها إلى موضعها، وإنشاء الناس بما في صدورهم، وإعلامهم بما في ضمائرهم، وذلك من إنباء الله بذلك، وإعلامه إياه به، ومثل ما كان منه في شاة أم معبد، وامثل^(٤) ما كان منه من الفعل^(٥) في التمرات من غداء

(١) في (ص): قد شق الأفق.

(٢) في (هـ، ي، م): قد قام حياً.

(٣) في (ع، ل، ب): على.

(٤) زيادة في (ش، م، ص).

(٥) في (ش، م، ص): في الفعل.

جابر بن عبد الله، وذلك أنه أخذ كفاً من تمر فوضعه في وسط ثوب كبير ثم حركه ودعا فيه، فزاد ورثاً حتى امتلأ الثوب تمراً، ومثل ما كان منه في عشاء جابر بن عبد الله وهو صاع شعير وعناق صغيرة أكل منها ألف رجل، وما كان منه في الوشل الذي ورده هو والمسلمون في غزوة تبوك فوضع يده تحت الوشل فوشل فيها ملاًها من الماء ثم ضربه ودعا فيه فانفجر بمثل عنق البعير^(١).

ومن معجزاته ﷺ: ما روي أن يهودياً قال لعلي أمير المؤمنين (عليه السلام): إن موسى بن عمران (عليه السلام) قد أعطي العصا فكان ثعباناً. قال: فقال له علي (عليه السلام): قد كان ذلك، ومحمد ﷺ قد أعطي ما هو أفضل من هذا: إن رجلاً كان يطلب أبا جهل بن هشام لعنه الله بدين كان له عنده قلم يقدر عليه، واشتغل عنه وجلس يشرب، فقال له بعض المستهزئين: من يطلب؟ فقال: (أطلب) عمرو بن هشام (يعني أبا جهل) ولي عليه دين. فقالوا: نذلك على من يستخرج لك حقه؟ قال: نعم، فدلوه على النبي ﷺ، وكان أبو جهل يقول: ليت لمحمد إلي حاجة فأسخر به وأردّه، فأتى الرجل إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد بلغني أن بينك وبين أبي الحكم^(٢) حسياً، وأنا أستشفع بك إليه، فأثاء فقال له: «قم فأد الرجل حقه» فقام مسرعاً حتى أدى إليه حقه، فلما رجع إلى مجلسه قال له بعض أصحابه: كل ذلك فرقاً من محمد؟ قال: ويحكم أعذروني إنه لما أقبل إلي رأيت عن يمينه

(١) في (هـ، م): مثل عنق البعير.

(٢) ساطع في (ع، ب).

(٣) في (ص): وبين أبي جهل.

رجالاً بأيديهم حراباً تلالاً، وعن يساره شعبانين تصطك أسنانهما، وتلمع النيران من أبصارهما، فلو امتعت لم آمن أن يعجبوا بالحراب بطني، ويستلطني الشعبانان، فهذا أكبر مما أعطي موسى - صلى الله عليه - ثعباناً بشعبان موسى، وزاد الله محمداً ﷺ ثعباناً وثمانية أملاك.

ومن معجزاته ﷺ ما روي أنه لما كان في غزوة تبوك ضلّت ناقته، فنادى الناس: «أناساً» أقيموا فإن ناقه رسول الله ﷺ قد ضلّت، فاجتمع ناسٌ من المنافقين فقالوا: يحدثنا عن القيامة وما يكون في غلر وما يعلم مكان ناقته!! فأتاه جبريل - صلى الله عليه - فقال: أتري أولئك الجلوس إنهم يقولون: يحدثنا عن القيامة^(١) وما يكون في غلر ولا يعلم مكان ناقته. فإن ناقك في شجرة كذا وكذا، متعلق زمامها بشجرة. فنادى النبي ﷺ بالصلاة جامعة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «إن أناساً يزعمون أنني أحدثكم عن القيامة وما يكون في غلر ولا أعلم مكان ناقتي، وإن ناقتي في شعب^(٢) كذا وكذا متعلق زمامها بشجرة تجس، فبادر المسلمون إليها حتى أتوها^(٣)».

ومن معجزاته ﷺ ما روي أنه كان يخطب على الجذع من قبل أن ينصب المنبر، فلما نصب وتحول النبي ﷺ حنّ الجذع كما يحنّ الفصيل فلم يسكن حتى ضمه إليه النبي ﷺ^(٤).

(١) زيادة في (ع).

(٢) في (أ): من القيامة.

(٣) في (ج): في مكان.

(٤) في (ب، ص، د): حتى أتوا بها.

(٥) في (ض): حتى التزمه النبي ﷺ.

ومن معجزاته ﷺ: إذعان البعير الصائل، وإصغافه رأسه إليه، وسجوده بين يديه، فقبل له: سجد لك يا رسول الله حين رآك، فقال: «لا، لا تبلغوا بي ما لم أبلغ فلمعري ما سجد لي ولكن الله سخره لي».

ومن معجزاته ﷺ ما كان من الاستسقاء.

ومعجزاته ﷺ كثيرة، وأكبرها القرآن، فإنه من أكبر معجزاته ﷺ. والدليل على أنه معجز أن الله تحدى به من جحد به أن يأتي بسورة من مثله فما قدروا، قال الله تعالى: ﴿وَأَن صُكِّمُوا فِي رَسُولِنَا ذِكْرًا عَلَىٰ صَدِيدٍ فَأَنزَلْنَا سُورَةَ الْقَمَرِ﴾ [الدخان: ١-٣]، وقال تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْعَلْ لَّن فَمَا نَجْعَزُ فِى سُورَتِى فَلْيُفْعَلْ فَنَنْزِلْهَا فَبَدَّلَ الْآيَاتِ﴾ [الدخان: ١٣-١٥]، وقال تعالى: ﴿لَقَدْ لَعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَعْنًا مُّجْمَعًا﴾ [الأنعام: ٨٨]. فتحدى العرب مع فصاحتهم وبلاغتهم وكانوا يتباهون بالبلاغة، ويتفاخرون بالفصاحة، ويرون ذلك من أشرف المناقب وأفخر المآثر، فكفوا^(١) عن المعارضة فيه، وأمسكوا عن المحاورة، مع أنهم كانوا من أحرص الناس في توهين أمر النبي ﷺ، وفي إطفاء نوره، قال الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُجِيبُ دُعَائِهِمْ وَكَلِمَتُهُ لَاحِقَةٌ لِّلْكَافِرِينَ﴾ [المدثر: ١٨]. فكان من كفار العرب والعجم أنهم أعرضوا عن هذا التحدي، وعجزوا أن يأتوا بسورة مثله^(٢) وعادوا إلى الحرب. وفي الشاهد أنه إذا تحدى إنسان بفعل شيء ولم يفعله، وعاد إلى غيره أنه قد أشعجزه.

(١) في (ط، ب، ع): وكفوا.

(٢) في (ص): أن يأتوا بمثله.

وأيضاً ففي القرآن من الإعلام بالغيب ما قد تبين منه شيء مثل قوله : ﴿إِذْ يَخُصِّمُكُمُ اللَّهُ بِعَتَى الطَّائِفِينَ أَمَّا لَكُمْ﴾ [الأنعام: ٧٠] فكان ذلك. ومثل قوله : ﴿الْم ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝ بَلَى أَغْلَبْنَا الْأَرْضَ وَهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الروم: ١-٣] ، فكان ذلك. ومثل قوله : ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ الْمَكْحُولَةِ﴾ [البقرة: ٢٥٧] ، فكان ذلك ، وأمثال ذلك كثير.

ومن الدليل على أن القرآن من أكبر معجزات النبي ﷺ قول الله تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ١٠١].



وفي القرآن أيضاً خلة أخرى وهو أن القرآن معجز ، بليغ موجز ، ولا يوجد في كلام المخلوقين ، مثل قوله تعالى : ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ ۝ إِنَّ هُوَ إِلَّا نُفُوسُ النَّاسِ ۝ وَتَظُنُّونَ أَنَّهُ مُدَّ بِنَافِثٍ﴾ [الأنعام: ١٠١-١٠٢] ، ففي هذه الكلمات - من الإيجاز والمعاني العجيبة والدلائل الغريبة - ما يدل على أنه ليس يقدر^(١) على مثله أحد من المخلوقين ، فالحمد لله رب العالمين.

(١) في (ت، ي، هـ) : لا يقدر.

لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ذَٰلِكَ نَسُتِلُ اللَّهَ بِرُؤْيَاهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ قُدُّوسٌ غَالِيٌ
الْعَظِيمُ ﴿١٤-٢﴾، فختتم الله به الرسل، ونسخ بملأه الملل^(١)، فالحمد
لله على فضله.

فصل

في الكلام في اختلاف الناس في النبي صلى الله عليه وآله وسلم

فإنه لا خلاف بين الأمة فيما ذكرنا من نبوة نبيئنا محمد ﷺ، وأنه
خاتم النبيين، وسيد المرسلين، ورسول رب العالمين، وبمعجزاته^(٢)،
وأن كل ما جاء به ﷺ حق، وجميع ما نطق به ﷺ صدق، وإنما
وقع الخلاف بيننا وبين الكفار؛ فإن كفار العرب وكفار العجم جحدوا
محمدًا ﷺ وما جاء به من ربهم^(٣)،

وقالت البراهمة بالتكليف العقلي، ونفوا التكليف الشرعي،
وجحدوا الرسل، وعلتهم أن الصانع عالم حكيم، والعالم الحكيم لا
يُرسل الرسل وهو يعلم أنه يُعصى.

ومنهم من يُقرّ بآدم وإبراهيم من يقرأ^(٣) بولده شيث عليهما السلام.
ومنهم من يُقرّ بآدم (عليه السلام).

والحجة على الذين نفوا جميع الأنبياء قريّة، وذلك أنهم قد أقروا

(١) في (ش): جميع الملل.

(٢) في (هـ، ل): ومعجزاته.

(٣) زيادة في (ص).

بالتكليف العقلي ، فكما كان في التكليف العقلي صلاح للعقلاء^(١) كذلك التكليف الشرعي ، ولما لم يكن التكليف الشرعي يحصل إلا بالإرسال^(٢) من الله تعالى وجب إرسال الرسل.

والحجة على الذين أقروا بآدم (عليه السلام) أقرب ، وذلك أنه إذا كان في نبوءة آدم وشيث صلاح فكذلك سائر الرسل.

وأما قولهم : (إن العالم الحكيم لا يرسل الرسل وهو يعلم أنه يعصى). فالحجة (عليهم السلام) أنه لما جاز أن يكلف الله عباده التكليف العقلي ، وأراد منهم العمل بما كلفهم - وهو يعلم أن بعضهم يعمل بما كلفه ويتنفع به ، وبعضهم لا يعمل بما أراد منه^(٣) ولا يتنفع به - فكذلك التكليف الشرعي يجوز أن يرسل الله الرسل إلى عباده وهو يعلم أن منهم من يطيع ويتنفع ومنهم من لا يتنفع ولا يطيع ، ولولا إرسال الله الرسل لما تبين المطيع من العاصي ، ولو عذب الله العاصي ولم يرسل إليه رسولا لقال : لو جاءني رسول لأطعت ولعملي ما أمرت به. وقد قال الله تعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِضَارِبٍ مِنْ قُلُوبِهِمْ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَفَعَلْنَا بِهَذَا مَا أَنْهَانَا عَنْهُ﴾ (الأنعام: ١٣٤).

وأيضاً فإن الله تعالى ما خلق المتعبدين إلا للعبادة ، وقد علم أن أكثرهم لا يعبدونه ، فلم يمنعه علمه بمعصية من يعصيه عن خلق المتعبدين ، وتعبدهم لما علم أنه يلحق المطيعين من الصلاح والانتفاع ؛

(١) في (ص) : صلاح العقلاء.

(٢) في (ع) : إلا بالرسالة.

(٣) زيادة في (ض).

(٤) في (ش ، ص) : ما أراد منه. وفي (س) : ما أريد منه.

ولأن تبلغ الحجّة على العاصين فكذلك الإرسال من الله تعالى.

وأنكرت اليهود نسخ الشرائع مع جحدهم لمحمد ﷺ وقد عرفوه ووجدوه مكتوباً عندهم في التوراة كما قال تعالى: ﴿النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يَجْتَنِبُ كِتَابًا وَهُوَ يُنْذِرُ فِي التَّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [المسرد: ١٥٧]. ورووا عن موسى (عليه السلام) أنه قال: (إن شريعتي لا تنسخ أبداً).

وأقروا بأن قبلة إبراهيم (عليه السلام) كانت الكعبة. وإذا جاز نسخ الكعبة لموسى (عليه السلام) إلى بيت المقدس، جاز نسخ بيت المقدس لمحمد ﷺ إلى الكعبة، فبطل قولهم: إن الشريعة لا تنسخ.

وأما ما رووا من قول موسى (عليه السلام): (إن شريعتي لا تنسخ أبداً). فإن شيوخ المعتزلة ذكروا أن العلم من اليهود الذين يرجع إلى قولهم لم يذكروا أكثر من أن موسى (عليه السلام) قال لهم: (إن تمسكتم بشريعتي حييتم أبداً).

فصل

في الكلام في خطايا الأنبياء عليهم السلام

اعلم أن الأنبياء صلوات الله عليهم بشر من الناس، يأكلون الطعام، ويمشون في الأسواق - كما قال الله تعالى - وأنهم مركبون على الشهوات^(١) والكراهة، والغفلة والذكر والنسيان إلا في تبليغ ما أمروا به فإنهم معصومون عن النسيان والغفلة والسهو والكذب؛ لأن الله قد

(١) في (ش، ع، ب): على الشهوة.

اختارهم لتبليغ رسالته وأداء أمانته، ولا يجوز أن يرسل من ينسى شيئاً من تبليغ الرسالة أو يسهو عنها أو يكذب، فهذه الجملة لا تجوز على الأنبياء بل هم معصومون عنها. وكذلك تعمّد معصية الله، قال الله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَدِيّ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٧٤]، فأما في سائر أفعالهم غير تبليغ الرسالة، فإنه يجوز عليهم النسيان والغفلة، والخطأ في التأويل، والعجلة، وقد ذكر الله عنهم ذلك، وذكر توبتهم منه وندمهم وإقلاعهم واستغفارهم، فقال في النسيان والخطأ في آدم (عليه السلام): ﴿نَسِيتُ وَلَمْ أَحْدِلْهُ عِزًّا﴾ [الحاقة: ١١٠].

وقال -حاكياً قول موسى للخضر عليهما السلام: ﴿لَا تُؤْخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾ [الكهف: ١٧٣]. وقال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْسِيكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١١٠]. وقال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْسِيكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١١٠]. وقال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْسِيكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١١٠].

وقال تعالى في يونس (عليه السلام) وعجلته: ﴿وَقَدْ أَنذَرْتُكَ آيَاتِي إِذْ ذَعَبْتَ مُلَاجِئًا فَطَرْتُ أَنْ لَنْ هَيِّزَ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١٨٧]. وقد قيل: إن سبب إبقائه أنه أرسله الله إلى قومه فكذبوه، فوعدهم^(١) بنقمة من الله تصيبهم بعد ثلاثة أيام، وقال لهم: وعلامة ذلك أن وجوههم تصبح غبراً أول يوم من هذه الأيام، واليوم الثاني تصبح حمراً، واليوم الثالث تصبح وجوههم سوداً ويأتيهم العذاب، ثم إنه تنحى عنهم لئلا يناله ما نالهم^(٢)، فلما أصبحت وجوههم كما ذكر لهم (في^(٣) اليوم الأول واليوم الثاني،

(١) في (ت): فتوعدهم. وفي (ل): فأوعدهم.

(٢) في (ص): لئلا يصيبه ما نالهم. وفي (ع): لئلا يناله ما ينالهم. وفي (م): لئلا يصيبه ما أصابهم.

(٣) زيادة في (ب، ش، ص، ع).

صدقوا وخافوا العذاب، فأمنوا به وجأروا إلى الله بالدعاء والتوبة،
 فرفع الله عنهم العذاب^(١)، فلما كان بعد ثلاثة أيام أتى يونس (عليه السلام)
 لينظر كيف كانت مصيبتهم من الله تعالى، فأتى وهم سالمون، فاغتم
 لذلك، وأبق خوفاً من أن يكذبوه واستعجل ولم ينتظر الوحي من
 ربه، فكان من أمره ما حكاه الله (تعالى)، وقد قال الله لنبيثنا ﷺ:
 ﴿فَأَمْتِرْ لِعَذَابِكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْتِ إِذْ دَافَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ۚ لَوْلَا أَن
 تَدَارَكَكَ حِمَّةٌ مِّن رَّبِّهِ لَئِيدٌ بِالْعُرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾ [الم: ٤٨، ٤٩]، فبين أن فعله كان
 مكروهاً ومذموماً؛ ولأنه نهى نبيثنا ﷺ أن يكون مثله، وليس ينهاه
 إلا عن مذموم، فكان ذنبه الاستعجال، وترك الانتظار لوحي ربه.
 وكذلك كانت معصية آدم (عليه السلام) استعجاله في أكل الشجرة قبل أن ينزل
 إليه وحي ربه. وقال تعالى في داود وتلويده الذي ظن أنه جائز له:
 ﴿وَمَلَأْنَا ذَاكَ نَارَ الْخَشَمِ إِذْ تَسَوَّرُوا النَّجْتَابَ ۖ إِذْ تَطَّلَوُا عَلَىٰ دَاوُدَ فَفَرَّجَ مِنْهُمْ تَالُوتَ
 لَا تَحْمِلُ حِمَّتَانِ بَنِي بَعَثْنَا عَلَىٰ بَعْضِ فُلُوحِكُمْ نَارًا بِالْحَقِّ وَلَا تَحْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَىٰ
 سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۖ إِنَّ هَذَا لَبِئْسَ لَكَ بَتِّعَ وَتَسْتَعْرِضُ حِمَّةً وَلَكِن حِمَّةً قَالَتْ أَكْتَلِيهَا
 وَخَرَدِي بِنِي الْخِطَابِ ۖ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجْوَاكَ إِلَىٰ يَمَلِكِهِ وَلَكِن كَكَبِيرًا مِّنَ
 الْخُلَطَاءِ لَبِئْسَ بِتَعْلَمُهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ الْإِلَهِينَ أَسْتَوُوا وَفِيلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا لَهُمْ
 وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَاهُ فَاغْتَمَرَا وَكَرَّ رَاكِبًا وَأَنَابَ﴾ [ص: ٢١-٢٢]، فكان فعاله
 صلى الله عليه وسلم في ذلك مذموماً، فتأب منه وندم.

وقد روي عن نبيثنا محمد ﷺ أنه قال: «أعطيت ما لم يُعط
 أحد من الأنبياء قبلي: جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً،

(١) في (ص، ب، ع): فرفع الله العذاب عنهم.

وذلك قول الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرْنَا قَاءَ قَتَمْنَا مَا فَتَمْنَا صَبَا طَبَا﴾ [سورة: ٤٣]، وأحل لي المغنم ولم يحل للأنبياء قبلي^(١) وذلك قوله تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ [سورة: ٤١]، ونصرت بالرعب على مسيرة شهر، وفضلت على الأنبياء بثلاث: تأتي أمي يوم القيامة غراً مُحجلين معروفين من بين الأمم، ويأتي المؤذنون يوم القيامة أطول الناس أعناقاً ينادون بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، والثالثة^(٢) ليس من نبيء إلا وهو يحاسب يوم القيامة بذنبي غيري^(٣) لقول الله تعالى: ﴿لَا يَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [سورة: ٢٧].

فدل هذا الخبر على صحة ما قلنا في خطابا الأنبياء. ودل أيضاً على أن محمداً رسول الله أفضل المرسلين^(٤) ويؤيد ذلك ما روي عنه عليه السلام أنه قال: «من صلى علي صلاة صلى الله عليه بها عشر صلوات ومحا عنه عشر سيئات واستبق ملكاه الموكلان به أتبعهما يبلغ روعي منه السلام». وقال عليه السلام: «إكثروا من الصلاة علي يوم الجمعة فإنه يوم تضاعف فيه الأعمال، واسألوا الله لي الدرجة الوسيطة من الجنة، قيل: يا رسول الله وما الدرجة الوسيطة من الجنة؟ قال: هي أعلا درجة من الجنة لا ينالها إلا نبيء أرجو أن أكون أنا هو»، فصح أنه عليه السلام أفضل الأنبياء.

ومما يدل على أن النبيء يسهو وينسى ما روي عن رسول الله عليه السلام أنه صلى بجماعة الظهر خمس ركعات، فقال له بعض القوم: يا رسول الله هل زيد في الصلاة شيء؟ قال: «وما ذاك؟» قال: صليت

(١) في (ع) من قبلي.

(٢) في (ع، ب): الثالثة.

بنا خمس ركعات، فاستقبل القبلة وهو جالس، وسجد سجدتين، ليس فيهما قراءة ولا ركوع ثم سلم.

واعلم أنه لا يُقال: إن النبي معصومٌ عن جميع المذمومات والمعاصي. لأنه^(١) لو كان كذلك لم يكن له ثوابٌ في لزومه لنفسه عن المحرمات، ولَمَّا كان محموداً في ترك اتباع الشهوات، ولَمَّا كان يوسف (عليه السلام) في لزومه لنفسه عن امرأة العزيز محموداً ومُثاباً، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ حَمَلْتُ بِهِ وَهْمًا لَوْلَا أَن رَأَى بُرْقَانُ رَبِّهِ﴾ [الد: ٢١]، فصَحَّ أنه لزم نفسه (عنها)^(٢) لا عن عصية. ولا نقول إن الله عصمه منها بل نقول: إن الأنبياء (عليهم السلام) مُجْبَرُونَ مُمَكِّنُونَ كغيرهم من آدميين بل إنهم أقوى على نفوسهم وعلى إرهابهم من المحرمات^(٣) لَمَّا شاهدوا^(٤) من الدلائل والمعجزات والرسالة من الله إلههم^(٥) والآيات.

وقد يمكن أن يصرف الله عنهم بالتوقيف والتسديد كثيراً من المحظورات كما قال الله -جاءياً عن يوسف (عليه السلام): ﴿وَلَا أَتَّعِزُّنِّي صَكَّيْنَهُنَّ أَتَّعِزُّنَّيْ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ صَكَّيْنَهُنَّ إِنَّهُ غَرَّ السُّوءَ الْعَلِيمُ﴾ [الد: ٢٢، ٢٣].

واعلم أنا لا نقطع على من كان عصي الله معصيةً عمداً ثم تاب منها وأناب وأخلص واشتغل بإخلاصه وتوبته عند الخاص والعام،

(١) في (ب): ولأنه.

(٢) ساقط في (ث).

(٣) في (ع): وعلى لزومها من لزومها المحرمات.

(٤) في (ص): لما شاهدوا.

(٥) في (ص، د): إلههم.

وظهر صدقه ووفاءه وطهارته ونقاؤه^(١) أنه لا يجوز أن يرسله الله إلى قوم، بل نقول: إنه قد يمكن ويجوز ذلك؛ لأنه قد خرج من جملة الظالمين، وأهل الظنة والمتهمين. ألا ترى أن الشاهد الفاسق إذا تاب من فسقه عند أداء الشهادة أنه لا يُقبل منه، ويكون من أهل الظنة، وإذا تاب قبل ذلك بزمانٍ طويلٍ أنه تُقبل شهادته، ولا يُظن فيه كذبٌ ولا شهادة زور.

والدليل على ما قلنا: ما كان من قصة أولاد يعقوب (عليه السلام) من عقوق أبيهم وظلم أخيه، ثم تابوا من ذلك وسألوا أباهم أن يستغفر لهم فغفر الله لهم، ثم كانوا أنبياء بعد ذلك، وقد ذكرهم الله في جملة الأنبياء قال تعالى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَهَارُونَ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ رَحْمَتِنَا وَلَٰكِن نُّعَلِّمُهُم بِمَا يَشَاءُونَ﴾ [البقرة: ١٣٦]، وفي تفسير ابن عباس ("): أن الأسباط هم أولاد يعقوب، وأنهم أنبياء، وهو إجماع الأمة، ولم يخالف أيضاً اليهود في أن الأسباط هم أولاد يعقوب، وأنهم أنبياء.

والدليل على صحة ما ذكرنا قول الله تعالى لموسى (عليه السلام) : ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا هَآجِرًا مِّنْ حَآظِهَا جَانٌّ وَلَّى مُتَبَرِّجًا وَلَمْ يُحَسِّبْ بِأَمْرِ مُوسَىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَالُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ ۝ إِلَّا مَن ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حِسًّا يَتَذَكَّرُ فَنَاسِيَ ظُنُورَ رُجُومٍ﴾ [الشعراء: ١١٠-١١٤] فصَحَّ ما قلنا، وقول الله : ﴿لَا يَخَالُ عَذَابِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٧٤] ، فليس التائب المخلص بظالم.

(۱) ن (ض): وبقاء.

وعما يؤيد ما قلنا في خطايا الأنبياء (عليهم السلام) : ما ذكره المرتضى (عليه السلام) في كتاب الشرح والبيان قال : إن الأنبياء (عليهم السلام) غير معصومين ، وأنهم يغفلون ويسهون ، وأن بُنيَتهم مركبة على بنية الأدميين .

وقال في قول الله تعالى : ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ۝ ثُمَّ اجْبَأَ رَبَّهُ قَابًا عَلَيْهِمُ وَيْلٌ﴾ [طه: ١٢١، ١٢٢] : فلا تكون التوبة إلا من بعد الخطيئة^(١) .

وقال فيه : من قال إن آدم لم يعص ، ولم يظلم موسى نفسه ، وكذلك يونس ، فقد أكذب كتاب الله تعالى .



(٢) في (ع) : عن ابن عباس .

(١) في (ج ، ت) : إلا من بعد خطيئة .



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

(١٢) باب حقيقة معرفة الإمام

اعلم أنه لما كانت النبوة لا تحصل لأحد بعد رسول الله ﷺ، وأن الله قد ختم به الرسل كما قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الاحزاب: ٥٠]، وقال رسول الله ﷺ: «لا نبي بعدي». وكان الناس محتاجين إلى من يقوم (في) مقام النبي ﷺ لينفذ الأحكام، ويحل الحلال، ويحرم الحرام، ويكمل الضعفاء والأيتام، وينصف المظلومين^(١) من الظالم، ويدعو إلى هز الإسلام وبناء المكارم، ويدفع كل خائن وغاشم، ويدعو إلى الجهاد في سبيل رب العالمين، ويعزز المؤمنين، ويذل الفاسقين؛ حكم العقل بوجوب قيام إمام من المؤمنين لصالح الإسلام والمسلمين، وحكم العقل بأنه إن لم يقم إمام أن الإسلام يضعف، وأن الكفر يتقوى، وأن الفساد يلحق جميع الناس، فوجب قيام الإمام بعد النبي ﷺ. وكذلك القول إذا مات الإمام، أو قتل أنه يجب قيام إمام بعده، إلى آخر الدهر.

وحكم العقل أيضاً بأن الإمام بعد النبي ﷺ يكون مختاراً ولا يكون في الأمة من هو أفضل منه، وأن يكون جامعاً للخصال المحمودة ولا يكون في الأمة من هو أجمع منه للمحامد.

(١) زيادة في (ب، ي).

(٢) في (ع): المظلوم.

فمن الخلال^(١) المحموده: أن يكون أقرب الناس إلى النبي ﷺ، وأن يكون أسبقهم إلى طاعته، وأن يكون أكثرهم بذلاً وعناءً معه، وأن يكون أعلم الناس بالكتاب والسنة، وأن يكون أسخاهم بماله ونفسه.

والأمة مجمعة على أن هذه الخلال^(٢) كلها في علي أمير المؤمنين (عليه السلام) وقائد الفر المحجلين دون غيره من الأمة.

ومما يؤيد ما قلنا من الكتاب . في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقيام الإمام ووجوب دعوته إلى الله - قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ ذَا إِلَى اللَّهِ وَقَوْلَ مَنَاجِلًا وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ مِنَ الْمُسْتَلِيمِينَ﴾ (سورة ٢٢)، وقال تعالى: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (ال عمران: ١١٠) وقال تعالى: ﴿حُكِّمُوا قَوَائِمُهَا بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ (البقرة: ١٩٥)، وقال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ...﴾ (ال عمران: ١١٠)، وقال تعالى: ﴿وَلَنْ يَخْلُقَ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَقْبَلُوا فَأَصْلَحُوا يَتَنَبَّأُ فَإِنَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى الْآخَرِينَ فَخَافُوا لِمَا نَبَأَ حَتَّى نَبَأَ إِلَى أُمْرِ اللَّهِ﴾ (ال عمران: ١٩)، وقال تعالى: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَنْهَوْنَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَتَّبِعُونَ﴾ .. إلى قوله: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعْبُدُونَ قَوْمًا لَللَّهِ مُخْلِصُهُمْ أَوْ مُمْمَكُهُمْ هَؤُلَاءِ فَذَاتَنَا شُرَيْكًا فَمَلَاؤُا صُدُورَ إِلَى رَبِّكُمْ وَعَلَّمَهُمْ يَقُون﴾ (ال عمران: ١٥٩-١٦٤)، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرَّةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هَدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَهْمَةً يَتَّبِعُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَصَكَّاهُمْ بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ (البقرة: ٢٣، ٢٤)، وقال تعالى: ﴿وَفَلَكِ الْإِهَامُ تَدَاوُلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلَعَلَّ اللَّهَ

(١) في (ص): فمن الخصال.

(٢) في (ص): الخصال.

الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَخَّوْا مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ وَلِيُمَحَّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَمَنَّوْا الْكَافِرِينَ ۝ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدَلَّخُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَلْتُمْ بِكُمْ وَيَتَلَعَمَّ الْعُتَابِيُّنَ ۝ [ال عمران: ١١٠-١١٢] ، وقال تعالى : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ قَبْلَ وَاسَى هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ۝ [المع: ١٧٨] ، وقال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَتَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۝ [البقرة: ١٤٣] ، ومعنى قوله : ﴿ وَسَطًا ﴾ أي خياراً ، قال الشاعر :

هم وسط يرضى الأنام بحكمهم

إذا نزلت إحدى الليالي بمعظم

وقال تعالى يذم من لا ينهى عن المنكر ﴿ لَيُنِىَ الَّذِينَ هَكَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ عَلَى لِسَانِ قَاوُودَ وَحِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوا لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ [البقرة: ٧٨، ٧٩] ، وقال رسول الله ﷺ : « لتأمرن بالمعروف ولتنهعن عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم فيدعوا خياركم فلا يستجاب لهم » ، وروي أنه قال : « مروا بالمعروف ، وانهاوا عن المنكر ولو حبوا » ، وروي عنه ﷺ أنه قال : « لا يحل لعين ترى الله يُعصى فتطرف حتى تُغير أو تنصرف »^(١) .

وروي عنه ﷺ أنه قال : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » فثبت ما ذكرنا من وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ،

(١) في نسخة : أو تنقل.

من طريق العقل والكتاب والسنة، وهو إجماع الأمة. وكذلك^(١) وجب تقديم الأفضل لقول الله تعالى: ﴿أَمَّنْ يَقْدِرْ إِلَى الْحَقِّ لَمْ يَأْتِ أَنْ يَجْعَلْ أَمَّنْ لَا يَقْدِرْ إِلَّا أَنْ يَقْدِرْ﴾ (سورة: ١٣٠)، وقال تعالى: ﴿عَلَّ يَسْعَى الَّذِينَ يَطْلُونَ وَالَّذِينَ لَا يَطْلُونَ إِنَّمَا يَهْجَعُونَ أَوْكُوا الْآثَامِ﴾ (سورة: ١٩)، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَقْدِرْ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ﴾ (سورة: ٢٨).

فصل

في الكلام في إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام

وقد ذكرنا فيما تقدم أن الأمة مجمعة على أنه^(٢) ما جمع الخلال المحمود بعد النبي ﷺ وغيره.

فأول الخلال المحمود في القولية من رسول الله ﷺ، فإنه أخو رسول الله ﷺ وابن عمه وزوج ابنته، وأبو سبطيه.

ومنها: السبق بالإيمان، والأمة مجمعة (على)^(٣) أنه أول رجل آمن برسول الله ﷺ، وهي مجمعة على أنه ما عبد صنماً، ولا أشرك بالله، وغيره - من أجللاء الصحابة - آمن بعد الشرك.

ومنها: أنه أكثر الناس عناءً وجهاداً مع رسول الله ﷺ، ومن عناؤه وبذله لنفسه^(٤) دون رسول الله ﷺ: أنه فداه بنفسه ليلة رقد على فراشه.

(١) في (ش): ولذلك.

(٢) في (ع، ب): على أن.

(٣) ساقط في (ع، ش).

(٤) في (م، ي، د): أنه بذل نفسه.

ومنها: شجاعته (عليه السلام) التي خُصَّ بها، فإنه نازل الأقران، وقتل الشجعان، وأباد صناديد العرب، وفرج عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) كثيراً من الكرب، فقوي الإسلام بجهاده، وضعف الكفر بصبره واجتهاده.

ومنها: علمه الغزير وفقهه الكثير حتى قال عمر فيه مع مكانه في الفقه: (لولا عليٌّ لهلك عمر). وقال: (لا أبقاني الله لمعظلة لا أرى فيها أبا الحسن).

ومنها: كرمه المعروف وسماحه الموصوف، فإنه كان يؤثر غيره في القوت على نفسه ولا يدخر طعاماً لغده من أمسه.

ومنها: زهده في الدنيا مع قدرته على بلوغ كثير من الأشياء، فرضي من قوته بأذونه، ومن باب ما أحسنه، وفيه ما يقول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُتِمُّونَ الصَّلَاةَ وَآتَوْنَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ۝ وَمَنْ يَعْزِلْهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنْ حَرَكَ اللَّهُ هُمْ أَلَّا يَحْمِلُوا﴾ [البقرة: ١٧٧].

وبإجماع الأمة أنه لم يُزَكَّ أحدٌ راعياً غير علي (عليه السلام)، فنزلت هذه الآية فيه، فثبت أنه الولي بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله).

فإن قيل: فما أنكرتم أن تكون هذه الآية عامة لجميع المؤمنين؟

قلنا: لا يجوز ذلك لأن الله تعالى ذكر الولي والمولى عليه، فخطب المولى عليه بقوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ﴾ فصَحَّ أن الولي غير المولى عليه، فثبت أن الآية خاصة لعلي (عليه السلام) ^(١)

(١) في (ب): بعلي (عليه السلام).

إِذْ لَمْ يَدَّعِيهَا غَيْرُهُ، وَلَا تَصَدَّقَ رَاكِعاً سِوَاهُ بِاجْتِمَاعِ الْأُمَّةِ، فَثَبِتَ أَنَّهُ أَوَّلَى بِالْإِمَامَةِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَحَلَّهُ فِي وَلَايَةِ الْمُؤْمِنِينَ مَحَلَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

وَمَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَقْرَبُ النَّاسِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا كَانَ مِنْ قِصَّةِ الْمَبَاهِلَةِ؛ فَإِنَّهُ لَمَّا وَرَدَتْ نَصَارَى نَجْرَانَ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الْمَبَاهِلَةِ، قَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ: ﴿هَلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَحِسَاءَنَا وَحِسَاءَكُمْ وَأَهْسَنًا وَأَهْسَكُمْ ثُمَّ نَعْمَلْ لِقُنَّةِ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الْمَائِدَةُ: ٦١]، فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ، فَأَحْجَمَتْ نَصَارَى نَجْرَانَ وَلَمْ يَبْأَهْلُوا، فَصَحَّ أَنَّهُ مِنْ نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَرُويَ أَيْضاً فِي الْأَخْبَارِ الْمُنْتَظَاهِرَةِ: أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ الْبَرَاءَةُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِعَشْرِ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ السُّورَةِ إِلَى قُرَيْشٍ بِكَرْفَاتِهِ جِبْرِيلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ: (إِنَّهُ لَا يَنْفَعُكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) يَعْنِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ)، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَبِي بَكْرٍ يُرَدُّ وَيُلْفَعُهَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى قُرَيْشٍ، وَقَرَأَهَا عَلَيْهِمْ بِمَكَّةَ فَصَحَّ أَنَّهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

وَرُويَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: لَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ اسْتَخْلَفَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) عَلَى الْمَدِينَةِ وَمَا هُنَاكَ^(١)، فَقَالَ الْمُنَافِقُونَ عِنْدَ ذَلِكَ: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ شَتَّى ابْنُ عَمِّهِ وَمَلَهُ، فَبَلَغَ ذَلِكَ عَلِيًّا (عَلَيْهِ السَّلَامُ)، فَشَدَّ رَحْلَهُ، وَخَرَجَ مِنْ سَاعَتِهِ، فَهَبَطَ جِبْرِيلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَعْلَمَهُ بِقَوْلِ الْمُنَافِقِينَ،

(١) فِي (ض): وَمَا هُنَاكَ.

وخروج علي (عليه السلام) للحاق، فأمر رسول الله ﷺ منادياً فنادى بالتعريس في مكانكم، فاجتمع الناس إليه يسألونه عن التعريس في غير وقت التعريس، فأخبرهم بما أتى به جبريل صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل، وأخبرهم أن الله تعالى أمره أن يستخلفه في المدينة قال: فركب بعض أصحاب النبي ﷺ ليلقوه، فما زالوا من مواضعهم إلا قليلاً، وطلع عليهم علي (عليه السلام) مُقبلاً فتلقاء رسول الله ﷺ وحوله الناس، فقال له رسول الله ﷺ: «وقد تلقاه ماشياً والناس حوله: «ما أقبل بك يا علي بن أبي طالب»، وهو يعانقه، فقصّ عليه القصة، فقال رسول الله ﷺ: «يا علي، ما خلفتك إلا بأمر الله سبحانه، وما كان يصلح هناك غيري وغيرك، أما مرضى أن تكون خليفتي كما استخلف موسى هارون، أما والله إنك مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي» فلما أقبل رسول الله ﷺ قسم للناس^(١) فدفع إلى علي سهمين، فأنكر ذلك قوم. فقال رسول الله ﷺ: «أيها الناس، هل أحدٌ أصدق مني؟ قالوا: لا يا رسول الله، فقال: أيها الناس، أما رأيتم صاحب الفرس الأبلق أمام عسكرنا في الميمنة مرة، وفي الميسرة مرة؟ قالوا: رأيناه يا رسول الله فمن هو؟^(٢) قال: ذلكم جبريل -صلى الله عليه- فقال لي: يا محمد إن لي سهماً مما فتح الله عليك، وقد جعلته لابن عمك علي بن أبي طالب (عليه السلام) فتسلمه إليه»^(٣)، قال أنس بن مالك: فكنت ممن بشر علياً (عليه السلام) بقول رسول الله ﷺ.

(١) في (ع): قسم للناس.

(٢) في (ط، هـ): من هو.

وروي عنه عليه السلام أنه قال يوم غدِير خُم: «أيها الناس أئتت أولي بكم من أنفسكم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله»^(١).

(٣) في (ع، ب): فسلمه إليه.

(١) قال مولانا العلامة الحجة نجم آل الرسول مجد الدين بن محمد الملقبدي حفظه الله تعالى وأيده في مؤلفه كتاب (لوامع الأنوار) ما لفظه: قال الإمام الحجة المنصور بالله عبد الله بن حمزة عليهما السلام في الشافي: هذا حديث الندير، ظهر ظهور الشمس، واشتهر اشتهاار الصلوات الخمس. ومن كلامه عليه السلام: ورفع الحديث مفرهاً إلى مائة من أصحاب رسول الله عليه السلام، منهم: العشرة، ومن الحديث فيها واحد، ومعناه واحد، وفيه زيادات نافعة، في أول الحديث وآخره، وسلك له اثني عشرة طريقاً، يعني بهذا صاحب المناقب. قال الإمام عليه السلام: بعضها يؤدي إلى غير ما أرى إليه صاحبه، من أسماء الرجال المتصلين بالنبي عليه السلام، وقد ذكر محمد بن جرير الطبري صاحب التاريخ خبر يوم الغدير وطرفه من خمس وسبعين طريقاً، وأورد له كتاباً سمّاه كتاب الولاية. وذكر أبو العباس أحمد بن محمد بن عقدة خبر يوم الغدير، عليه السلام مائة وخمس طرق، ولا شك في بلوغه حد التواتر، ولم نعلم خلافاً ممن يعتمد به من الأمة. انتهى.

وكلام أئمة آل محمد صلوات الله عليهم وعليهم في هذا المقام الشريف وغيره معلوم في جميع مؤلفاتهم في هذا الشأن. وقد رواه السيد الإمام الحسين بن الإمام القاسم بن محمد عليه السلام في الهداية عن ثمانية وثلاثين صحابياً بأسمائهم، غير الجملة، كلها من غير طرق أهل البيت عليهم السلام، وقال الحافظ محمد بن إبراهيم الوزير: إن خبر الغدير يروى بمائة وثلاث وخمسين طريقاً. انتهى.

وأما غيرهم، فقد أجمع على نواتره حفاظ جميع الطوائف، وقامت به وبأمثاله حجة الله على كل موافق ومخالف. وقد قال الذهبي: بهر نبي طرقه، فقطعت بوقوعه. انتهى. وعده السيوطي في الأحاديث المتواترة، وقال الغزالي في كتابه (سر العالمين): لكن أسفرت الحجة وجهها، وأجمع الجماهير على خطبة يوم الغدير، وذكر الحديث، واعترف ابن حجر في صواعقه: أنه رواه ثلاثون صحابياً، وذكر ابن حجر المسقلاني في تخریجه أحاديث الكشاف عن سبعة وعشرين صحابياً، ثم قال: وآخرون، كل منهم يذكر أسماء أفرادهم غير الجملة: مثل: اثني عشر، ثلاثة عشر، جمع من الصحابة ثلاثين رجلاً. وقال القليلي فيه في الأبحاث المستعدة: فإن كان هذا معلوماً وإلا فما في الدنيا معلوم. انتهى من (لوامع الأنوار) ص (٣٩٠) ج ١.

وروي عن جابر بن عبد الله قال: جاء علي (عليه السلام) إلى النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) يوم أحد، فقال له رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «إذهب، فقال: والله (١) لا أذهب وأدعك، قال: فقال جبريل: هذه والله المواساة يا محمد، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): يا جبريل إنه مني وأنا منه، فقال جبريل صلى الله عليه وآله وسلم: وأنا منكما».

وروي عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه قال لعلي (عليه السلام): «أنت أخي في الدنيا والآخرة».

وروي عن علي (عليه السلام) أنه كان يقول: (أنا عبد الله وأخو رسول الله). وروي أنه (عليه السلام) قال لعلي (عليه السلام): «لا يُحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق». وروي أنه (عليه السلام) قال: «من آذى علياً فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله (٢)».

وروي عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه قال في علي (عليه السلام) يوم خيبر: «لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، كرار (٣) غير فرار»، ثم دعا بعلي (عليه السلام) (٤) وهو أرمم فتغل في عينيه فبرئ، وأعطاه الراية ففتح الله على يديه، ودعا له رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقال: «اللهم انصره وانصر به فإنه عبدك وأخو رسولك، اللهم أدر الحق معه ما دار»، وروي عنه (عليه السلام) أنه قال: «إن الجنة تشتاق إلى علي وعمار وسلمان». وروي عنه (عليه السلام) أنه قال: «من أحب أن يتمسك بقضيب الياقوت

(١) في (ض): لا والله.

(٢) زيادة في (أ).

(٣) في (ض): كراراً.

(٤) في (ع): ثم دعا علياً (عليه السلام).

الأحمر الذي غرسه الله تعالى في جنة عدن، فليتمسك بحب علي (عليه السلام). وروي عنه (عليه السلام) أنه قال: «علي سيد المسلمين، وإمام المتقين، وقائد الغر المحجلين» وهذا كثير.

وقد روي عن ابن عباس: أنه مر بناس وهم يتناولون علياً (عليه السلام) (١)، فوقف فقال: أيكم سب الله؟ فقالوا: ما منا أحد سب الله (٢). قال: فأيكم سب رسول الله؟ قالوا: ولا كان هذا. قال: فأيكم الساب علياً؟ (٣) قالوا: قد كان ذلك. قال: فإني سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: «من سب علياً فقد سبني، ومن سبني فقد سب الله، ومن سب الله فهو في النار».

وعن ابن عباس أيضاً: أنه سأل رجلاً من أهل الشام من حمص عن علي (عليه السلام)، وكان أهل حمص يلعنون علياً، فقال له ابن عباس: له القرابة من رسول الله (ﷺ)، ويكنو أول الناس إيماناً، قال الشامي: هم لا يحددون ذلك، ولكنه أحدث أحداثاً، وهو أنه قتل قوماً مسلمين، فقال له ابن عباس: مثل علي (عليه السلام) كمثل العبد الصالح الذي لقبه موسى (عليه السلام) فقصر له قصته، ثم قال: وأخبرك أن رسول الله (ﷺ) تزوج زينب بنت جحش بعد ما طلقها زيد بن حارثة فأولم رسول الله (ﷺ)، وكانت وليمة الحيس (٤)، فكان (٥) يدعو كل

(١) في (ص، ع): وهم يتناولون عن علي (عليه السلام).

(٢) في (أ): يسيب الله.

(٣) في (ش): فأيكم الساب لعلي.

(٤) (الحيس): هو الطعام المتخذ من التمر والإقط والسمن، وقد يجعل عوض الإقط اللقيم والفتيت. تمت نهاية.

(٥) في (ب): وكان.

عشرة على قطعة ثم كانوا إذا فرغوا استأنسوا الحديث، فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا نَفْسَكُمْ ۖ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِكُمْ إِيَّايَ طَعَامٌ غَيْرَ نَاطِلٍ إِذَا﴾ (الأحزاب: ١٥٣)، قال: فلما نزلت هذه الآية كانوا إذا أكلوا قالوا: الحمد لله المنعم المطعم ثم مضوا ولم ينتظروا الحرق ليتمسحوا بها أيديهم. قال: فمكث رسول الله ﷺ عندها أسبوعاً ثم تحول إلى بيت أم سلمة ابنة أبي أمية، فلبث عندها ليلتين^(١)، فلما كان من الغد وقد تعالى النهار أتى علي بن أبي طالب (عليه السلام) فدق عليه الباب دقاً خفيفاً، فعرفه رسول الله ﷺ، وأنكرت أم سلمة، قال^(٢) النبي ﷺ: «قومي يا أم سلمة فافتحي له»^(٣) الباب، قالت: من هذا الذي بلغ من خطره أن أقوم فأفتح له الباب؟ قال رسول الله ﷺ: «إن طاعني طاعة الله، ومن يطع الرسول فقد أطاع الله»^(٤) قومي^(٥) فافتحي الباب، فإن بالباب رجلاً ليس بالحرق ولا بالخنق ولا بالعجل في أمره، يحب الله ورسوله، ويحب الله ورسوله، فلما فتحت أم سلمة الباب أخذ بعضادتي الباب، فلما يزل^(٦) قائماً حتى خفي عليه الوطي ثم فتح ودخل، فقال رسول الله ﷺ: يا أم سلمة هل تعرفين الرجل؟ قالت: نعم يا رسول الله هو علي بن أبي طالب وهنيئاً له، فقال النبي ﷺ: لحمه لحمي، ودمه دمي، وهو مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدي، يا أم سلمة هذا علي سيد المسلمين، وأمير المؤمنين،

(١) في (ش، ع، ب): فلبث عندها ليلتها.

(٢) في (ص): فقال.

(٣) زيادة في (ص).

(٤) في (ب، ص، ط): قومي.

(٥) في (ب، ع، د): فلم يزل.

والوصي من بعدي، والخليفة على الأخيار من أمتي، أخي في الدنيا، ورفيقي في الآخرة، يكون معي في السَّنام الأعلى^(١)، إسمعي واشهدي يا أم سلمة أنه يقتل الناكثين، والقاسطين، والمارقين»، قال الشامي: وما الناكثون^(٢)؟ قال ابن عباس: الذين أقرؤوا بالمدينة، وأنكروا بالبصرة؛ كطلحة والزبير ومن تبعهما. وأما القاسطون فمعاوية وأصحابه، وأما^(٣) المارقون فأهل النهروان؛ ذو الثدية وأصحابه. قال الشامي: فرجست عني، فرج الله عنك. وروي عن أنس أن رسول الله ﷺ أتني بطائر مشوي فقال: «اللهم اثنني بأحب الناس إليك^(٤)»، فكان ذلك علي بن أبي طالب. والأخبار فيه كثيرة، وهذه الأخبار متظاهرة مشهورة متواترة تلتقيها الأمة بالقبول، ولا ينكرها ذوو العلم والعقول.

ثبت أنه (عليه السلام) أحق الناس بعقاب رسول الله ﷺ وأنه ظلم حقه، وجحد من قدم عليه غيره سبقه.

(١) في (ش): في السنام الأعلى.


(٢) في نسخة: ومن الناكثون؟

(٣) زيادة في (ص، م، ت).

(٤) في (ش): بأحب خلقك إليك.

فصل

في الكلام في اختلاف الأمة في إمامة علي بن أبي طالب عليه السلام
فقال الشيعية جميعاً: الإمام علي بن أبي طالب^(١) بعد
رسول الله ﷺ، وحجتهم ما قد ذكرنا من العقل والكتاب والسنة.
وقالت المعتزلة والمرجئة وأصحاب الحديث - وهم أهل الظاهر:
الإمام أبوبكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي.
وجحدت الخوارج إمامة علي^(٢).

واستدل من قدم على علي غيره بحجج لهم:
منها: أنهم قالوا: أبوبكر  رسول الله ﷺ في الغار، وقد
ذكره الله في كتابه فقال تعالى: ﴿إِذْ هَبَّ سَيْفُ الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْذَنْ مِنْ
اللَّهِ مَعًا﴾ [التوبة: ١٠].

ومنها: أنهم قالوا: إنه المولى في الصلاة.
ومنها: ما رووا عن النبي ﷺ أنه قال: «إن وليتم أبا بكر
وجدتموه قوياً في دينه ضعيفاً في بدنه، وإن وليتم عمر وجدتموه قوياً في
دينه قوياً في بدنه، وإن وليتم عثمان وجدتموه هادياً مهدياً، وإن وليتم
عليّاً - ولا أراكم تفعلون - أكلتم من فوقكم ومن تحت أرجلكم».
وبما رووا^(٣) من قوله ﷺ: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم

(١) في (ش، ي): الإمامة في علي بن أبي طالب .

(٢) في (ص، هـ): ولا رووا.

اهتديتم». وأكبر حججهم -بزعمهم- إجماع الأمة عليهم، وسكوت علي (عليه السلام). وبما روي من قول أبي بكر أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إنا معاشر الأنبياء لا نورث». والأكثر منهم والأعم يقولون: إن مقام أبي بكر كان بالشورى، وينظر من المسلمين.

وقالت شاذمة منهم وهي الأقل: بل كان ذلك بوصاية من رسول الله ﷺ.

والرد عليهم -في قولهم واحتجاجهم بالفار- فإنه لم يُذكر في الفار بمدح، لكنه ذكر بنهي؛ لأن قول النبي ﷺ له: «لا تحزن» دليل على أنه كان قد ظهر منه الحزن والجبن^(١). وأيضاً فإن السكينة التي نزلت على رسول الله ﷺ لم تنزل على أبي بكر قال الله تعالى: «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَيْهِ وَأَيْدِيَهُمْ يَهْتَدُونَ لَمْ تَرَوْهَا»^(٢) ولم يقل فيه كما قال في المؤمنين: «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى...» الآية (السج: ١٧). فصح أن صحبته^(٣) لا توجب له ما ادعوه^(٤). وأيضاً فإن كانت له بذلك فضيلة، فصبر أمير المؤمنين ومرقده على فراش رسول الله ﷺ أفضل.

وأما قولهم: (إنه المولى في الصلاة). فإنه روي أن رسول الله ﷺ خرج متكئاً على كتف علي (عليه السلام)، والثاني اختلف فيه، فقيل: عبد الله بن العباس، حتى نحى أبا بكر، وصلى^(٥) بالناس قاعداً،

(١) في (أ): الخوف والجبن.

(٢) في (أ): أن صحبته.

(٣) في (ض): ما ادعاه.

(٤) في (ج، هـ، ي): صلى بالناس قاعداً.

فلو لم يُنَحِّهِ لكان ذلك فضلاً. وأيضاً فقد يجوز أن يُصلي الرجل بأفضل منه، وقد روي أن رسول الله ﷺ وتلى ابن أم مكتوم على الصلاة بالمدينة.

وأما ما روي من قول رسول الله ﷺ: «إِنْ وَلَيْتُمْ أَبَا بَكْرٍ وَجَدْتُمُوهُ قَوِيًّا فِي دِينِهِ ضَعِيفًا فِي بَدَنِهِ، وَإِنْ وَلَيْتُمْ عُمَرَ وَجَدْتُمُوهُ قَوِيًّا فِي دِينِهِ قَوِيًّا فِي بَدَنِهِ، وَإِنْ وَلَيْتُمْ عُثْمَانَ وَجَدْتُمُوهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا، وَإِنْ وَلَيْتُمْ عَلِيًّا - وَمَا أَرَاكُمْ تَفْعَلُونَ»^(١)، أَكَلْتُمْ مَنْ فَوْقَكُمْ وَمَنْ تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ» ففي هذا الخبر وجوه:

منها^(٢): أنه لم يصح لنا.

ومنها: أنه ليس بأمر لهم، **لأنه إخبار** منه بما يكون بعده من فعالهم؛ ويدل على ذلك قوله في **علي**: «وما أراكم تفعلون».

ومنها: أن هذه الصفات فيهم تدل على أن الآخر أفضل ممن ذكر قبله، وذلك: أن القوي في دينه وفي بدنه أفضل من القوي في دينه الضعيف في بدنه لهذا الأمر، فكان على هذا يجب أن يُقدم عمر على أبي بكر، والهادي المهدي يكون أفضل^(٣) من القوي في دينه وبدنه^(٤)، فعلى هذا يجب أن يُقدم عثمان على عمر وأبي بكر وقوله: «إِنْ وَلَيْتُمْ عَلِيًّا - وَمَا أَرَاكُمْ تَفْعَلُونَ - أَكَلْتُمْ مَنْ فَوْقَكُمْ وَمَنْ تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ»

(١) في (ص): ولا أراكم تفعلون.

(٢) في (أ): فمناها.

(٣) في (ش): يكون أقوى وأفضل.

(٤) في (م، د): في بدنه ودينه.

وهذه الصفة هي أفضل من صفات المتقدمين، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا...﴾ إلى قوله: ﴿لَأَكْفُلُوا مِنْ قُوَّتِهِمْ وَمِنْ قَعْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ [النساء: ١٦٦، ١٦٥]، فوجب على هذا تقديم علي (عليه السلام) على جميعهم. وقد روي أنه لم يُذكر في الخبر عثمان، وأنه قال بعد ذكر عمر: «وإن وليتم علياً وجدتموه هادياً مهدياً يسلك بكم الطريق المستقيم».

وأما ما روي من قوله ﷺ: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»، فهذا الخبر إن صح فإن مخرجه عام ومعناه خاص، والمراد به: أنه أراد بهم أن يُقتدى بأصحابه المؤمنين الصالحين في شرائع الدين، ويُؤخذ منهم العلم، ويقبل منهم الخبر إذا كان موافقاً للكتاب. ولو كان هذا الخبر يؤخذ بظاهره لكان أن يكون سلمان خليفة وإماماً، لو طلب ذلك؛ وكذلك عمار وأبو ذر وسائر الصحابة، فسقط تعلقهم بهذا.

وأما ما روي من قول أبي بكر: إن رسول الله ﷺ قال: «إنا معاشر الأنبياء لا نورث»، فإنه روي عن رسول الله ﷺ بالأخبار المتواترة أنه قال: «ما روي لكم عني فاعرضوه على كتاب الله، فما وافقه فهو مني، وأنا قلته، وما لم يوافقه فليس مني ولم أقله»، وقد وجدنا في كتاب الله ما يخالف خبر أبي بكر وهو ما قص الله تعالى من وراثة أولاد الأنبياء (عليهم السلام) لأبائهم، وذكر وراثتهم لهم، فقال تعالى: ﴿وَوَيْثَ سُلَيْمَانَ دَاوُودَ﴾ [سجدة: ١٨]، وقال تعالى حاكياً عن زكريا: ﴿وَأَتَى خُبْرًا الْمَوَالِي مِنْ دُونِي وَكَانَتْ أُمَّرَأَى خَائِراً تَهْتَبُ إِلَيَّ مِنْ لَدُنْكَ وَيَا أَيُّهَا زَيْدُ بْنُ قُبَيْصٍ وَتَرِثْ

مِنْ آلِ يَثْرُبَ وَالْخَلَّةَ وَمَا وَحْيًا (١) (ص ١٠٥)، فَصَحَّ أَنْ الْخَبْرَ السَّادِي رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ لَا يَصَحُّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

وَأَمَّا احْتِجَاجُهُمْ بِإِجْمَاعِ الْأُمَّةِ، وَسَكَوتِ عَلِيٍّ (عليه السلام) عَنْ حَقِّهِ فَلَيْسَ ذَلِكَ لَهُمْ بِحُجَّةٍ مِنْ وَجْهِ:

منها: أَنَّ أَكْبَارَ الصَّحَابَةِ وَعُلَمَاءَ الْأُمَّةِ لَمْ تُجْمَعْ عَلَى ذَلِكَ بَلْ أَنْكَرُوهُ وَاجْتَنَبُوهُ، فَإِنَّهُ رُوِيَ عَنِ الزُّبَيْرِ لَمَّا امْتَنَعَ مِنَ الْبَيْعَةِ لِأَبِي بَكْرٍ حُمِلَ عَلَيْهِ وَانْتَهَى الْأَمْرُ إِلَى كَسْرِ سَيْفِهِ^(١). وَرُوِيَ أَنَّ عِمَارَ بْنَ يَاسِرٍ ضُرِبَ، وَأَنَّ سُلَيْمَانَ اسْتُخِفَّ بِهِ إِذْ لَمْ يُيَايِمَا لِأَبِي بَكْرٍ. وَرُوِيَ أَنَّ فَاطِمَةَ (عليها السلام) هَجَمُوا بَيْتَهَا، لَمَّا تَأَخَّرَ عَلِيٌّ (عليه السلام) عَنِ الْبَيْعَةِ، وَأَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ لَمَّا أَظْهَرَ الْكِرَاهَةَ لِلْبَيْعَةِ اضْطُرَّ إِلَى مَفَارِقَةِ الْمَدِينَةِ ثُمَّ رُمِيَ بِهِمْ فِي أَيَّامِ عُمَرَ وَمَاتَ. وَرُوِيَ أَنَّهُ لَمَّا قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَوَلِيَ أَبُو بَكْرٍ الْأَمْرَ وَاجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ فَرَّقَى الْمَنِيرَ خَطِيْبًا، وَاجْتَمَعَ النَّاسُ حَوْلَ مَنِيرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ عَمَّنْ قَعْدَ عَنْ بَيْعَتِهِ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا: سِتَّةٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ، وَسِتَّةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَكَانَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ: خَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ، وَأَبُو ذَرٍّ، وَعِمَارٌ، وَالْمُقَدَّادُ، وَسُلَيْمَانُ، وَأَبِي بَكْرٍ كَعْبٌ.

وَكَانَ مِنَ الْأَنْصَارِ: قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ عُبَادَةُ الْخَزْرَجِيُّ، وَأَبُو الْهَيْثَمِ بْنِ التَّيْهَانِ، وَسَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ، وَأَبُو بَرْدَةَ الْأَسْلَمِيُّ، وَخُزَيْمَةُ بْنُ ثَابِتٍ ذُو الشَّهَادَتَيْنِ، وَأَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ. وَفِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ: فَكَانَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ: عَمْرُو بْنُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ، وَالْمُقَدَّادُ بْنُ الْأَسْوَدِ،

(١) فِي (م): إِلَى أَنْ كَسَرَ سَيْفَهُ.

وعمار بن ياسر، وأبو ذر الغفاري، وسلمان الفارسي، وهريدة الأسلمي. وكان من الأنصار: خزيمة بن ثابت ذو الشهادتين، وسهل بن حنيف، وعثمان بن حنيف، وأبو أيوب الأنصاري، وأبي بن كعب، فقال بعضهم لبعض: قوموا إلى هذا الرجل فأنزلوه عن منبر رسول الله ﷺ، فقال بعضهم: إن هذا الرجل اتفقت عليه هذه الأمة، ولكن انطلقوا بنا إلى صاحب هذا الأمر حتى نشاورة ونستطلع رأيه، فانطلق القوم حتى أتوا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) فقالوا له: يا أمير المؤمنين كنا في مسجد رسول الله ﷺ ورأينا هذا الرجل قد صعد منبر رسول الله ﷺ فأردنا أن ننزله عن منبر رسول الله، وكرهنا أن ننزله ^{عن منبره} ونحن نعلم أن الحق لك. فقال علي (عليه السلام): (أما إنكم لو فعلتم ما كنتم إلا حرباً لهم، وما كنتم إلا كالكلب في العين أو كالمخ في الزاد، وقد اتفقت هذه الأمة التاركة قول نبيها، الذين باعوا آخرتهم بديارهم. وقد شاورت في ذلك أهل بيتي فأبوا إلا السكوت لما يعلمون من وغر صدور القوم ويغضهم لأهل بيت محمد ﷺ، ولكن انطلقوا إليه فأخبروه بما سمعتم من قول نبيكم محمد ﷺ ولا تتركوه في شبهة من أمره، ليكون ذلك أوكد في الحجّة وأبلغ في العقوبة إذا لقي الله وقد عصاه وخالف أمر نبيه). فانطلق القوم في يوم الجمعة في وقت صلاة الظهر حتى جثوا حول منبر رسول الله ﷺ فأقبل أبو بكر فصعد المنبر، فقال المهاجرون والأنصار: قوموا فتكلموا بما سمعتم من قول نبيكم محمد ﷺ. فقال الأنصار للمهاجرين: بل أنتم قوموا، فتقدموا فإن الله قدّمكم علينا في كتابه

لقال: «لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ» (١)، فكان أول من تكلم خالد بن سعيد، فقام قائماً على قدميه فقال: معاشر المسلمين أنشدكم بالله وبحق رسول الله ﷺ تشهدون بأن رسول الله ﷺ قال لي: «هذا خالد صديق قومه»؟ قالوا: بلى والله نشهد بذلك. قال: معاشر الناس فأنا أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول: «علي قائد البرة، وقاتل الكفرة، وهو أحق بالأمر من بعدي». ثم جلس. وقام من بعده أبو ذر الغفاري فقال: يا معاشر المسلمين^(٢) أنشدكم بالله وبحق رسول الله ﷺ تشهدون بأن رسول الله قال: «رحمك الله يا أبا ذر ثبوتٌ وحدك، وتدفنٌ وحدك، وتحشرٌ وحدك، وتحاسبٌ وحدك، وتدخل الجنة وحدك، يُكرم الله بك سبعة نفر يلوّن غسلك ودفنك». قالوا: تشهد والله بذلك. قال: فأنا أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «عليٌّ أخي وابن عمي وأبو سبطي والحجة من بعدي». ثم جلس.

وقام سلمان الفارسي وقال: يا معاشر المسلمين فأنشدكم بالله^(٣) وبحق رسول الله ﷺ تشهدون بأن رسول الله ﷺ قال: «سلمان منا أهل البيت»؟ قالوا: بلى والله نشهد بذلك، فقال^(٤): فأنا أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول: «علي إمام المتقين، وقائد الفرج المحجلين، وهو الأمير من بعدي» ثم جلس.

(١) في (ع): يا معاشر الناس.

(٢) في (هـ، د): ناشدكم الله.

(٣) في (ت): قال.

ثم قام^(١) من بعده المقداد بن الأسود الكندي فقال: معشر المسلمين، أشهد أني سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول: «علي مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي، الفائز من تولاه، والكافر من عاداه» ثم جلس.

وقام من بعده عمار بن ياسر فقال: معشر المسلمين^(٢) فأنشدتكم بالله^(٣) وبحق رسول الله ﷺ أستم تشهدون أن النبي ﷺ قال: «يا آل ياسر أبشروا [فإن] موعدكم الجنة»، وقال: «عمار مع الحق والحق مع عمار، حيثما دار عمار دار الحق معه»، وقال: «يا عمار تقتلك الفئة الباغية، يكون آخر زادك من الدنيا قعب من لبن»؟ قالوا: بلى والله نشهد بذلك، ثم أقبل إلى أبي بكر فقال: يا أبا بكر ارجع عن ضلعك، واقبر شرك، والزم منلك، وابك على خطيئتك، ورد الأمر على من^(٤) جعله الله له ورسوله، ولا تركزن إلى الدنيا، ولا يفرك^(٥) من قريش أو غادها، فمن قليل ترحل عن دنياك ثم تصير إلى ربك فيسألك عما جنته يداك، وما ربك بظلام للعبيد. ثم جلس.

وقام من بعده أبي بن كعب فقال: يا معشر المسلمين أستم تشهدون بأن النبي ﷺ رقى المنبر يوم غدير خم، وقام علي إلى جانبه وخط يده اليمنى وشالا أيديهما حتى رؤي يياض أباطيهما

(١) في (م): وقام.

(٢) في (ب): يا معشر المسلمين. وفي (ع): يا معشر المسلمين.

(٣) في (ع، ب): ناشدتكم الله.

(٤) في (ض): إلى من.

(٥) في (ش، ب): لا يفرتك.

ثم قال: «معاشر الناس من كنت نبيته فهذا علي وليه ألا من كنت مولاه فعلي مولاه»^(١)، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله» ثم جلس.

وقام من بعده قيس بن سعد بن عبادة فقال: يا أبا بكر، أأنت تشهد بأن النبي ﷺ يوم كنا بين يديه فأقبل عليك بوجهه فقال: «يا أبا بكر من أحب علياً فقد أحبني، ومن أحبني فقد أحب الله، ومن أبغض علياً فقد أبغضني، ومن أبغضني فقد أبغض الله، ومن أبغض الله كان حقيقاً على الله أن يكتبه على منخره في نار جهنم»؟ فقال: بلى أشهد بذلك. ثم قال: يا معاشر المسلمين أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أنا حرب لمن حارب علياً وسلم لمن سالم علياً» ثم جلس.

وقام من بعده أبو الهيثم بن التيهان فقال: يا معاشر المسلمين أأنت تشهدون بأن النبي ﷺ قال: «هذا ابن التيهان ما كذبتني منذ آمن بي، ولا نافقتني منذ صدقني»؟ قالوا: بلى نشهد بذلك. قال: فأنا أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول: «علي سفينه من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق»، أو قال: «في النار هوى» ثم جلس.

وقام من بعده سهل بن حنيف فقال: معاشر المسلمين أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «علي باب حطة من دخلها كان آمناً» ثم جلس.

(١) في (ب): فهذا علي مولاه.

وقام من بعده أبو بردة الأسلمي^(١) فقال: معاشر المسلمين أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول: «علي أخِي وابن عمي ووارث علمي، وحامل رأيي يوم القيامة، والخليفة من بعدي، المؤمن من تابعه، والكافر من خالفه» ثم جلس.

وقام من بعده خزيمة بن ثابت ذو الشهادتين وقال: يا معاشر المسلمين أستم تشهدون بأن النبي ﷺ قَبْلَ شهادتي وحدي ولم يزد معي غيري^(٢) قالوا: بلى نشهد بذلك. قال: أشهد أنني^(٣) سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول: «ألا إن الله ربكم، ومحمدًا نبيكم، والإسلام دينكم، والقرآن إمامكم، وعلياً هاديكم، فوالى الله من والاه وعادى من عاداه» ثم جلس.

وقام من بعده أبو أيوب الأنصاري فقال: يا أبا بكر أأست تذكر هذه الآية يوم أنزلت: ﴿إِنَّمَا رِزْقُكُمْ اللَّهُ وَرِزْقُكَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ فقامت أنت وصاحبك فقبلتما بين كتفيه وقتلتما: أصبحت والله مولانا ومولى كل مؤمن ومؤمنة؟ فقال: بلى قد كان ذلك. فقال: أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول: «علي عين الله في خلقه، وولايته الصراط المستقيم، والحجة على الأمة بعدي» ثم جلس.

فلما أن سمع أبو بكر ذلك نزل عن المنبر ودخل منزله، فمكث لا يخرج إلى الناس ثلاثة أيام، فلما أن كان اليوم الرابع أتى^(٤) عمر

(١) في (ج): أبو بردة الأسلمي.

(٢) في (ب): ولم يزد معي أحداً.

(٣) في (ب): أشهد بأنني.

(٤) في (ج): في اليوم الرابع أثناء.

وعثمان وعبد الرحمن بن عوف، وسالم مولى أبي حذيفة، والأشعث بن قيس، وأبو موسى الأشعري، وقنفذ مولى عمر، مع كل رجل منهم عشرة رجال، شاهرين أسيافهم، حتى أخرجوه من منزله، وعلا المنبر فخطب، وجعلوا يدورون في المدينة وهم يقولون: والله لئن عاد أحدٌ إلى مثل ما تكلم به بالأمس لنعلونه بأسيافنا، فأمسك القوم عند ذلك ولم يردوا جواباً.

فأين الإجماع من الأمة؟ وهؤلاء كبار الصحابة^(١) وعلماء الأمة أنكروا ذلك. فأما إجماع من لا يعتد به من الجهال لومن الرعية^(٢) فليس إجماعهم بحجة؛ لأن الله تعالى ذكر أمم الأنبياء بالكذب قال تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قُلُوبُهُمْ قَوْمٌ يُمِيزُونَ وَأَجْزَلُهُمْ لُؤْمٌ وَفُتُوهُ ۝ وَهَآءِ وَفَرَضُونَهُ لِنُحْوَانَ لُوطٍ﴾ [١٣: ١٢-١٣]، وحكى قول رسول الله ﷺ: ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ فِتًّارًا ۝ إِنَّهُمْ يَكْتُمُونَ عَنَّا صَدَقَاتِكَ وَلَا يُلْهِوْا إِلَّا فَلَجًا كِتًّارًا﴾ [سج: ١٧٧، ١٧٨]، وقد أخبرنا الله تعالى أنه ما آمن للرسول^(٣) إلا الأقل من أهمهم فقال تعالى: ﴿وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [سج: ١٨٠]، وقال: ﴿فَضَرَبُوا بِئْنَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [سج: ١٧٩]، وقال تعالى: ﴿وَاهْتَلُوا إِلَيْنَ دَآوُودَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ [سج: ١٨١]، وقال - فيما حكاه عن داود عليه السلام: ﴿وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيْسَ بِتَعْظِيمٍ عَلَى بَعْضِ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ [سج: ١٨٢]، وقال تعالى: ﴿وَالْأَخْصِرُ ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُ خَسِيرٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [سج: ١٨٣] ولا يستثنى من الشيء

(١) في (ل): كبار الصحابة.

(٢) زيادة في (ي).

(٣) في (ع): بالرسول.

إِلَّا الْأَقْلَ، وَأَخْبَرْنَا: أَنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَمْ يُؤْمِنُوا وَلَمْ يَعْقِلُوا فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (سُورَةُ الْأَعْرَافِ: ١٨٧)، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (سُورَةُ الْأَعْرَافِ: ١٨٧)^(١)، وَقَالَ: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٢) فَصَحَّ أَنَّ إِجْمَاعَ مَنْ أَجْمَعَ مِنَ الْأُمَّةِ عَلَى إِمَامَةِ أَبِي بَكْرٍ لَا يُؤْخَذُ بِهِ، وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ بِإِجْمَاعِ الْعُلَمَاءِ وَالصَّحَابَةِ، وَالْإِجْمَاعِ وَقَعَ فِي عَلِيِّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ)؛ لِأَنَّهُمْ مُجْتَمِعُونَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ مُسْتَحَقٌّ لِلْمَقَامِ، وَأَنَّهُ وَصِيٌّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي دِيُونِهِ وَأُمُورِهِ الْخَاصَّةِ، وَنَحْنُ غَيْرُ مُجْتَمِعِينَ مَعَهُمْ فِي أَصْحَابِهِمْ وَأَتَمَّتْهُمْ، فَتَحْنُ أَوْلَى بِحُجَّةِ الْإِجْمَاعِ مِنْهُمْ.

وَأَمَّا سَكُوتُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) عَنْ حَقِّهِ: فَإِنَّهُ اجْتَهَدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي جَمْعِ الْمُؤْمِنِينَ وَتَأْلِيهِمْ^(٣)، وَخَشِيَ إِنْ نَازَعَ فِي حَقِّهِ أَنْ يُفَرِّقَ مَا جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ لَوْ نَازَعَ الْقَوْمَ وَعَارَضَهُمْ لَشَقَّ عَصَا الْإِسْلَامِ، وَكَانَ عَهْدُ النَّاسِ بِالشَّرِكِ قَرِيبًا، وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ وَالْكَافَرُونَ، وَالْمُنَافِقُونَ وَالْفَاسِقُونَ، يُرِيدُونَ ذَلِكَ لِيَشْتَغَلَ الْمُسْلِمُونَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ، وَكَانَ فِي ذَلِكَ فَسَادُ الْإِسْلَامِ، فَرَأَى تَغْطِيَةَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ أَوْلَى، وَهُوَ أَهْوَنُ الْعُسْرَيْنِ. فَهَذَا سَبَبٌ وَقُوفُهُ وَسَكُوتُهُ عَنْ حَقِّهِ، وَقَلَّةُ أَيْضًا نَصِيحَةِ أَعْوَانِهِ وَأَنْصَارِهِ؛ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِعَجِيبٍ، قَدْ أُخْرِجَ^(٤) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ بَيْتِهِ، وَتُبِعَ فَاخْتِبَاءً فِي الْغَارِ لِلتَّقِيَّةِ، فَلَمْ يُعَبِّ بِذَلِكَ؛ فَكَذَلِكَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ)، وَلَهُ بِرَسُولِ اللَّهِ

(١) فِي جَمِيعِ النُّسخِ: (وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْقِلُونَ) وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ آيَةٌ هَكَذَا. نَمَتْ

(٢) فِي جَمِيعِ النُّسخِ: (وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْقِلُونَ) وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ آيَةٌ هَكَذَا.

(٣) فِي (ش): وَتَأْلِيَهُمْ.

(٤) فِي (ض): وَقَدْ أُخْرِجَ.

أسوة حسنة، مع أنه (عليه السلام) لم يسكت عن حقه. روي عنه (عليه السلام) أنه قال لولده الحسن (عليه السلام) : (يا بني ما زال أبوك مدفوعاً عن حقه، مُستأثراً عليه، مُتدُقِبِضَ رسول الله ﷺ حتى يوم الناس^(١))، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) فنسب^(٢) من دفعه عن حقه ظالماً^(٣)، وقد تهدّد الله الظالمين بالعذاب.

وقال أيضاً في خطبة له : (أما والله لقد تقمصها ابن أبي قحافة، وإنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرُحَى، يتحدر عني السيل ولا يرقأ إليّ الطير، فسدت دونها ثوباً وطويت عنها كشحاً...) إلى آخر كلامه. فلم يسكت (عليه السلام)، وإنما وقف لما علّم الأنصار.

ومن ظلم أبي بكر الظاهر أنه منع فاطمة (عليها السلام) حقها من ميراث أبيها في فدكو والموالي وغير ذلك، ولم يرض بظلمه لها حتى زاد فنسب ذلك^(٤) إلى رسول الله ﷺ، ولم يكن رسول الله ﷺ ليحرّم على ابنته وسائر ورثته الميراث منه، وهو يعلم أن الصدقة محرّمة عليهم، والنذور والكفّارات. وإذا منعوا آل رسول الله ﷺ الميراث - وقد أيضاً منعوهم الأخماس - فهل هذا إلا أكبر الظلم؟

والقول في تقديم عمر وعثمان على علي (عليه السلام) كالقول في تقديم أبي بكر.

(١) في (ص) : حتى يقوم الناس.

(٢) في (ت) : فسمى.

(٣) في (ج) : إلى الظلم.

(٤) في (ب، ص، ع) : نسب ذلك.

وأما قيام أمير المؤمنين (عليه السلام) على معاوية بن أبي سفيان فإنه لما قتل المسلمون عثمان، واضطروا إلى علي (عليه السلام) وألجؤوا إليه^(١) من خوف معاوية لعنه الله، ولحاجتهم إلى القائم، فامتنع من القيام بهم لما علم منهم من قلة الوفاء والصدق، ولم يثق بهم لما تقدم منهم من تقديم أبي بكر وعمر وعثمان عليه، فكره ذلك، فما زالوا يطلبونه القيام، ويُعدونه الصبر معه والوفاء له، فلما وجبت عليه الحجة بوجود الأنصار، قام وبايعه^(٢) المسلمون، فما لبث الزبير بن العوام وطلحة ومن والاهما^(٣) إلا قليلاً ثم نكثوا البيعة، وخرجوا بعائشة إلى البصرة لحرب علي (عليه السلام). وموجب ذلك أنهم أرادوا الدنيساء، وكان أمير المؤمنين (عليه السلام) يريد الآخرة، فاختلعت نياتهم وقد قال الله تعالى: ﴿أَنكُمَا جَاهِكُم رَّسُولٌ بِمَا لَا تَعْلَمَانِ أَهْلُكُمْ أَتَكْرَهُمُ قَرِيبًا حَكَدْتُمْ وَفَرِقَا قَتَلُونَ﴾ [الدور: ١٨٧]، فجمعوا علي (عليه السلام) أمير المؤمنين والأعداء، وحاربوه حرباً شديداً. وروي^(٤) عنه (عليه السلام) أنه قال: (بليت بأربعة لم يبل بهم أحد: بعائشة بنت أبي بكر أطوع الناس في الناس، وبطلحة بن عبيد الله أنطق الناس في الناس، وبالزبير بن العوام أشجع الناس بالناس، وبيعلى بن منه^(٥) التميمي الذي يعين علي بأصواع الذهب والفضة). ثم خرج أمير المؤمنين (عليه السلام) إلى الكوفة ودعا^(٦) أصحاب عائشة

(١) في (ب، ت)، ولجأوا إليه.

(٢) في (ش): ومن تابعه.

(٣) في (ب، ص، ط): ومن وادهما.

(٤) في (ع، ب): روي.

(٥) في (ث): يعلى بن منه. يقال: يعلى بن منه باعتبار أبيه، ويعلى بن منه باعتبار أمه. قلت.

(٦) في (ص): فدعا.

إلى كتاب الله وسنة رسول الله فأبوا أن يُجيبوا، وسألهم الرجوع إليه فلم يرجعوا، فلمَّا أبوا إلا القتال والفساد (في الأرض)^(١) حاربهم ووضع فيهم السيف فقتلهم، وعُقر بعير عائشة، فأمر أمير المؤمنين (عليه السلام) ولده الحسن ومحمد بن أبي بكر أن يمنعوا حرم رسول الله ﷺ^(٢) ففعلوا، وأمر معهما عمار بن ياسر، والأشتر النخعي، وسعد^(٣) بن قيس الهمداني، ونصره الله عليهم، وقتل طلحة بن عبيد الله، وفر الزبير بن العوام، فبات عند عمير بن جرموز فقتله، فأنكر ذلك عليه أمير المؤمنين (عليه السلام) وقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بشروا قاتل ابن صفية بالنار» ثم عاد إلى المدينة، فأقام بها مدة، ثم خرج إلى الكوفة في قتال معاوية، فدعاه إلى كتاب الله، وسنة رسول الله ﷺ^(٤) قائلًا: أن يُجيبه، فكان بينهما من الحرب ما قد اشتهر وظهر عليهما، إلى أن كان آخر أيام صفين، وأشفق معاوية من علي (عليه السلام)، ووقع أكثر القتل في أصحاب معاوية، قيل: إنه قُتل منهم خمسة وسبعون ألفاً، ومن أصحاب علي خمسة وعشرون ألفاً، ثم إن معاوية -لعنه الله- أمر عمرو بن العاص -أخزاه الله- فجعل المصاحف على الرماح، وأمر من يحملها أن يقول^(٥): بيننا وبينكم كتاب الله وسنة رسوله، فكفَّت^(٦) أصحاب علي (عليه السلام)،

(١) ساقط في (ب، ت، ل).

(٢) في (ب، ص، د): حرمة رسول الله ﷺ.

(٣) في (ص): وسعيد.

(٤) في (ص، م): وسنة نبه.

(٥) في (ع، ص): أن يقولوا.

(٦) في (ع، م، د): فكف.

فقال لهم عليّ: «إنها كلمة حق يراد بها باطل» فلم يقدموا عليهم بعد ذلك، فأقبل عليّ أمير المؤمنين (عليه السلام) أصحابه وسألوه المحاكمة فقال: أنا أحكمّ عبد الله بن العباس^(١). فأبوا إلا أبو موسى الأشعري لعنه الله. وحكم معاوية عمرو بن العاص لعنهما الله، فخدع أبا موسى الأشعري وقال: إن علياً ومعاوية قد سفكا دماء المسلمين، وشقّا العصا، وأهلكا الناس، وأنا أرى أن تخلع صاحبك عن الأمر، وأخلع صاحبي. فساعده أبو موسى إلى ذلك، وقدمه عمرو فقال للناس: إنه قد خلع علياً عن الأمر، وقال عمرو: قد وليّ^(٢) معاوية الأمر، فقال أبو موسى له: خدعتني. فأجازها عليه. فافترقت أصحاب عليّ (عليه السلام)، فاستقام معه المخلصون لله، وتفرّع أكثر الناس، فاختلفت الناس في الحكمين عليّ خمس مقالات^(٣).

فقال الخوارج: الحكماء قد كفروا بك (عليه السلام) وكفّر عليّ (عليه السلام)^(٤) حين حكمهما، وعلتهم قول الله: «وَمَنْ لَّمْ يَخُذْ بِمَا أَدْرَكَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ» [البقرة: ٤١]، وفي تكفير عليّ (عليه السلام) بتركه القتال، وقد قال الله تعالى: «فَاقْبَلُوا إِلَيَّ يَوْمَ قِيَمَةِ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ» [الحجرات: ١٠] وترك القتال كفر. وقالت الإمامية: إن علياً (عليه السلام) حكم للتقية، والتقية تسعة إمّا يخاف^(٥) على نفسه، واعتلوا أن رسول الله ﷺ قد كان للتقية يكتنم الدين في أول أمره.

(١) في (ض): عبد الله بن العباس وأصحابه. وفي (ع): عبيد الله بن العباس. وهو خطأ.


(٢) في (س): قد وليت. وفي (م): قد وليّ.

(٣) في (ع): وكفروا علياً (عليه السلام).

(٤) في (ب، ع، د): لما خاف.

وقالت الزيدية، والمرجئة، وإبراهيم النظام، ويشربن المعتزلة: إن علياً (عليه السلام) كان مُصيباً في تحكيمه الحكمين، وأنه إنما حَكَم حين خاف على عسكره الفساد، وكان الأمر عنده بيناً واضحاً، فنظر للمسلمين لِيَتَابِعَهُمْ، وإنما أمرهما أن يحكما بكتاب الله، فخالفا، فهما اللذان اخطأنا وأصاب هو، واعتلوا في ذلك أن رسول الله ﷺ وادَّعَى أهل مكة، وردَّ أبا الجندل بن سهيل بن عمرو وتحول في قيده^(١).

وقالت الحشوية: نحن لا نتكلم في هذا، ونردُّ أمره إلى الله تبارك وتعالى، والله أعلم به حقاً كان أوباطلاً.

وقال أبو بكر الأصم: نفس خروجهم كان خطأ، وتحكيمه خطأ، إلا أن أبا موسى أصاب حين خلعه  وقال سائر المعتزلة: إن كلَّ مجتهدٍ مصيب، وعليٌّ قد اجتهد، ولسنا^(٢) نتهمه.

فهذا ما قيل في الحكومة، والصحيح عندنا أنه غلبَ على أمره وألجئَ إلى قبولها، كما غلبَ على الأمر في أيام أبي بكر وصاحبيه وألجئَ إلى القعود. ثم كان من قتله أهل النهروان^(٣) ما قد اشتهر لتكفيرهم له وخلافهم عليه. ثم قتله اللعين ابن ملجم -لعنة الله- عليه ليلة الأحد لإحدى وعشرين ليلة من شهر رمضان سنة إحدى وثلاثين

(١) في (ب، ص، ع): يحول في قيده.

(٢) في (ع): علي إمام واحد.

(٣) في (ع، ص، هـ): فلسنا.

(٤) في (ب، ت، ل، ع، ص، م): لأهل النهروان.

مُنْذُ قُبُضِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ سَنَةٌ إِحْدَى وَأَرْبَعِينَ مِنَ الْهَجْرَةِ.
وَخَرَجَ (عَلَيْهِ) لَتَهْجُدَهُ لِمَصَادِفَةِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ.

وَأَجْمَعَتْ شِيعَتُهُ (عَلَيْهِ) عَلَى الْقَوْلِ: بِأَنَّ مُخَالَفَهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ^(١)،
وَكَذَلِكَ قَالَ أَكْثَرُ الْمُعْتَزِلَةِ، وَمَنْ شِيعَتُهُ مِنْ حَكَمَ عَلَى مُخَالَفِهِ بِالْكَفْرِ.
وَاخْتَلَفُوا فِي الْقَوْلِ فِيمَنْ تَقَدَّمَ أَوْ قَدَّمَ عَلَيْهِ.

فَقَالَ أَبُو الْجَارُودِ، وَمَنْ قَالَ بِقَوْلِهِ مِنَ الزَّيْدِيَّةِ: عَلِيٌّ وَصِيُّ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْإِمَامُ بَعْدَهُ بِلا فَصْلٍ، وَأَنَّ الْأُمَّةَ قَدْ كَفَرَتْ فِي تَرْكِهَا
بِيعَتِهِ. ثُمَّ الْإِمَامُ بَعْدَهُ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ بِالنَّصِّ، ثُمَّ هِيَ بَيْنَهُم شُورَى،
فَمَنْ خَرَجَ مِنْ أَوْلَادِهِمَا مُسْتَحَقًّا لِلْإِمَامَةِ فَهُوَ الْإِمَامُ. وَكَذَلِكَ قَالَتْ
الصَّالِحِيَّةُ (أَصْحَابُ) الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ وَمَنْ قَالَ بِقَوْلِهِ فِي
الْإِمَامَةِ، إِلَّا أَنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ غَيْرُ مُخْطِئَيْنِ، بِسَبَبِ
سَكُوتِ^(٢) عَلِيٍّ (عَلَيْهِ) عَنْ حَقِّهِ، وَكَذَلِكَ عَثْمَانُ إِلَى أَنْ تَبَرَّأَ مِنْهُ
الْمُسْلِمُونَ، وَتَوَقَّفَ فِيهِ بَعْدَ ذَلِكَ.

وَكَذَلِكَ قَالَ ابْنُ التَّمَارِ وَمَنْ قَالَ بِقَوْلِهِ مِنَ الزَّيْدِيَّةِ، إِلَّا أَنَّهُمْ تَبَرَّأُوا
مِنْ عَثْمَانَ بَعْدَ مَا عَزَلَهُ الْمُسْلِمُونَ، وَشَهِدُوا عَلَى مَنْ خَالَفَ
عَلِيًّا بِالْكَفْرِ.

وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ جَرِيرٍ وَمَنْ قَالَ بِقَوْلِهِ فِي عَلِيٍّ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ
مِثْلَ ذَلِكَ، وَأَنَّ بَيْعَةَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ خَطَأٌ، لَا يَسْتَحِقُّانِ عَلَيْهِ إِسْمَ
الْفُسْقِ مِنْ قَبْلِ التَّأْوِيلِ، وَتَبَرَّأُوا مِنْ عَثْمَانَ، وَشَهِدُوا عَلَيْهِ بِالْكَفْرِ.

(١) فِي (ص، ي، د)؛ وَأَجْمَعَتْ شِيعَتُهُ (عَلَيْهِ) عَلَى أَنَّ مُخَالَفَتَهُ فِي النَّارِ.

(٢) فِي (ش، ص)؛ لِسَكُوتِ.

وقالت الإمامية في علي والحسن والحسين مثل قولنا، وأثبتوا النص، وقالوا: لا يكون الإمام إلا منصوباً عليه من نبي أو وصي أو إمام، وسنذكر الرد عليهم في موضعه، إن شاء الله تعالى.

وعندنا أن من تقدم على أمير المؤمنين (عليه السلام)، أو قدم عليه غيره بعد رسول الله ﷺ فقد ظلمه، وجحد حقه^(١)، وفسق، وهو كافر نعمة، فاسق ظالم، وقد تهدد الله الظالمين بالنار والحزى والبوار، وقد صح أنهم ظلموه حقه، وأنكروه سبقه، غير جاهلين ولا شاكين، وكذلك من قدم على الحسن، والحسين، والصالح من أولادهما (عليهم السلام).



في الكلام في إمامة الحسن والحسين عليهما السلام

وقد قدمنا الكلام من العقل^(٢) والإجماع أنه يجب أن يقدم في الإمامة الأفضل من الأمة؛ والأفضل: من جمع وجوهاً من المحامد لا يجمعها غيره^(٣).

منها: القرابة إلى رسول الله ﷺ المشبه به بالنص.

ومنها: العلم، والدين، والورع، واليقين، والزهد، والكرم، وطيب المولد، وحسن الشيم.

(١) في (ج، ل، د): وجحد حقه.

(٢) في (ب، ص): في العقل.

(٣) في (ع): ولا يجمعها غيره.

والأمة مجمعة على أنه ما كان في عصرهما . بعد أبيهما . أجمع لهذه
المحامد منهما ، فأما القرابة فلأنهما من ذرية رسول الله ﷺ ونسله ؛
ولأنهما ابنا ابنته وولدا ابن عمه .

والذي يدل على أن ابن البنت من الذرية قول الله تعالى في
إبراهيم ﷺ : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن
ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ هَدَيْنَا
الشَّعِيثَةَ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ عَلَى الْعَالَمِينَ وَمِن آبَائِهِمْ
وَفُرْقَانِهِمْ وَلِأَخْوَانِهِمْ وَلِأَخَوَاتِهِمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الأنعام : ٨٤-٨٧] ، فيبين
أن عيسى (عليه السلام) من ذرية إبراهيم (عليه السلام) بسبب أمه . والحسن والحسين
إلى محمد ﷺ أقرب من عيسى إلى إبراهيم صلى الله عليهما ، فصح
أنهما من ذريته ونسله .

ويؤيد ذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : « كل بني أنثى
ينتسبون إلى أبيهم غير ابني فاطمة فأنا أبوهما وعصيتهما » فصح أنهما
أقرب الناس إلى رسول الله ﷺ ، ولم يُنازعهما أحد في ادعاء الأمر من
بني هاشم ، وفي الإشارة ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ في الحسن والحسين : « من أحبهما في الجنة ومن
أبغضهما في النار » . وعن أبي هريرة قال : نظر رسول الله ﷺ إلى علي
وفاطمة والحسن والحسين فقال : « أنا حرب لمن حاربهم ، مسلم لمن
سالمهم » . وعن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : « جاءني ملك من
الملائكة لم يهبط إلى الأرض قبل ليلتي هذه ، فاستأذن ربه عز وجل

أَنْ يُسَلِّمَ عَلَيَّ فَبَشَّرَنِي (أَوْ فَأَخْبَرَنِي) أَنَّ الْحَسْنَ وَالْحُسَيْنَ سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَأَنَّ فَاطِمَةَ سَيِّدَةَ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ».

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «الحسن والحسين إمامان قاما أو قعدا». وروي عن رسول الله ﷺ: «الحسن والحسين إمامان وأبوهما خير منهما» فصَحَّ أنهما أولى الناس بمقام رسول الله ﷺ بعد أبيهما، وأن النص في إمامة علي، والحسن، والحسين، دون غيرهم. وثبت أيضاً أن الحسن الإمام - في عصر أخيه - القائم، لكبره، وتقدمه، ودعوته، وتسليم (أخيه) الأمر إليه.

وكان من دعوته (عليه السلام): أنه لما قُتِلَ والدُه أمير المؤمنين، وغسَّله، وكفَّنه، وقبره، وضربت عنقه - لعنه الله، صعد المنبر فخطب الناس ونعى علياً (عليه السلام)، فقال في خطبته: (إن رجلاً من أعداء الله، المارقة عن دينه اغتال لغير المؤمنين - كرم الله وجهه ومشواه في الجنة - في مسجده، وهو خارج لتَهْجُدَ في ليلة يَرُجُو فيها مصادفة ليلة القدر، فقتله، فيا لله من قتيل، فأكرم به وبروحه من روح عرجت إلى الله بالبر والتقوى والإيمان، والهدى والإحسان، لقد أطلقاً به نور الله في أرضه، وهدم ركناً من أركان الإسلام، لا يُشَادُ مثله، فإنا لله وإنا إليه راجعون، وعند الله نَحْتَسِبُ مصيبتنا في أمير المؤمنين، ورحمه الله) يوم وَلَدَ ويوم قُتِلَ ويوم بُعِثَ حياً. ثم بكى حتى اختلجت أضلاعه ثم قال: (وقد أوصى بالإمامة إلى ابن رسول الله ﷺ وابنه

(١) في (س، ج، ل): وروي عنه ﷺ.

(٢) زيادة في (ع).

(٣) في (ش، م، ص): ورحمة الله.

وسليله، وشبيهه^(١) في خلقه، لأن يجبر الله به ما قد وهى، ويسد به ما
ثلم، ويجمع الشمل، ويطفى نار الفتنة^(٢)، فبايعوه ترشدوا).

فبايعه الشيعة كلهم، وهرب قومٌ فلحقوا بمعاوية، وأرسل معاوية
إلى الذين بايعوه، فلم يزل يعمل فيهم بالكذب حتى خذلوه، ودخل
عليه قومٌ منهم فطعنوه بخنجر، وأرادوا قتله وقتل أخيه وأهل بيتهما،
وكان قد خرج من المدينة في حرب معاوية، فكتب إليه معاوية لعنه الله
يسأله الرجوع إلى المدينة والمهادنة، ويلزم كما لزم أبوه في عصر أبي
بكر وعمر وعثمان، وعلى أنه يحكم في أمة محمد ﷺ بالكتاب
والسنة، وعلى أنه يدفع الخمس إليه الذي أوجبه الله لبني هاشم، كما
كان يدفع إلى أبيه في وقت أبي بكر وعمر وعثمان، ففعل ذلك،
وهادنه لما عدم الأنصار، ورجع المقيمين وأخوه ومن كان معهم^(٣)،
فما زال معاوية لعنه الله يعمل فيه حتى قتله بالسم.

ثم مات معاوية، وولى أمره ولده يزيد لعنه الله، وهو أول من
أظهر الفسق وشرب الخمر في الإسلام، ثم إن قوماً من أهل الكوفة
استدعوا الحسين بن علي عليهما السلام وبايعوه ووعدوه بالنصر،
فخرج إليهم ووالي البلد عبيد الله بن زياد من قبل يزيد بن معاوية
لعنهم الله، فحاربه حتى قتله بكر بلاء - وأهل بيته، ووجه بحرمه
وبرأسه إلى يزيد بن معاوية، وردهم يزيد إلى المدينة. فجاءها عليهما
السلام، ولم يتركها الله عليهما حجة، وفعل بهما كما فعل بالأنبياء
والأئمة من قبلهما.

(١) في (ج، ت): وشبيهه.

(٢) في (ش، ص، ع): نيران الفتنة

(٣) في (ش): هو وإخوته ومن كان معهم.

فصل

في الكلام في الأئمة من بعدهما

وقد قدّمنا الكلام في إجماع الأمة على أن الإمام (هو) الجامع للمحامد؛ منها: القرابة إلى رسول الله ﷺ، ودللنا على أن الحسن والحسين أقرب الناس إلى رسول الله ﷺ، فكما كانا أقرب الناس إلى رسول الله ﷺ كذلك أولادهما.

ومن طريق النظر أن الإمامة لو كانت في جميع الناس لأدى ذلك إلى الفساد والالتباس، ولَوْضِعَ الشيء في غير أهله، ورُدَّ الفرع إلى غير أصله، ولعسر على الناس فهم الإمام، وكان في ذلك فساد للإسلام، وكثُرَ^(١) المدَّعون للمقام، وكان ذلك سبباً لتعطيل الأحكام. وأيضاً فقد جرت سُنَّةُ الله في الأولين بتقديم ذرية النبيين صلوات الله عليهم أجمعين. فصَحَّ أن الإمامة في ولد الحسن والحسين محصورة، وعلى غيرهم محظورة. والذي يدل على ما ذهبنا إليه قول الله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا التَّوَكُّدَ بِبَيِّنَتَيْنِ﴾ [الشورى: ٢٣]، وقوله: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [سبا: ٥٩]، وقد وصَّى بمودة ذوي القربى^(٢) وهي أجرُ الرسالة، فصَحَّ أن ذوي القربى هم أولو الأمر.

وقد دللنا على أن أولاد الحسن والحسين أقرب ذوي القربى،

(١) في (ش، ص، ب): وكما كانا أقرب الناس إليه ﷺ.

(٢) في (ص، ش): ولكثر.

(٣) في (ب، ص، د): أولي القربى.

قُتِبَتْ أَنَّهُمْ وُلاةُ الأَمْرِ، وقال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا لَمِئَتِهِمْ ظَلَمُوا لِأَنسِهِمْ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِنَّ اللَّهَ بِذَلِكَ هُوَ أَفْضَلُ الْكَافِرِينَ﴾ (اسطر: ١٢٢)، فصَحَّ أن أهل الصِّفوة الذين أَوْرَثَهُمُ اللهُ كتابَهُ هُمُ الَّذِينَ أَمَرَ اللهُ بِمُودَّتِهِمْ؛ وَهُمْ: عَلِيٌّ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَأَوْلَادُهُمَا.

وقوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُظَلِّمِينَ لَأَنسِهِمْ﴾ فإنه أراد أنه منهم في النسب، وقد ظلم نفسه وأخرجها من الطاعة لربه إذ لم يحل بينه وبين ما أراد الله منه إلا نفسه، وهو العاصي لربه المضيع لحقه.

وقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾ يريد أن منهم من لم يبلغ^(١) درجة الإمامة، وهو من حَدِّ العالم الذي لم يَدْخُلْ الإمامة إلى حَدِّ المتعلِّم المطيع لربه، وكل هؤلاء مقتصدٌ عن درجة السبق وليس اقتصادهم بسواء، منهم من لم يمنعه من القيام إلا عدم الانتظار بموئدهم من هو دون ذلك.

وقوله: ﴿وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِنَّ اللَّهَ﴾ يريد الإمام الذي دعا الناس إلى طاعة ربه، وبابن الظالمين، وعادى الفاسقين، فذلك هو السَّابِقُ، ويُبَيِّنُ ذلك ما يتلو هذه الآية من قوله: ﴿مَنَآتُ صَدَنٍ يَتَحَلَّوْنَ بِهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ فَوْسٍ وَلَوْلَا وَكِاسُهُمْ فِيهَا خَيْرٌ﴾ (اسطر: ١٢٢)، فوعد المحسنين السابقين، والمقتصدين، وأوعد الظالمين فقال: ﴿وَالَّذِينَ صَكَكُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا تَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَكْرَتُهُمْ وَلَا يُحْمَلُونَ عَنْهَا مِنْ عَذَابِهَا...﴾ إلى قوله: ﴿يَتَلَوُّوا فَا لِلظَّالِمِينَ فِيهَا خَيْرٌ﴾ (اسطر: ١٢٧، ١٢٦)، فبيَّن أنهم الذين عني بقوله: ﴿لَمِئَتِهِمْ ظَلَمُوا لِأَنسِهِمْ﴾ وذكرُ الكفر هاهنا هو يجمع كفر الجحندان وكفر النعمة،

(١) في (ج): من لا يبلغ.

ثم قال بعد ذلك: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ سَجَدُوا لِلْكَافِرِينَ لَا يُؤْمِنُ الْكَافِرِينَ كَفَرْتُمْ إِلَّا حَسَارًا﴾ [البقرة: ٢٦٠] فبين ما قلنا.

وذهبت المطرفية: إلى أن الظالم هو الذي ظلم نفسه درجة السبق، ولو كان مطيعاً لله متعلماً تقياً، وهذا التفسير خلاف الكتاب والسنة. ولو كان ذلك يُسمى ظالماً، لكان يستحق النار؛ لأن الله تعالى قد أوعد الظالمين بالنار فقال تعالى: ﴿فَمَا لِلظَّالِمِينَ هَاهُنَا مِنْ شَيْءٍ﴾ [البقرة: ٢٧]، وقال تعالى: ﴿فَرَى الظَّالِمُ لَمْ يَأْتِهِ مُبَشِّرٌ بِنَارٍ ظَمِنَ﴾ [الشورى: ٢٢]، وقال: ﴿وَمَا ظَلَمُوا وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٢٨].

وعن الحسكاني بإسناده عن علي بن الحسين عليهما السلام في قول الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا...﴾ الآية [البقرة: ٢٢] قال: (الظالم: المختلط منا بالناس، والمقتصد: الفائز^(١)، والسابق: الشاهر سيفه يدعو إلى سبيل ربه). وعنه أيضاً بإسناده عن علي (عليه السلام) قال: سألت النبي ﷺ عن تفسير هذه الآية فقال: «هم ذريتك وولدك، إذا كان يوم القيامة خرجوا من قبورهم على ثلاثة أصناف: الظالم لنفسه يعني الميت بغير توبة^(٢)، ومنهم مقتصد استوت حسناته وسيئاته من ذريتك، ومنهم سابق بالخيرات: من زادت حسناته على سيئاته من ذريتك»، فسقط قولهم وصح قولنا. فهذا ما جاء في الكتاب من ذكر أهل البيت (عليهم السلام).

(١) في (ب، ص، ع): الفائز العابد. وفي (ش): والمقتصد: العابد.

(٢) في (ع، ط، ش): من غير توبة.

ومن سنة رسول الله ﷺ ما نورده، فإنه روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «تركت فيكم الثقلين ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب الله وعترتي أهل بيتي فإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الخوض».

وروي عنه ﷺ أنه قال: «اتقوا الله في عترتي» (قال ذلك ثلاث مرات). وعترته هم أهل بيته، وعتره الرجل هم ذريته وأهل بيته، قال الشاعر:

كان أباهم ذارماً وكانهم

لشقيقة من نسل قيس بن عاصم

إذا عترة القوم الشريف تفاخرت

لصلب أبيهم حتى سعد وذارم

وجدت لنا في خلفهم خيما

إذا لم تفتحكم نسباً لنكها في الأرقام

فصح أن العترة هم أهل البيت (عليه السلام).

وروي عنه ﷺ أنه قال: «مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق وهوى».

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما بال أقوام من أمتي إذا ذكرَ عندهم آل إبراهيم استبشرت قلوبهم وتهللت وجوههم، وإذا ذكرَ عندهم أهل بيتي اشمازت قلوبهم، وكلحت وجوههم، والذي بعثني بالحق نبياً لو أن الرجل^(١) منهم لقي الله بعمل سبعين نبياً ثم لم يلقه بولاية أولي الأمر من أهل بيتي ما قبل الله منه صرفاً ولا عدلاً».

(١) في (س): لو أن رجلاً.

وأيضاً فإن أهل البيت (عليهم السلام) يجمعون على أن الإمامة محصورة في ولد الحسن والحسين، وأنها محظورة على غيرهم، وإجماعهم حجة. وذهبت بعض المعتزلة إلى أن الإمامة في جميع الناس جائزة. وكذلك قالت الخوارج، إلا النجدات منهم، فإنهم قالوا: لسنا نحتاج إلى إمام، إنما علينا أن نقيم كتاب الله فيما بيننا.

وقد قدمنا الرد على المعتزلة والخوارج في قولهم: الإمامة في كل الناس، بما قدمنا من الكتاب والسنة والعقل.

والرد على النجدات من كتاب الله، قوله تعالى: ﴿وَلَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْعَدْلِ وَهُمْ مِنَ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [آل عمران: ١١٠]، ولا يفتتح الدعاء إلى الخير، وإلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا بالإمام^(١)، وقوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتِخَلَّوا الْجَنَّةَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ يَهْتَدُونَ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا مَزْجَانٌ﴾ [آل عمران: ١٠٧]، ولا يتم لهم الجهاد إلا مع الإمام. وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من مات لا يعرف^(٢) إمام عصره مات ميتة جاهلية» وتفسير ذلك: أن تعرفه فإن كان عادلاً أتبعته، وإن كان جائراً اجتنبته.

وروي عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الجنة لا تحمل لعاصي، ومن لقي الله ناكثاً بيعته لقي الله وهو أجذم، ومن خرج من الجماعة قيد شبر متعمداً فقد خلع ريقه الدين^(٣) من عنقه،

(١) في (أ): إلا الإمام.

(٢) في (ي، د): ولم يعرف.

(٣) في (ج): ريق الإسلام.

ومن مات ليس إمام جماعة^(١) - ولا لإمام جماعة في عنقه طاعة -
أما لله مئة جاهلية^(٢).

والعقل يحكم أن الأمة لا تستغني عن الإمام، ويسبب فقده وعدمه
ومعصية الناس له فساد الدين وفساد الناس، والأمة مجمعة على أن
قيام الإمام واجب، وأنه لا غنى للناس عنه، وأيضاً فإن أهل
البيت (عليهم السلام) مجتمعون على أن الإمامة محصورة في ولد الحسن والحسين،
محظورة على غيرهم، وإجماعهم حجة.

والدليل على أن إجماعهم حجة قول الله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْهِمْ
أَقْرَبَ إِلَّا الْوَلَدَةُ فِي الْقُرْبَى﴾ [النور: ٢٢]، فلو لم يوجب الله موادتهم وجب ترك
مخالفتهم، لأن مخالفتهم خلاف الولادة، والعقل يحكم بذلك، وقال
تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَلَّ عَلَيْكُمُ فِي الدِّينِ
مِنْ حَرَجٍ بَلَّةَ أَيْكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ...﴾ الآية [البقرة: ١٧٨]، وهو
تعالى لا يختار شهداء إلا العدول الذين لا يُجمعون على خطأ، وليس
لأحد أن يقول: (إن)^(٣) هذا عام في ولد إبراهيم؛ لأن من سوى أهل
البيت (عليهم السلام) خرج من حكم هذه الآية بالإجماع، فبقيت الآية
متأولة لهم.

وقالت المرجئة والحشوية، وسائر المجبرة: الإمامة في قریش^(٤)

(١) في (ع، ص): ليس بإمام جماعة.

(٢) ساقط في (ع).

(٣) في (أ): الإمامة من قریش.

من صلح منهم للإمامة. وقد قدمنا الاحتجاج^(١) عليهم وعلى المعتزلة والخوارج ما فيه كفاية، وقد قال الله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۝ رَسُولًا﴾ [الحج: ١٠١] فسمى رسوله ذكراً، ثم قال: ﴿فَاتَّبَعُوا أَهْلَ الذِّكْرِ ۝ لَنْ يَكْفُرَ لَكُمْ أَهْلَهُمْ﴾ [الحج: ١٠٢].

وقال رسول الله ﷺ: «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي». وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أحبوا الله لِمَا يَغْذُوكُمْ بِهِ مِنْ نِعْمَتِهِ^(١)، وأحبوني لحب الله، وأحبوا أهل بيتي لحبي» فصَحَّ أَنَّ أَهْلَ بَيْتِهِ ﷺ مَزِيَّةٌ لَيْسَتْ لغيرهم؛ ولأنهم مَجْمَعٌ عَلَيْهِمْ، وغيرهم مختلفٌ فيه.

واختلفت الأمة في الإمامة وفي ~~مذهبها~~ فعند الزيدية أن الإمامة تحصل للإمام وتجب عند من تعرف منه القرابة بأن يكون من ولد الحسن والحسين، ويكون عالماً بما يحتاج إليه من أصول الدين وفروعه، ويكون جيد التمييز، عارفاً لمحكم الكتاب ومتشابهه، عارفاً بجملة من الأخبار عن النبي المختار ~~عليه السلام~~، ويكون عارفاً بجملة من الوفاق والخلاف، ويكون ورعاً عفيفاً، طيب المولد والمنشأ، ويكون مستقيم اللسان، معروفاً بالكرم والإحسان، غير مهين ولا جبان، فإذا تم فيه ما ذكرنا، ودعا الناس إلى طاعة الله وإلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجبت بيعته ولزمت طاعته.

(۱) فی (ث): من الاحتجاج۔

(۲) فی (ش): من یقوم.

(٣) في (ع): يُعرف.

والإمامة عند جميع الشيعة الزيدية والإمامية حكمٌ من الله تعالى وأمرٌ؛ وهي نعمةٌ وبليةٌ، ومن العبد الائتمار، وهو الشكرُ على النعمة، والصبر على البلية، وكذلك النبوة، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَتْهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤]، فصَحَّ أن النبوة والإمامة، أمرٌ من الله تعالى، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا نَبِيَّ إِسْرَٰهِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّوْرَ﴾ [البقرة: ١٧١]، وقال: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَتَذَكَّرُونَ بِأَمْرَنَا لَنُنَبِّئَنَّكَ وَتَعَكَّدُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ٢٥١]، وقال تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ قَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَٰهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُّلكًا عَظِيمًا﴾ [البقرة: ٢٥١]، وقال تعالى - حاكياً عن موسى (عليه السلام) -: ﴿انصُرُوا هِمَّةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُّلُوكًا وَآتَاكُمْ مِمَّا لَمْ يَأْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٠]، فصَحَّ أن النبوة والإمامة (أمر) من الله تعالى نعمةٌ وبليةٌ.

وذهبت المطرفية إلى أن النبوة والإمامة فعل النبي والإمام، وقد قدّمنا الاحتجاج عليهم، وعلى من قال بقولهم في الإمامة بما فيه كفاية.

وقد نص القاسم بن إبراهيم والهادي إلى الحق عليهما السلام على أن الإمامة من فعل الله تعالى، فقال القاسم (عليه السلام) في كتاب (تثبيت الإمامة) بعد (أن) (١) ذكر الأنبياء (عليهم السلام) قال: ثم أبان الإمامة من بعدهم، ودلّ الأمة فيهم على رشدهم، بدليلين مُبَيَّنِّين، وعلمين مُضِيِّين، لا يحتملان لبس تغليط، ولا زيف شبهة تخليط، لا يطبق

(١) ساقط في (ب، ه).

(٢) ساقط في (ب، ت، ص، ع).

خلقهما^(١) متقن، ولا يُحس خلقهما محسن، ولي ذلك منهما وفيهما، ومُظهر دلالة صنعه عليهما الله رب العالمين، وخالق جميع المحدثين، وهما: ما لا يدفعه عن الله دافع، ولا ينتحل صنعه مع الله صانع؛ من القرابة إلى رسول الله ﷺ، وما جعل من احتمال كمال الحكمة في من الإمامة فيه. وخذ الحكمة وحقيقة تأويلها: ذرّك حقائق الأحكام كلها، فاسمع لقول الله تعالى فيما ذكرنا من مكان قرابة المرسلين، وما جعل الله من وراثة النبوة من أبناء النبيّين، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَنَحْنُ فِي قُلُوبِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَبِظُهُمُ تُقَدِّرُ وَكَبِيرٌ مِنْهُمْ فَاسْئَلُون﴾ [المائدة: ١٢٦]. وقال الهادي إلى الحق (عليه السلام) في كتاب الأحكام: (تثبت الإمامة للإمام، وتجب له على جميع الأنام بشيئت الله لها فيه، وجعله إياها له. وذلك قائماً بكونه محسن الله إليه إذا كانت الشروط المقدمة التي ذكرنا فيه، فمن كان من أولئك كذلك، فقد حكم الله سبحانه له بذلك، رضي بذلك الخلق أم سخطوا) إلى آخر الباب. فإنه جعل لذلك باباً مفرداً. وقد غلظت المطرفية في قولها، وخالفوا أهل البيت (عليهم السلام) وشيعتهم، ووافقوا مخالفين أهل البيت.

وقالت المعتزلة والمجبرة والخوارج: تثبت الإمامة للإمام بالشورى. واختلفوا في كمية من تثبت به. فقال قوم: تثبت بالإجماع. وقال قوم: تثبت بالخبر المتواتر. وقال قوم: تثبت بالخبر الذي يضطر إلى قبوله.

وقال أبو الهذيل: تثبت بعشرين رجلاً، واستدل بقول الله تعالى: ﴿إِنَّ نَظَرَ نَفْسٍ فِي نَفْسٍ لَمِذْنٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ يَحْذَرُ النَّاسَ وَلَهُمْ عَن ذَٰلِكَ عِلْمٌ﴾ [الأنعام: ١٠٨].

(١) في (أ): لا يطبق خلفهما.

وقال قوم: تثبت باثنين كما أنه يُقتل القاتل بشهادتهما. وقال قوم: تثبت بواحد.

وقد قدمنا الاحتجاج عليهم أنها لا تثبت إلا بحكم الله. ولم يُخالفوا^(١) في النبوة.

وذهبت الإمامية إلى أن الإمامة لا تجب إلا بالنص، وسنورد قولهم والاحتجاج عليهم - إن شاء الله - في موضعه.

لصل

في الكلام في إمامة زيد بن علي عليهما السلام ومن قام بعده من
الأنحة عليهم السلام

فإنه لما قُتل الحسين (عليه السلام) وأهل بيته، وجرى عليهم ما جرى في كربلاء، ضعفوا لذلك، ولم يسلم من القتل إلا أولاد صغار، منهم علي بن الحسين (عليه السلام)، ومنهم زيد بن الحسن، والحسن بن الحسن، وأقاموا مدة طويلة لم يقم منهم أحد، وبلغ علي بن الحسين السعي، وانتهى في الدين والعلم والورع والزهد واليقين، وسُمي (عليه السلام) زين العابدين. وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال للحسين بن علي عليهما السلام: «يولد لك بعدي غلام يُسمى سيد العابدين».

وروي في الخبر: «يُنَادَى يوم القيامة: لِيَقُمْ سيد العابدين، فيقوم علي بن الحسين عليهما السلام».

(١) في (ش، ع، ب): ولم يخالفونا.

وكان من أمر زيد بن علي عليهما السلام: أنه لما عَلِمَ أن الحجة قد وجبت عليه لله دعا إلى طاعة الله، وإلى الجهاد في سبيل الله، وإلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكان في وقت هشام بن عبد الملك، فأجابه قوم، والتأَمُّوا إليه بعد مُدَّة، ثم إنه خرج في قتال هشام، وقد خرج في لقائه يوسف بن عمرو الثقفي فإنه بلغنا عن زيد بن علي عليهما السلام أنه كَتَبَ كتابه، فلما خفقت راياته رفع يديه إلى السماء ثم قال: (الحمد لله الذي أكمل لي ديني، والله ما يسرني أني لقيت^(١) محمداً ﷺ ولم أمر^(٢) في) أمته بالمعروف، ولم أنهم عن المنكر، والله ما أبالي إذا أقمت كتاب الله عز وجل، وسنة رسول الله ﷺ أن^(٣) أَجَبْتُ لِي نَارٌ لَمْ تُطْفِئْ لَهَا ثُمَّ صرْتُ فيما بعد ذلك إلى رحمة الله، والله لا ينصرون أحد^(٤) إلا كان في الرفيق الأعلى مع محمداً ﷺ، ونحن بنوه يا فقهاء الفقهاء ويا أهل الحجا أنا حجة الله عليكم، ثم هذه يدي مع أيديكم، على أن نقيم حدود الله، ونعمل بكتاب الله، ونقسم بينكم بالسوية، فاسألوني عن معالم دينكم فإن لم أنبئكم عما سألتكم عنه فقولوا من شئتم ممن علمتم أنه أعلم مني، والله لقد علمتُ علم أبي علي بن الحسين، وعلم جدِّي الحسين بن علي، وعلم علي بن أبي طالب وصي رسول الله ﷺ وعيبة علمه، وإني لأعلم أهل بيتي، والله ما كذبتُ كذبةً مُنْذُ عرفتُ بميني

(١) في (ث): أن لقيت.

(٢) ساقط في (ع، ب).

(٣) في (ع): أنه.

(٤) في (ش، ه، ب): لا نصرون أحد.

من شمالي، ولا انتهكتُ مُحَرَّمًا مُنْذُ عَرَفْتُ أَنَّ اللَّهَ يُؤَاخِذُنِي بِهِ، هَلُمُّوا فَاسْأَلُونِي) ثُمَّ سَارَ حَتَّى انْتَهَى إِلَى الْكُنَاسَةِ فَحَمَلَ عَلَى جَمَاعَةٍ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ كَانُوا بِهَا، ثُمَّ سَارَ إِلَى الْجَبَانَةِ، وَيُوسُفُ بْنُ عَمْرٍو مَعَ أَصْحَابِهِ عَلَى التَّلِّ فُشِدَ بِالْجَمْعِ عَلَى زَيْدٍ وَأَصْحَابِهِ.

قَالَ رَاوِي الْحَدِيثِ وَهُوَ أَبُو مَعْمَرٍ: فَرَأَيْتُهُ ^(عَلَيْهِ السَّلَامُ) يَشُدُّ عَلَيْهِمْ كَأَنَّهُ اللَّيْثُ حَتَّى قَتَلْنَا مِنْهُمْ ^(١) أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِي رَجُلٍ، مَا بَيْنَ الْخَيْرَةِ وَالْكُوفَةِ، وَتَفَرَّقْنَا فَرِيقَيْنِ، وَكُنَّا مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ أَشَدَّ خَوْفًا.

قَالَ أَبُو مَعْمَرٍ: فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ الْخَمِيسِ حَاصَتْ مِنَّا حَيْصَةٌ ^(مِنْهُمْ) ^(٢)، وَاتَّبَعْتَهُمْ فَرَسَانَا فَقَتَلْنَا أَكْثَرَ مِنْ مِائَتِي رَجُلٍ، فَلَمَّا جَنَّ اللَّيْلُ - لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ - كَثُرَ فِينَا ^(عَلَيْهِ السَّلَامُ)، وَاجْتَبَانَا فِينَا الْفُشْلُ، وَجَعَلَ زَيْدٌ يَدْعُو وَيَقُولُ: (اللَّهُمَّ إِنَّ هَؤُلَاءِ يَفْتَكُونَ عِدُوكَ، وَعِدُو رَسُولِكَ عَنْ دِينِكَ الَّذِي ارْتَضَيْتَهُ لِعِبَادِكَ فَاجْزِهِمْ أَهْلًا مَا جَزَيْتَ أَحَدًا مِنْ عِبَادِكَ الْمُؤْمِنِينَ)، ثُمَّ قَالَ: احْيُوا هَذِهِ اللَّيْلَةَ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ، وَالِدُعَاءِ وَالتَّهَجُّدِ، وَالتَّضَرُّعِ إِلَى اللَّهِ، وَأَنَا أَعْلَمُ وَاللَّهُ مَا أَمْسَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ عَصَابَةٌ أَنْصَحَ اللَّهُ تَعَالَى وَلِرَسُولِهِ ^(عَلَيْهِ السَّلَامُ) وَلِلْإِسْلَامِ مِنْكُمْ. فَكَانَ ^(٣) غَايَةَ أَمْرِهِ أَنَّهُ قَتَلَهُ يُوسُفُ بْنُ عَمْرٍو - لَعَنَهُ اللَّهُ - وَصَلَبَهُ فِي الْكُوفَةِ، فَأَقَامَ عَلَى الْخَشَبَةِ سِتِينَ ثُمَّ أَحْرَقَهُ، وَنَسَفَ رَمَادَهُ ^(٤) فِي الْبَحْرِ، لَعَنَ اللَّهُ قَاتِلَهُ وَبَاغِضَهُ وَخَاذِلَهُ.

(١) فِي (ش، م، ل): حَتَّى قُتِلَ مِنْهُمْ.

(٢) سَاقَطَ فِي (ش).

(٣) فِي (ع، ص): وَكَانَ.

(٤) فِي (ش): وَنَسَفَ رَمَادَهُ.

ثم قام من بعده ولده يحيى بن زيد عليهما السلام في ولاية يزيد بن عبد الملك، فخرج له عسكره فقتل هو وشيعته بخراسان بموضع يقال له: (جوزجان). ثم انتقم الله من بني أمية بعده ودمرهم، فقطع دابرهم - لعنهم الله - وكانت ولايتهم^(١) ألف شهر.

وقيل: إن بني أمية - لعنهم الله - هم الشجرة الملعونة في القرآن.

ثم آل الأمر بعدهم^(٢) إلى بني العباس، ثم قام محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن (عليه السلام) وهو النفس الزكية فدعا الناس إلى طاعة الله، فخرج إليه أبو الدوانيق عسكره^(٣) فقتل (عليه السلام) وجماعة من أهل بيته وأصحابه رحمهم الله، وسال دمه إلى أحجار الزيت في جانب من المدينة كما جاء في الخبر، فإنه روي عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنه خرج ذات يوم فوقف في موضع من المدينة ثم قال لأصحابه: «ألا إنه سيقتل في هذا الموضع رجل من ولدي اسمه كاسمي»، واسم أبيه كاسم أبي، حتى يسيل دمه إلى أحجار الزيت على قاتله ثلث عذاب أهل النار.

وقد روي عن الهادي إلى الحق (عليه السلام) أنه قال: بين محمد بن عبد الله النفس الزكية، وبين المهدي (عليه السلام) خمسة عشر إماماً، والمهدي آخر الأئمة (عليه السلام).

ثم قام من بعده أخوه إبراهيم بن عبد الله (عليه السلام) فدعا الناس إلى طاعة الله، بناحية البصرة، فخرج إليه أبو الدوانيق عسكره^(٤)،

(١) في (ش): فكان ولايتهم. وفي (س): فكانت ولايتهم.

(٢) في (ع): من بعدهم.

(٣) في (ع): فخرج له أبو الدوانيق عسكره. وفي (ض): فخرج إليه أبو الدوانيق بعسكره.

(٤) في (ع): فخرج له أبو الدوانيق عسكره. وفي (ض): فخرج إليه أبو الدوانيق بعسكره.

فحاربه^(١) حتى قُتلَ (عليه السلام) بموضع يُقال له: بِأَخْمَرًا.

ثم قام الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن الحسن (عليهم السلام) فدعا إلى طاعة الله، فبايعه قومٌ ثم خرج يُريد الحجَّ هو ومن معه، فلما صار بفخ في جانب مكة^(٢) خرج إليه أمير مكة بعسكره ومن أجابه من الحاج^(٣)، فحاربوه حتى قتلوه وجماعة من أهل بيته وأصحابه رحمهم الله، والذي جهد في قتله موسى بن محمد بن أبي الدوانيق لعنه الله.

ثم قام من بعده يحيى بن عبد الله -أخو النفس الزكية (عليه السلام) - فبايعه قومٌ وخرج إلى ناحية طبرستان، فلم يزل هارون بن محمد -لعنه الله- يتعمَل فيه، حتى وقع في يده، وكان قد عقد له العقود، وحَمَلَ الموائيق المغلظة، فلم ينظر في ذلك وقتله.



ثم قام محمد بن إبراهيم بن إبراهيم بن الحسن بن الحسين بن علي بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام) بسواد الكوفة، فدعا إلى طاعة الله -وكان ذلك في عصر المأمون- فأدركه الموت بعد أربعة أشهر من مقامه فمات (عليه السلام).

وكان المأمون مُحِبًّا لآل بيت رسول الله ﷺ، وكان يُناظر فقهاء العامة على فضل أمير المؤمنين (عليه السلام) ويُفضِّله على أبي بكر وعمر وعثمان، ويقول: إنه أولى منهم بمقام رسول الله ﷺ.

(١) في (ص، ش): فحاربوه.

(٢) في (ح، ج، ل): من جانب مكة.

(٣) في (ش، ص، ب): ومن أجابه من الحاج.

ومن حُبّه لآل رسول الله ﷺ رُوي عنه^(١) : أنه لما مات محمد بن جعفر الصادق عليهما السلام ركب ليشهده - وكان موته عنده - فلقبهم^(٢) وقد خرجوا به ، فلما نظر السرير ، نزل ودخل تحت العمود حتى وُضع ، وتقدّم وصلى عليه^(٣) ، ولم يزل حتى بُني عليه ، ثم قام على القبر ، فقال له عبيد الله بن الحسين ودعا به : يا أمير المؤمنين إنك [قد]^(٤) تعبت فلو ركبت ، قال المأمون^(٥) : هذه رحمٌ مَجْفُوءَةٌ منذ مائتي سنة. قال إسماعيل بن محمد بن جعفر : قلت لأخي - وهو إلى جنبي : لو كلمناه في دينه فلا نجد في وقتنا أقرب من وقتنا هذا ، فابتدا هو فقال : كم ترك أبو جعفر من الدين ؟ قلنا : خمسة وعشرين ألف دينار ، قال : قد قضى الله عنه ،  ^(٦)  ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥) ^(١٦) ^(١٧) ^(١٨) ^(١٩) ^(٢٠) ^(٢١) ^(٢٢) ^(٢٣) ^(٢٤) ^(٢٥) ^(٢٦) ^(٢٧) ^(٢٨) ^(٢٩) ^(٣٠) ^(٣١) ^(٣٢) ^(٣٣) ^(٣٤) ^(٣٥) ^(٣٦) ^(٣٧) ^(٣٨) ^(٣٩) ^(٤٠) ^(٤١) ^(٤٢) ^(٤٣) ^(٤٤) ^(٤٥) ^(٤٦) ^(٤٧) ^(٤٨) ^(٤٩) ^(٥٠) ^(٥١) ^(٥٢) ^(٥٣) ^(٥٤) ^(٥٥) ^(٥٦) ^(٥٧) ^(٥٨) ^(٥٩) ^(٦٠) ^(٦١) ^(٦٢) ^(٦٣) ^(٦٤) ^(٦٥) ^(٦٦) ^(٦٧) ^(٦٨) ^(٦٩) ^(٧٠) ^(٧١) ^(٧٢) ^(٧٣) ^(٧٤) ^(٧٥) ^(٧٦) ^(٧٧) ^(٧٨) ^(٧٩) ^(٨٠) ^(٨١) ^(٨٢) ^(٨٣) ^(٨٤) ^(٨٥) ^(٨٦) ^(٨٧) ^(٨٨) ^(٨٩) ^(٩٠) ^(٩١) ^(٩٢) ^(٩٣) ^(٩٤) ^(٩٥) ^(٩٦) ^(٩٧) ^(٩٨) ^(٩٩) ^(١٠٠) ^(١٠١) ^(١٠٢) ^(١٠٣) ^(١٠٤) ^(١٠٥) ^(١٠٦) ^(١٠٧) ^(١٠٨) ^(١٠٩) ^(١١٠) ^(١١١) ^(١١٢) ^(١١٣) ^(١١٤) ^(١١٥) ^(١١٦) ^(١١٧) ^(١١٨) ^(١١٩) ^(١٢٠) ^(١٢١) ^(١٢٢) ^(١٢٣) ^(١٢٤) ^(١٢٥) ^(١٢٦) ^(١٢٧) ^(١٢٨) ^(١٢٩) ^(١٣٠) ^(١٣١) ^(١٣٢) ^(١٣٣) ^(١٣٤) ^(١٣٥) ^(١٣٦) ^(١٣٧) ^(١٣٨) ^(١٣٩) ^(١٤٠) ^(١٤١) ^(١٤٢) ^(١٤٣) ^(١٤٤) ^(١٤٥) ^(١٤٦) ^(١٤٧) ^(١٤٨) ^(١٤٩) ^(١٥٠) ^(١٥١) ^(١٥٢) ^(١٥٣) ^(١٥٤) ^(١٥٥) ^(١٥٦) ^(١٥٧) ^(١٥٨) ^(١٥٩) ^(١٦٠) ^(١٦١) ^(١٦٢) ^(١٦٣) ^(١٦٤) ^(١٦٥) ^(١٦٦) ^(١٦٧) ^(١٦٨) ^(١٦٩) ^(١٧٠) ^(١٧١) ^(١٧٢) ^(١٧٣) ^(١٧٤) ^(١٧٥) ^(١٧٦) ^(١٧٧) ^(١٧٨) ^(١٧٩) ^(١٨٠) ^(١٨١) ^(١٨٢) ^(١٨٣) ^(١٨٤) ^(١٨٥) ^(١٨٦) ^(١٨٧) ^(١٨٨) ^(١٨٩) ^(١٩٠) ^(١٩١) ^(١٩٢) ^(١٩٣) ^(١٩٤) ^(١٩٥) ^(١٩٦) ^(١٩٧) ^(١٩٨) ^(١٩٩) ^(٢٠٠) ^(٢٠١) ^(٢٠٢) ^(٢٠٣) ^(٢٠٤) ^(٢٠٥) ^(٢٠٦) ^(٢٠٧) ^(٢٠٨) ^(٢٠٩) ^(٢١٠) ^(٢١١) ^(٢١٢) ^(٢١٣) ^(٢١٤) ^(٢١٥) ^(٢١٦) ^(٢١٧) ^(٢١٨) ^(٢١٩) ^(٢٢٠) ^(٢٢١) ^(٢٢٢) ^(٢٢٣) ^(٢٢٤) ^(٢٢٥) ^(٢٢٦) ^(٢٢٧) ^(٢٢٨) ^(٢٢٩) ^(٢٣٠) ^(٢٣١) ^(٢٣٢) ^(٢٣٣) ^(٢٣٤) ^(٢٣٥) ^(٢٣٦) ^(٢٣٧) ^(٢٣٨) ^(٢٣٩) ^(٢٤٠) ^(٢٤١) ^(٢٤٢) ^(٢٤٣) ^(٢٤٤) ^(٢٤٥) ^(٢٤٦) ^(٢٤٧) ^(٢٤٨) ^(٢٤٩) ^(٢٥٠) ^(٢٥١) ^(٢٥٢) ^(٢٥٣) ^(٢٥٤) ^(٢٥٥) ^(٢٥٦) ^(٢٥٧) ^(٢٥٨) ^(٢٥٩) ^(٢٦٠) ^(٢٦١) ^(٢٦٢) ^(٢٦٣) ^(٢٦٤) ^(٢٦٥) ^(٢٦٦) ^(٢٦٧) ^(٢٦٨) ^(٢٦٩) ^(٢٧٠) ^(٢٧١) ^(٢٧٢) ^(٢٧٣) ^(٢٧٤) ^(٢٧٥) ^(٢٧٦) ^(٢٧٧) ^(٢٧٨) ^(٢٧٩) ^(٢٨٠) ^(٢٨١) ^(٢٨٢) ^(٢٨٣) ^(٢٨٤) ^(٢٨٥) ^(٢٨٦) ^(٢٨٧) ^(٢٨٨) ^(٢٨٩) ^(٢٩٠) ^(٢٩١) ^(٢٩٢) ^(٢٩٣) ^(٢٩٤) ^(٢٩٥) ^(٢٩٦) ^(٢٩٧) ^(٢٩٨) ^(٢٩٩) ^(٣٠٠) ^(٣٠١) ^(٣٠٢) ^(٣٠٣) ^(٣٠٤) ^(٣٠٥) ^(٣٠٦) ^(٣٠٧) ^(٣٠٨) ^(٣٠٩) ^(٣١٠) ^(٣١١) ^(٣١٢) ^(٣١٣) ^(٣١٤) ^(٣١٥) ^(٣١٦) ^(٣١٧) ^(٣١٨) ^(٣١٩) ^(٣٢٠) ^(٣٢١) ^(٣٢٢) ^(٣٢٣) ^(٣٢٤) ^(٣٢٥) ^(٣٢٦) ^(٣٢٧) ^(٣٢٨) ^(٣٢٩) ^(٣٣٠) ^(٣٣١) ^(٣٣٢) ^(٣٣٣) ^(٣٣٤) ^(٣٣٥) ^(٣٣٦) ^(٣٣٧) ^(٣٣٨) ^(٣٣٩) ^(٣٤٠) ^(٣٤١) ^(٣٤٢) ^(٣٤٣) ^(٣٤٤) ^(٣٤٥) ^(٣٤٦) ^(٣٤٧) ^(٣٤٨) ^(٣٤٩) ^(٣٥٠) ^(٣٥١) ^(٣٥٢) ^(٣٥٣) ^(٣٥٤) ^(٣٥٥) ^(٣٥٦) ^(٣٥٧) ^(٣٥٨) ^(٣٥٩) ^(٣٦٠) ^(٣٦١) ^(٣٦٢) ^(٣٦٣) ^(٣٦٤) ^(٣٦٥) ^(٣٦٦) ^(٣٦٧) ^(٣٦٨) ^(٣٦٩) ^(٣٧٠) ^(٣٧١) ^(٣٧٢) ^(٣٧٣) ^(٣٧٤) ^(٣٧٥) ^(٣٧٦) ^(٣٧٧) ^(٣٧٨) ^(٣٧٩) ^(٣٨٠) ^(٣٨١) ^(٣٨٢) ^(٣٨٣) ^(٣٨٤) ^(٣٨٥) ^(٣٨٦) ^(٣٨٧) ^(٣٨٨) ^(٣٨٩) ^(٣٩٠) ^(٣٩١) ^(٣٩٢) ^(٣٩٣) ^(٣٩٤) ^(٣٩٥) ^(٣٩٦) ^(٣٩٧) ^(٣٩٨) ^(٣٩٩) ^(٤٠٠) ^(٤٠١) ^(٤٠٢) ^(٤٠٣) ^(٤٠٤) ^(٤٠٥) ^(٤٠٦) ^(٤٠٧) ^(٤٠٨) ^(٤٠٩) ^(٤١٠) ^(٤١١) ^(٤١٢) ^(٤١٣) ^(٤١٤) ^(٤١٥) ^(٤١٦) ^(٤١٧) ^(٤١٨) ^(٤١٩) ^(٤٢٠) ^(٤٢١) ^(٤٢٢) ^(٤٢٣) ^(٤٢٤) ^(٤٢٥) ^(٤٢٦) ^(٤٢٧) ^(٤٢٨) ^(٤٢٩) ^(٤٣٠) ^(٤٣١) ^(٤٣٢) ^(٤٣٣) ^(٤٣٤) ^(٤٣٥) ^(٤٣٦) ^(٤٣٧) ^(٤٣٨) ^(٤٣٩) ^(٤٤٠) ^(٤٤١) ^(٤٤٢) ^(٤٤٣) ^(٤٤٤) ^(٤٤٥) ^(٤٤٦) ^(٤٤٧) ^(٤٤٨) ^(٤٤٩) ^(٤٥٠) ^(٤٥١) ^(٤٥٢) ^(٤٥٣) ^(٤٥٤) ^(٤٥٥) ^(٤٥٦) ^(٤٥٧) ^(٤٥٨) ^(٤٥٩) ^(٤٦٠) ^(٤٦١) ^(٤٦٢) ^(٤٦٣) ^(٤٦٤) ^(٤٦٥) ^(٤٦٦) ^(٤٦٧) ^(٤٦٨) ^(٤٦٩) ^(٤٧٠) ^(٤٧١) ^(٤٧٢) ^(٤٧٣) ^(٤٧٤) ^(٤٧٥) ^(٤٧٦) ^(٤٧٧) ^(٤٧٨) ^(٤٧٩) ^(٤٨٠) ^(٤٨١) ^(٤٨٢) ^(٤٨٣) ^(٤٨٤) ^(٤٨٥) ^(٤٨٦) ^(٤٨٧) ^(٤٨٨) ^(٤٨٩) ^(٤٩٠) ^(٤٩١) ^(٤٩٢) ^(٤٩٣) ^(٤٩٤) ^(٤٩٥) ^(٤٩٦) ^(٤٩٧) ^(٤٩٨) ^(٤٩٩) ^(٥٠٠) ^(٥٠١) ^(٥٠٢) ^(٥٠٣) ^(٥٠٤) ^(٥٠٥) ^(٥٠٦) ^(٥٠٧) ^(٥٠٨) ^(٥٠٩) ^(٥١٠) ^(٥١١) ^(٥١٢) ^(٥١٣) ^(٥١٤) ^(٥١٥) ^(٥١٦) ^(٥١٧) ^(٥١٨) ^(٥١٩) ^(٥٢٠) ^(٥٢١) ^(٥٢٢) ^(٥٢٣) ^(٥٢٤) ^(٥٢٥) ^(٥٢٦) ^(٥٢٧) ^(٥٢٨) ^(٥٢٩) ^(٥٣٠) ^(٥٣١) ^(٥٣٢) ^(٥٣٣) ^(٥٣٤) ^(٥٣٥) ^(٥٣٦) ^(٥٣٧) ^(٥٣٨) ^(٥٣٩) ^(٥٤٠) ^(٥٤١) ^(٥٤٢) ^(٥٤٣) ^(٥٤٤) ^(٥٤٥) ^(٥٤٦) ^(٥٤٧) ^(٥٤٨) ^(٥٤٩) ^(٥٥٠) ^(٥٥١) ^(٥٥٢) ^(٥٥٣) ^(٥٥٤) ^(٥٥٥) ^(٥٥٦) ^(٥٥٧) ^(٥٥٨) ^(٥٥٩) ^(٥٦٠) ^(٥٦١) ^(٥٦٢) ^(٥٦٣) ^(٥٦٤) ^(٥٦٥) ^(٥٦٦) ^(٥٦٧) ^(٥٦٨) ^(٥٦٩) ^(٥٧٠) ^(٥٧١) ^(٥٧٢) ^(٥٧٣) ^(٥٧٤) ^(٥٧٥) ^(٥٧٦) ^(٥٧٧) ^(٥٧٨) ^(٥٧٩) ^(٥٨٠) ^(٥٨١) ^(٥٨٢) ^(٥٨٣) ^(٥٨٤) ^(٥٨٥) ^(٥٨٦) ^(٥٨٧) ^(٥٨٨) ^(٥٨٩) ^(٥٩٠) ^(٥٩١) ^(٥٩٢) ^(٥٩٣) ^(٥٩٤) ^(٥٩٥) ^(٥٩٦) ^(٥٩٧) ^(٥٩٨) ^(٥٩٩) ^(٦٠٠) ^(٦٠١) ^(٦٠٢) ^(٦٠٣) ^(٦٠٤) ^(٦٠٥) ^(٦٠٦) ^(٦٠٧) ^(٦٠٨) ^(٦٠٩) ^(٦١٠) ^(٦١١) ^(٦١٢) ^(٦١٣) ^(٦١٤) ^(٦١٥) ^(٦١٦) ^(٦١٧) ^(٦١٨) ^(٦١٩) ^(٦٢٠) ^(٦٢١) ^(٦٢٢) ^(٦٢٣) ^(٦٢٤) ^(٦٢٥) ^(٦٢٦) ^(٦٢٧) ^(٦٢٨) ^(٦٢٩) ^(٦٣٠) ^(٦٣١) ^(٦٣٢) ^(٦٣٣) ^(٦٣٤) ^(٦٣٥) ^(٦٣٦) ^(٦٣٧) ^(٦٣٨) ^(٦٣٩) ^(٦٤٠) ^(٦٤١) ^(٦٤٢) ^(٦٤٣) ^(٦٤٤) ^(٦٤٥) ^(٦٤٦) ^(٦٤٧) ^(٦٤٨) ^(٦٤٩) ^(٦٥٠) ^(٦٥١) ^(٦٥٢) ^(٦٥٣) ^(٦٥٤) ^(٦٥٥) ^(٦٥٦) ^(٦٥٧) ^(٦٥٨) ^(٦٥٩) ^(٦٦٠) ^(٦٦١) ^(٦٦٢) ^(٦٦٣) ^(٦٦٤) ^(٦٦٥) ^(٦٦٦) ^(٦٦٧) ^(٦٦٨) ^(٦٦٩) ^(٦٧٠) ^(٦٧١) ^(٦٧٢) ^(٦٧٣) ^(٦٧٤) ^(٦٧٥) ^(٦٧٦) ^(٦٧٧) ^(٦٧٨) ^(٦٧٩) ^(٦٨٠) ^(٦٨١) ^(٦٨٢) ^(٦٨٣) ^(٦٨٤) ^(٦٨٥) ^(٦٨٦) ^(٦٨٧) ^(٦٨٨) ^(٦٨٩) ^(٦٩٠) ^(٦٩١) ^(٦٩٢) ^(٦٩٣) ^(٦٩٤) ^(٦٩٥) ^(٦٩٦) ^(٦٩٧) ^(٦٩٨) ^(٦٩٩) ^(٧٠٠) ^(٧٠١) ^(٧٠٢) ^(٧٠٣) ^(٧٠٤) ^(٧٠٥) ^(٧٠٦) ^(٧٠٧) ^(٧٠٨) ^(٧٠٩) ^(٧١٠) ^(٧١١) ^(٧١٢) ^(٧١٣) ^(٧١٤) ^(٧١٥) ^(٧١٦) ^(٧١٧) ^(٧١٨) ^(٧١٩) ^(٧٢٠) ^(٧٢١) ^(٧٢٢) ^(٧٢٣) ^(٧٢٤) ^(٧٢٥) ^(٧٢٦) ^(٧٢٧) ^(٧٢٨) ^(٧٢٩) ^(٧٣٠) ^(٧٣١) ^(٧٣٢) ^(٧٣٣) ^(٧٣٤) ^(٧٣٥) ^(٧٣٦) ^(٧٣٧) ^(٧٣٨) ^(٧٣٩) ^(٧٤٠) ^(٧٤١) ^(٧٤٢) ^(٧٤٣) ^(٧٤٤) ^(٧٤٥) ^(٧٤٦) ^(٧٤٧) ^(٧٤٨) ^(٧٤٩) ^(٧٥٠) ^(٧٥١) ^(٧٥٢) ^(٧٥٣) ^(٧٥٤) ^(٧٥٥) ^(٧٥٦) ^(٧٥٧) ^(٧٥٨) ^(٧٥٩) ^(٧٦٠) ^(٧٦١) ^(٧٦٢) ^(٧٦٣) ^(٧٦٤) ^(٧٦٥) ^(٧٦٦) ^(٧٦٧) ^(٧٦٨) ^(٧٦٩) ^(٧٧٠) ^(٧٧١) ^(٧٧٢) ^(٧٧٣) ^(٧٧٤) ^(٧٧٥) ^(٧٧٦) ^(٧٧٧) ^(٧٧٨) ^(٧٧٩) ^(٧٨٠) ^(٧٨١) ^(٧٨٢) ^(٧٨٣) ^(٧٨٤) ^(٧٨٥) ^(٧٨٦) ^(٧٨٧) ^(٧٨٨) ^(٧٨٩) ^(٧٩٠) ^(٧٩١) ^(٧٩٢) ^(٧٩٣) ^(٧٩٤) ^(٧٩٥) ^(٧٩٦) ^(٧٩٧) ^(٧٩٨) ^(٧٩٩) ^(٨٠٠) ^(٨٠١) ^(٨٠٢) ^(٨٠٣) ^(٨٠٤) ^(٨٠٥) ^(٨٠٦) ^(٨٠٧) ^(٨٠٨) ^(٨٠٩) ^(٨١٠) ^(٨١١) ^(٨١٢) ^(٨١٣) ^(٨١٤) ^(٨١٥) ^(٨١٦) ^(٨١٧) ^(٨١٨) ^(٨١٩) ^(٨٢٠) ^(٨٢١) ^(٨٢٢) ^(٨٢٣) ^(٨٢٤) ^(٨٢٥) ^(٨٢٦) ^(٨٢٧) ^(٨٢٨) ^(٨٢٩) ^(٨٣٠) ^(٨٣١) ^(٨٣٢) ^(٨٣٣) ^(٨٣٤) ^(٨٣٥) ^(٨٣٦) ^(٨٣٧) ^(٨٣٨) ^(٨٣٩) ^(٨٤٠) ^(٨٤١) ^(٨٤٢) ^(٨٤٣) ^(٨٤٤) ^(٨٤٥) ^(٨٤٦) ^(٨٤٧) ^(٨٤٨) ^(٨٤٩) ^(٨٥٠) ^(٨٥١) ^(٨٥٢) ^(٨٥٣) ^(٨٥٤) ^(٨٥٥) ^(٨٥٦) ^(٨٥٧) ^(٨٥٨) ^(٨٥٩) ^(٨٦٠) ^(٨٦١) ^(٨٦٢) ^(٨٦٣) ^(٨٦٤) ^(٨٦٥) ^(٨٦٦) ^(٨٦٧) ^(٨٦٨) ^(٨٦٩) ^(٨٧٠) ^(٨٧١) ^(٨٧٢) ^(٨٧٣) ^(٨٧٤) ^(٨٧٥) ^(٨٧٦) ^(٨٧٧) ^(٨٧٨) ^(٨٧٩) ^(٨٨٠) ^(٨٨١) ^(٨٨٢) ^(٨٨٣) ^(٨٨٤) ^(٨٨٥) ^(٨٨٦) ^(٨٨٧) ^(٨٨٨) ^(٨٨٩) ^(٨٩٠) ^(٨٩١) ^(٨٩٢) ^(٨٩٣) ^(٨٩٤) ^(٨٩٥) ^(٨٩٦) ^(٨٩٧) ^(٨٩٨) ^(٨٩٩) ^(٩٠٠) ^(٩٠١) ^(٩٠٢) ^(٩٠٣) ^(٩٠٤) ^(٩٠٥) ^(٩٠٦) ^(٩٠٧) ^(٩٠٨) ^(٩٠٩) ^(٩١٠) ^(٩١١) ^(٩١٢) ^(٩١٣) ^(٩١٤) ^(٩١٥) ^(٩١٦) ^(٩١٧) ^(٩١٨) ^(٩١٩) ^(٩٢٠) ^(٩٢١) ^(٩٢٢) ^(٩٢٣) ^(٩٢٤) ^(٩٢٥) ^(٩٢٦) ^(٩٢٧) ^(٩٢٨) ^(٩٢٩) ^(٩٣٠) ^(٩٣١) ^(٩٣٢) ^(٩٣٣) ^(٩٣٤) ^(٩٣٥) ^(٩٣٦) ^(٩٣٧) ^(٩٣٨) ^(٩٣٩) ^(٩٤٠) ^(٩٤١) ^(٩٤٢) ^(٩٤٣) ^(٩٤٤) ^(٩٤٥) ^(٩٤٦) ^(٩٤٧) ^(٩٤٨) ^(٩٤٩) ^(٩٥٠) ^(٩٥١) ^(٩٥٢) ^(٩٥٣) ^(٩٥٤) ^(٩٥٥) ^(٩٥٦) ^(٩٥٧) ^(٩٥٨) ^(٩٥٩) ^(٩٦٠) ^(٩٦١) ^(٩٦٢) ^(٩٦٣) ^(٩٦٤) ^(٩٦٥) ^(٩٦٦) ^(٩٦٧) ^(٩٦٨) ^(٩٦٩) ^(٩٧٠) ^(٩٧١) ^(٩٧٢) ^(٩٧٣) ^(٩٧٤) ^(٩٧٥) ^(٩٧٦) ^(٩٧٧) ^(٩٧٨) ^(٩٧٩) ^(٩٨٠) ^(٩٨١) ^(٩٨٢) ^(٩٨٣) ^(٩٨٤) ^(٩٨٥) ^(٩٨٦) ^(٩٨٧) ^(٩٨٨) ^(٩٨٩) ^(٩٩٠) ^(٩٩١) ^(٩٩٢) ^(٩٩٣) ^(٩٩٤) ^(٩٩٥) ^(٩٩٦) ^(٩٩٧) ^(٩٩٨) ^(٩٩٩) ^(١٠٠٠) ^(١٠٠١) ^(١٠٠٢) ^(١٠٠٣) ^(١٠٠٤) ^(١٠٠٥) ^(١٠٠٦) ^(١٠٠٧) ^(١٠٠٨) ^(١٠٠٩) ^(١٠١٠) ^(١٠١١) ^(١٠١٢) ^(١٠١٣) ^(١٠١٤) ^{(١}

عمر بن عبد العزيز من بني أمية، فإنه روي أنه ردَّ فدكاً على محمد بن علي الباقر عليهما السلام، وفي عمر بن عبد العزيز يقول كثير عزة:

وَلَيْتَ فَلَمْ تَشْتُمْ عَلِيًّا وَلَمْ تَخَفْ

بِرِّيَا وَلَمْ تَبْسُجْ سَجِيَّةَ مُجْرِمٍ

وَقُلْتَ فَصَدَّقْتَ الَّذِي قُلْتَ بِالَّذِي

فَعَلْتَ فَأَضْحَى رَاضِيًا كُلُّ مُسْلِمٍ

ثم قام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (عليه السلام) فدعا إلى طاعة الله، وكان خروجه بغربي مصر فأجابه منهم كثير، وبايعوه وأقام معهم مدة قليلة ثم سألوه عن أبي بكر وعمر فقال: كانت لنا أمٌ صديقة ابنة صديقة ماتت^(١) وهي غضبانة عليهما، ونحن غاضبون لغضبهما، لقول رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَغْضِبُكَ بِغَضَبِ فَاطِمَةَ». فغضبوا عليه، فلما رأى منهم الكراهة له والإدبار عنه لحق بجبال الرس فأقام بها مدة وأظهر دين جدّه رسول الله ﷺ، وأظهر علم أهل البيت (عليهم السلام). ولم يُظهر قبله أحدٌ لأجل ولاية بني أمية وبني العباس. كما ظهرت علوم العامة، وسنذكر من ذلك طرفاً في موضعه إن شاء الله تعالى. فما زال (عليه السلام) يُعلّم الناس، وينشر العلم حتى توفي هنالك (عليه السلام) ثم لزم مجلسه ولده محمد بن القاسم (عليه السلام).

ثم قام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (عليه السلام)،

(١) في (ل، م): ابنة صديق فعات.

فخرج إلى اليمن وكان قد استدعاه بعض أهل اليمن،
فدعا إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وإلى طاعة الله والجهاد في
سبيله، فأجابه قوم من أهل اليمن وخالفه أكثرهم، فعارب الظالمين
وحاربوه، وأخافهم وأخافوه، وباينهم وباينوه، ثم وصل إليه قوم من
أهل طبرستان، أهل علم ودين فنصروه، وأظهر من علم أهل
البيت (عليهم السلام) ما لم يُظهره غيره (من الأئمة) (١)، وجاهد جهاداً شديداً،
وبلغ في أعداء الله وأعدائه ما لم يكن يبلغه غيره من الأئمة (عليهم السلام)،
ونفى ولاية بني العباس من اليمن، حتى بلغ بعضهم العراق يطلب
النصرة عليه من هنالك، وبلغ له شعر إلى العراق يتهذدهم فيه
يقول فيه :



فلئن تمكّني النبي قبلاً
إن المتعة قبل تعول وتصرع
فعلي أن أوطئ السنايك عنوة
مدن العراق ومن بها يترفع
حتى أجازيهم بما قد قلموا
مثلاً بمثل والأنوف تجدع

فأظهر الأحكام، وأعز الإسلام، وكفل الأيتام، وعدل في الرعية،
وقسم بالسوية، وأحيا الدين، وأعز المؤمنين، وأذل الفاسقين، وأخرج
أكثر أهل اليمن من قول (٢) المجبرة المشبهين، ثم توفي بصعدة (عليه السلام)
ورحمه الله يوم ولدَ ويوم يموتُ ويوم يُبعث حياً.

(١) ساقط في (ط، ي).
(٢) في (ي، د): من أقوال.

ثم قام ولده محمد بن يحيى المرتضى (عليه السلام) فبايعه شيعة أبيه، وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر مدة ثم ناله مرض، فقام أخوه أحمد بن يحيى الناصر (عليه السلام) فدعا إلى طاعة الله، وإلى الجهاد في سبيله، فجاهد القرامطة والظالمين حتى أذلهم وكف حذهم وأوهن عراهم، وطردهم من كثير من البلاد ونفاهم، وأكد شريعة أبيه في اليمن، وأظهر فيه كل الفرائض والسنن. وتوفي هو وأخوه عليهما السلام بصعدة.

وكانت ولاية الهادي إلى الحق (عليه السلام) خمس عشرة سنة، وتوفي (عليه السلام) يوم الأحد لعشرين يوماً من ذي الحجة سنة ثمان وتسعين ومائتين (٢٩٨هـ) وكانت ولاية المرتضى (عليه السلام) ستين، وتوفي في المحرم سنة عشر وثلاثمائة سنة (٣١٠هـ) وكان في مدة حياته في ولاية أخيه بصعدة، بعضده ويعينه ويقول ويقول بإمامته.

وبلغنا أنه لما قتل قتلة من القرامطة يقال: إنه قتل منهم ألفي قتيل أبرد إلى أخيه يبشره بذلك، فرد عليه المرتضى (عليه السلام) الجواب يقول فيه:

ورد البريد مبشراً برمسالة

من بعد قتلك للعدي بثلاث^(١)

فوددت أني كنت حاضر وقعة

أودت بكل منافق نكاث

حتى أجول على الحصان بصعدة

ولسدي النزال بالمهتد جائي

(١) في (م): من بعد قتلك للعدي بثلاث.

دون الإمام بن الإمام أخ النهسي

أبني الرضا خالقي وغيسائي

وكانت ولاية أحمد بن يحيى الناصر ثلاثاً وعشرين سنة.

وقام الحسن بن علي الناصر (عليه السلام) - من ولد الحسين بن علي (عليه السلام) - في عصر الهادي إلى الحق (عليه السلام) وجاهد في الديلم فدعا إلى طاعة الله، وجاهد في سبيل الله^(١)، وكان أهل الديلم من قبله مشركين، فردّهم مؤمنين.

رُوي عنه (عليه السلام) أن أصناف الرعية ازدحموا في مجلسه حين دخل أمل، فخطب خطبة قال فيها: (أيها الناس إني دخلت بلاد الديلم وهم مشركون يعبدون الشجر والحصون لا يعرفون خالقاً، ولا يدينون ديناً، فلم أزل أدعوهم إلى الإسلام وألطف بهم حتى دخلوا فيه أرسالاً، وأقبلوا إليه إقبالاً، وظهرت فيهم الحق، وعرفوا العدل والتوحيد، فهدى الله بي منهم زهاء مائتي ألف من رجل إلى امرأة، فهم الآن يتكلمون بالعدل والتوحيد مستبصرين، ويتناظرون مجتهدين، ويدعون إلى الله محسنين، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، ويُقيمون حدود الصلوات المكتوبات والفرائض المفروضات، وفيهم من لو وجد ألف دينار ملقى على الطريق لم يأخذ ذلك لنفسه، وينصبه على رأس عود يُنشده ويعرفه، ثم قاموا بنصرتي، وناصبوا آباءهم وأبناءهم وأكابرهم الخرب، فهم من هَوَايَ وأنباع رأيي في نصرة الحق وأهله، لا يُؤلّي أحدٌ منهم من عدوّه،

(١) في (ص): وإلى الجهاد في سبيله.

ولا يعرف غير الإقدام، فلو لقيت منهم ألف جريح، لم تلق منهم جريحاً في قفاء وظهرة، وإنما جراحاتهم في وجوههم وأحداقهم، يرون الفرار من الزحف كُفراً، والقتل شهادةً وغُماً). ثم قال في آخر خطبته: (وأنتم معاشر الرعية فليس عليكم دوني حجاب، ولا على بابي بواب، وليس على رأسي خلق من الزبانية، ولا أحد من أعوان الظلمة، كبيركم أخي، وشابكم ولدي، ولا أنس إلا بأهل العلم منكم، ولا أستريح إلا إلى مفاوضتكم، فاسألوني عن جميع أمر دينكم وما يُعيبكم من العلم وتفسير القرآن، فإننا نحن تراجمته، وأولى الخلق به، وهو الذي قرّن بنا وقرّنا به، قال رسول الله ﷺ: «إني مخلف فيكم ما إن تمسكتُم به لم تضلوا من بعدي أبداً، كتاب الله وعترتي أهل بيتي» الله وليّ توفيقكم^(١) ارشدكم، وحسبي الله وحده عليه توكلت وإليه أنيب، **أمرهم في ذلك**).

ثم قام في ناحيته أبو عبد الله محمد بن الحسن بن الداعي **عليه السلام** فدعا إلى طاعة الله وإلى الجهاد في سبيل الله.

ثم قام بعده المؤيد بالله أحمد بن الحسين بن هارون **عليه السلام** فدعا إلى طاعة الله وإلى الجهاد في سبيل الله.

وقام من بعده أخوه السيد أبو طالب يحيى بن الحسين بن هارون **عليه السلام** فدعا إلى طاعة الله.

وقام من بعده أبو الحسن الحسن بن الحسيني بالديلمان.

(١) في (ل): والله ولي توفيقكم.

ثم قام من بعده الناصر الأخير الحسن من أولاد الناصر الأكبر.
ثم من بعده يحيى بن الحسن الحقيني - من بني الحسن - قام بعد أبيه
من بني الحسن.

ثم القاسم بن علي بن عبد الله بن محمد بن القاسم بن إبراهيم (عليه السلام)
فدعا في اليمن إلى طاعة الله، وجاهد في سبيل الله.

ثم قام بعده ولده الحسين بن القاسم، فدعا إلى طاعة الله وإلى
الجهاد في سبيل الله، ثم بدا منه بعد ذلك أنه هو المهدي، قال: الذي
تُمَلَأُ به الأرض عدلاً كما مُلِئت جوراً. وقيل: إنه قال: هو أفضل من
رسول الله، وكلامه أبهر من كلام الله، وكان قد طلق زوجته له
وانقضت عِدَّتُها، وتزوجها رجلٌ، فلما علم بنكاحه لها أخرجها منه
بغير طلاق، وتشبه برسول الله ﷺ، واحتج بقول الله تعالى: ﴿وَمَا
صَكَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْفُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُكَلِّمُوا أَرْوَاحَهُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِي إِنْ فَلَئَكُمْ
صَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ (الأعراف: ٥٣).

وقال في كتاب كُتِبَ إلى محسن بن محمد بن المختار بن الناصر بن يحيى
الهادي (عليه السلام)، وكان من فضلاء أهل البيت وعلمائهم، وقد سأله عن
مسائل، وأنكر عليه كلامه الذي تكلم به، فردَّ عليه كلاماً فظيلاً،
وسبَّه سباً شنيعاً، ثم قال في كلامه: (وما عسى أن تكون مسائلك في
علمنا، وأدواتك في بحرنا، وما فضل علمنا على جميع العلوم إلا
كفضل الشمس على جميع النجوم، وكل معجزة^(١) من الله الواحد
الحي القيوم، وما الفرق بيني وبين الأئمة الأخيار إلا كفرق ما بين

(١) في (س): وكل معجز.

الليل والنهار، وشتان - يا جاهل - بين النجوم والشمس، وهل يوجد لنا نظير من الجن والإنس؟ وقد علم الله مقني للفجار، ولكن يجوز ويحسن عند الاضطرار. ثم أغرق في كلامه وأفرط وقال: (ما يكون علم لجميع^(١) الأنبياء - وعد^(٢)) من علي بن أبي طالب (عليه السلام) إلى أبيه القاسم بن علي (عليه السلام) - إلا كعشر العشير من علمه، ثم قال: فأحضروا التوراة والإنجيل والفرقان، وكل علم أوجد الرحمن^(٣) ونزله فإنكم تجدون قولي أقوى من ذلك حججاً، وأبين بياناً، وأوضح نوراً، وأعظم برهاناً، فما عسى أن تكون مسائلك). وذكر كثيراً من جنس هذا.

فرد عليه محسن بن محمد حبيب عاقل عالم، يذم فيه السب، والكلام المعبور، وأورد عليه الحسن كلام الله حججاً مثل قول الله: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشُّرِّ مِنَ الْقَوْلِ﴾^(٤) وكقوله: ﴿وَإِذَا حَاطَبْتُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾^(٥) وكقوله: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْفِتْنَةَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٦) وكقوله: ﴿فَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ كُلٌّ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِ حَبْلِ اللَّهِ فَأَنْتَ ذَلِيقٌ مِنَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٧) وأورد أيضاً أبياتاً من أشعار العرب، منها قول الشاعر:

وَيُسْتَمُوا فَتَرَى الْأَلْوَانَ مُشْرِقَةً

لَا عَفْوَ ذَلٍّ وَلَكِنْ عَفْوُ أَحْلَامٍ

(١) زيادة في (س).

(٢) في (ش): وعد.

(٣) في (ع، ل، ب): أوجده الرحمن.

(٤) زيادة في (ع). وفي (م): وأورد من كلام الله عليه حججاً.

واحتج عليه في ادعائه أن كلامه أبلغ من كلام الله، بآيات من كتاب الله منها: أن الله تعالى قد تحدى الجن والإنس بأن يأتوا بسورة من مثله، فما فعلوا ولا قدروا وذلك قول الله تعالى: ﴿قُلْ لَئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِقَوْلٍ هَذَا الْقُرْآنَ لَا يَأْتُونَ بِقَوْلِهِ وَكَانَ بِمَنْظُومٍ يَتَّبِعُونَ ظُهُورًا﴾ [الإسراء: ٨٨]، ويقولون: ﴿لَمْ آتِنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى حِمْلٍ لَرَأَيْتُمْ خَاشِعًا مُخَصَّدًا مِنْ حَذِيثَةِ اللَّهِ﴾ [عن: ١٢١] وأمثال ذلك.

وأورد في ذم الافتخار قوله تعالى: ﴿فَلَا تَزْكُوا أَهْلَكُمْ هُوَ أَهْلُكُمْ بِبَنِي آدَمَ﴾ [النجم: ٣٢]، وبما أشبه ذلك.

ولم ننفى عنه هذا الكلام، ونقول هو مكذوب عليه، ولا يصح [هذا] عنه، وهذا ادعاء أمر باطل، وفساده ظاهر، وإنما أردنا أن نبين القول فيه، لأن قوماً من بني إخوانه وشيعته قد صاروا يرون قوله هذا ديناً، وقد صاروا فرقة يناظرون عليه، ويحيون ويموتون عليه، وينسبون من لم يقل به إلى الكفر، ويقولون: لم يقتل ولم يموت ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً، ويقولون: إنه يعلم الغيب، وذلك لجهلهم، وقلة معرفتهم لكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ.

ومن جهلهم أنهم قالوا: هو يحكم بحكم آل داود، فإذا سألهم سائل عن حكم آل داود كيف كان؟ قالوا: يعرف المحق من المبطل من الخصمين قبل أن يتكلموا، ولم يعلموا أن داود (عليه السلام) سئل عن نفسه

فلم يعلم ذلك قول الله تعالى : ﴿وَهَلْ آتَاكَ ثَمَاءُ الْخُسْفِ إِذْ تُسَوِّدُوا
الْبَحْرَابَ ۚ إِذْ تَخْلُوا عَلَى دَاوُدَ فَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خُصَمَانِ بَقِيَ بَكْبُنَا عَلَى
بَقْعٍ فَلَحْنُكُمْ يَتَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُحْطِطْ وَاهْبِئْنَا إِلَى سَوَاءِ الصُّرَاطِ ۚ إِنَّ هَذَا لَيْسَ لَهُ
بِسَمْعٍ وَتَسْتَوْنَ حُجَّةً وَلَى حُجَّةً وَلِحِجَّةً قَالَ أَصْحَابُنَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۚ قَالَ لَقَدْ
ظَلَمْتَ بِسُؤَالِ نَجْوَاكَ إِلَى بَعْلِهِ...﴾ إلى قوله : ﴿وَقُلْ دَاوُدُ أَنَا نَعَاءٌ فَاسْتَغْفِرْ لَهُ
وَعَزَّ رَأْسُكَ وَأَذَابٌ﴾ (مر: ٢١-٢٢).

واعلم أن قولهم هذا غلط بين من وجوه :

منها أن الله تعالى يقول : ﴿قُلْ لَا يَكْفُرُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ النَّبِ
إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُنْفَخُونَ﴾ (الأنعام: ١٠٤) وقولهم : (إنه يعلم الغيب) ،
تكذيب لكتاب الله. وقال تعالى : ﴿وَمَا تَكْفُرُ هِيَ مَاذَا تَكْفِي غَدًا وَمَا تَكْفُرُ
هِيَ بِأَيِّ أَرْضٍ تَقُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (الأنعام: ١٠٤) وقوله : ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ
مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ (الأنعام: ١٠٤) وقولهم : (إن كلامه أبلغ من كلام الله
وأقوى حججاً) ، تكذيب أيضاً لكتاب الله ؛ لأن الله تعالى يقول : ﴿قُلْ
لَئِنْ لَجَعْتُكَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِوَقْلٍ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِوَقْلِهِ وَلَوْ
بَعَثْتُمْ عَلَيْكُمْ ظُهْرًا﴾ (الأنعام: ١٠٤) وقال تعالى : ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ بِقَوْلِ اللَّهِ وَلَوْ
فَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي هَمَزَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَهْلَكُمُ الْيَوْمَ
فَتَحْزَنُونَ عَذَابَ الْهَوْنِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِهِ
تَعْتَكِرُونَ﴾ (الأنعام: ٩٣).

وأما قولهم : إنه أفضل من الملائكة والأنبياء (عليهم السلام) فهذا ضرب

من الجنون، وغلط من ادعاء الرّمومية، وذلك أنه قد أتى في كتاب الله أن الملائكة مُوَكَّلُونَ بأمر الله، قال عزّ من قائل: ﴿وَالسَّابِقَاتِ سَبَّحًا ۝ فَالْمُتَكَبِّرَاتِ أَثَرًا﴾ [الحجرات: ١-٢]، وقال: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾ [النحل: ١١]، وقال تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [الأنعام: ١١٨]، فإن كان ممن يموت فملك الموت مُوَكَّلٌ عليه، والوكيل أفضل من الموكل عليه، وإن كان لا يذوق الموت فهو ربّ - تعالى الله عما يقول الجاهلون علواً كبيراً، وأيضاً فإن الملائكة - صلوات الله عليهم - هم خزنة الجنة وخزنة النار، والخازن يكون أفضل ممن يخزّن عليه، فبطل قولهم: هو فوق الملكوتية.

وأما قولهم: هو أفضل^(١) من رسول الله ﷺ ولم يعلموا ما استحق الإمامة^(٢) إلا بفضل رسول الله ﷺ، وذلك علم رسول الله ﷺ، والقراءة من رسول الله ﷺ، ولو كان أفضل من رسول الله ﷺ لجعل في مكان رسول الله ﷺ، ولأنزل عليه الكتاب والمعجزات، وهذا القول خروج عن الحدود المضروبة^(٣)، والله تعالى يقول: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ [البقرة: ٢٢]، وقال تعالى: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [المائدة: ٦٦]، وقال تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُغُونَ بِمَا آتَوْا وَهُمْ أَنْ يُخْلَصُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَغْنِبْهُمْ بَعْدَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٨٨].

وأما قولهم: (هو أفضل من رسول الله ﷺ)؛ لأنه يملك الأرض

(١) في (س، ج، د): إنه أفضل.

(٢) في (أ): ولم يعلموا إنما استحق الإمامة، وفي (ب): ولم يعلموا أنه إنما استحق الإمامة.

(٣) في (ع): من الحدود المضروبة.

كلها، ولم يملك رسول الله ﷺ كل الأرض، فليس ملك الأرض
يوجب فضلاً على رسول الله ﷺ، وقد ملك آل داود ما لا يملكه^(١)
أحد من بعدهم، ولا ملكه أحد من قبل، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا
سُلَيْمَانَ وَالْأَقْيَانَ عَلَىٰ صَكْرَتَيْنِهِمَا خَسَدًا ۖ ثُمَّ آتَاهُ ۝ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۖ وَهَبْ لِي مَلَكًا
لَّا يَنْتَبِي لَأَحَدٍ مِن بَعْدِي إِنَّكَ أَتَى الْوَقَابُ ۝ فَصَحَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ فَخَرَّى بِأَمْرِهِ رُجَاءَ
حَيْثُ أَصَابَ ۝ وَالشَّيَاطِينُ مَحْجُولٌ بُنَاءً وَهَوَاسٍ ۝ وَالْجِبْنَ مَنَعَتْ فِي
الْأَمْعَادِ ۝ قَدْ عَطَلْنَا فَلَمَنَ أَرَأَيْتَ بِمَنْ جَسَابَ ۝﴾ (مر: ٢١-٢٩)، فصح أنه
لا يعطى أحد بعده ملكاً في الدنيا واقتداراً مثل ما أعطي سليمان (عليه السلام).
ومع ذلك أن سليمان لم يدع أنه أفضل الأنبياء لما أعطي^(٢) من ملك
الدنيا ما لم يعطوا مع ملك الآخرة^(٣) وقد عرض على رسول الله ﷺ
ملك الدنيا، فكره ذلك وقال: «الملك دار من لا دار له، ومال من لا
مال له، ويجمعها من لا عقيل له»، فلو كان الحسين بن القاسم قد
ملك الدنيا بأسرها ثم افتخر بملكها وأدعى ما ادعى لكان ذلك قبيحاً
منه، فكيف ولم يكن من ذلك شيء؟

وأيضاً فإن المؤمن لا يكون مؤمناً حقاً حتى يكون مستعظماً
لسيئاته، مستصغراً لحسناته، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ
مُتَعَفِّونَ ۝ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ خَوْفٌ مَّأْمُونٌ﴾ (المرج: ٢٧، ٢٨)، وبأقل قليل مما تكلم به
تسقط إمامته، اللهم إلا أن يكون الكلام مكذوباً عليه.

ومن قام من أهل البيت (عليهم السلام): أبو الفتح الناصر بن الحسين

(١) في (ع): ما لا يملك.

(٢) في (ش): بما أعطي.

(٣) في (ط): بما أعطي من ملك الدنيا والآخرة ما لم يعطوا.

الحسني أتى من الديلم إلى اليمن، ودعا إلى طاعة الله، وأجابه قوم من أهل اليمن، وجاهد في سبيل الله، واستشهد في نواحي مذبذب^(١).
ومن قام ودعا أيضاً يحيى بن أحمد بن المؤيد بالله قدس الله روحه، دعا في أرض الديلم وجيلان، وحارب الباطنية لعنهم الله بحضرموت.

فهؤلاء الذين سمينا من أهل البيت عليهم السلام الذين اشتهر عندنا أمرهم، وثبت عندنا قيامهم، وظهرت دعوتهم. وفي خلال هؤلاء الذين سمينا^(٢) فضلاء من أهل البيت عليهم السلام لم يمنعهم من القيام إلا عدم الأعوان، فإنهم بلغوا في العلم والزهد، والعبادة والتقوى ما لا مزيد عليه؛ مثل علي بن الحسين عليه السلام، ومثل ولده محمد بن علي الباقر، وإنما سمي الباقر لأنه بقر النعم. وروي أن جابر بن عبد الله عمّر حتى لحقه فأقرأه السلام عن رسول الله ﷺ، وقال: أمرني رسول الله ﷺ أن أقرئك عنه السلام.

ومثل عبد الله بن الحسن بن الحسن فإنه روي أنه مكث يصلي صلاة الفجر بوضوء المغرب ستين سنة.

ومثل أحمد بن عيسى بن زيد عليه السلام، ومثل جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، ومثل موسى بن عبد الله، وعلي بن موسى، ومثل أولاد القاسم بن إبراهيم: محمد والحسين والحسن أولاد القاسم عليه السلام، ومثل علي بن العباس، ومثل أبي العباس أحمد بن إبراهيم.

فهؤلاء وأمثالهم لم يمنعهم من القيام إلا عدم الأنصار وخوف الأشرار، واستظهار أهل الدولتين الأموية والعباسية.

(١) في (ب، ع، د): بنواحي مذبذب.

(٢) في (م، هـ، د): الذين سميناهم.

فصل

في الكلام في فرق الشيعة

اختلفت الشيعة على ثلاث فرق، ففرقة هم الزيدية، وقد ذكرناهم بما فيه كفاية.

وفرقة هم الكيسانية فإنهم قالوا: إن الإمام بعد الحسين بن علي أخوه محمد بن الحنفية (عليه السلام).

ثم اختلفوا فيما بينهم، فقال السيد الحميري ومن قال بقوله: هو بجبال رضوى أسدٌ عن يمينه وغمرٌ عن شماله، يأتيه رزقه بكرة وعشية^(١)، ثم يظهر فيملا الأرض عدلاً كما ملئت جوراً.

وقال حيان السراج^(٢) ومن قال بقوله: هو بجبال رضوى ميتٌ، وأن الله يبعثه فيملاها عدلاً كما ملئت جوراً.

وقال الصنف الثالث - أبو مسلم وأصحابه: إنه مات وقد أوصى إلى ابنه أبي هاشم عبد الله بن محمد - وقالوا: هي في ولده بالوصاية^(٣).

وفرقة هم الإمامية - ويسميهـم أهل العراق الروافض والغلاة - فإنهم قالوا: لا تصح الإمامة إلا بالنصر، ولا تقبل الأخبار إلا من إمام ممن نصوا عليه^(٤)، ولا يجوز عندهم الاجتهاد إلا له، ووصفوه بصفة الله،

(١) في (ص): وعشياً.


(٢) في (ي): حيان السراج.

(٣) في (ب، ص): بالوصاية.

(٤) في (ص، ل): ممن نصَّ عليه.

بأن قالوا: هو يعلم الغيب. ورووا عن بعض أئمتهم أنه قال: كلامي كلام أبي، وكلام أبي كلام جدي، وكلام جدي كلام رسول الله ﷺ، فلا يمتنع الرجل منهم - إذا سمع أحد أئمتهم يتكلم بكلام - أن يقول: سمعت رسول الله ﷺ؛ ولهذا امتنعت العلماء من قبول الأخبار منهم.

فمن أئمتهم^(١) الذين أجمعوا عليهم أنهم يقولون: أوصى الحسين بن علي عليهما السلام إلى علي بن الحسين، وأوصى علي بن الحسين إلى محمد بن علي، وأوصى محمد بن علي إلى جعفر بن محمد.

واختلفوا في جعفر، وفيمن بعدهم، فقالت الناروسية: إن جعفر بن محمد حي لم يموت، وهو المهدي  إلى رئيس لهم يقال له: ناروس، من أهل البصرة.

وقالت القطحية: بإمامة عبد الله بن جعفر، وكان أقطع الرأس، فلذلك سُموا القطحية.

وقالت الشمطية: بإمامة محمد بن جعفر، ونُسبوا إلى يحيى (بن)^(٢) الأشمط وكان رئيساً لهم، وقيل: إن القطحية نُسبوا إلى رئيس لهم، يقال له عبد الله بن قُطيح، وقد انقضت هذه الفرق.

وفرقه منهم وهم الإسماعيلية، وهم المباركية والخطابية.

فقالت المباركية بإمامة محمد بن إسماعيل.

(١) في (هـ): ومن أئمتهم.

(٢) زيادة في (ع).

وقالت الخطابية بإلهية جعفر - تعالى الله علواً كبيراً - ونُسبوا إلى رئيس لهم يقال له: أبو الخطاب لعنه الله.

ومنهم الواقعة المبطورة، وهم الذين قالوا بإمامة موسى بن جعفر، وأنه حي لم يموت.

ومنهم القطعية، وهم فرقة يقولون بإمامة علي بن موسى الرضى الذي سمّاه يحيى بن خالد في حبس هارون ببغداد في عنبو ورطب فعات.

ومنهم فرقة يقال لهم الحمارية، قالوا بإمامة الحسن بن جعفر. فاختلفوا فيه^(١)، فمنهم من قال ~~بأنه~~ لم يكن إماماً، وكانوا مخطئين في إمامته، وذلك أنهم (كانوا)^(٢) قالوا: هو المهدي، ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً^(٣)، ورووا في ذلك من أخبارهم الكاذبة، فلما مات وصحّ موته بآنت فضيحتهم، ولهذا سُميت هذه الفرقة الحمارية.

وقال قوم منهم: قد مات، ولكنه يحيا وهو المهدي، وقال قوم: ليس له ولد. وقال قوم منهم: له ولدٌ وُلِدَ بعده، وهو محمد بن الحسن الذي هو بزعمهم أحد أئمتهم.

وانتسبت الباطنية إلى الإسماعيلية، وهم فرقة أبطنوا الكفر وأظهروا الإسلام، وقالوا: لكل ظاهر باطن، وجحدوا الرب والبعث والحساب

(١) في (ش): واختلفوا فيه.

(٢) ساقط في (ع).

(٣) زيادة في (ش، م، ل).

والجنة والنار، واستحلوا المحرمات من الأمهات والبنات والأخوات، وغير ذلك. وقالوا: الحيوان مثل النبات يأتي شيء ويذهب شيء، والأرواح تنتقل في الحيوان، وتنسخ بزعمهم روح الإنسان إلى إنسان أو إلى كلب أو خنزير أو حمار، وجحدوا الملائكة والأنبياء (عليهم السلام)، وقالوا: كان قبل آدم آدم إلى ما لا نهاية له، ونفوا الجن، ولبسوا على الناس، واتبعوا^(١) متشابه الكتاب، ففتنوا به أهل الحيرة والإرباب، وقالوا في رسالة لهم يُسمونها (البلاغ الأكبر): فأمر^(٢) صاحبها فيها أن لا يطلع عليها أحد إلا بعد الإيمان المغلظة، والمواثيق المشددة، على كتمان السر، فإذا فعل ذلك لبس عليه، ولم يزل يُخلصه من شبهة إلى شبهة إلى حد، قال: فإذا بلغ هذا الحد فاحلل له عقاله وأبح له ما ناله.



والرد على هؤلاء، وعلى أهل الكفر والحد، وقد قدمنا الرد عليهم فيما تقدم.

وأيضاً فإنهم لا يستقيمون للمناظرة بل يجحدون هذا القول، ويُقرون بطلانه، وبأنه كفر وجحد. وكفى بذلك عليهم حجة أن يبطنوا شيئاً ثم يجحدوه ويظهروا غيره عليه.

وأما قولهم في كتمان الدين وإبطال المذهب؛ فإنه لا يُبطن ويُسر إلا ما كان معيياً قبيحاً، وفي الشاهد أن الإنسان إذا فعل فعلاً حسناً^(٣)

(١) في (أ): وتبعوا.

(٢) في (ش): وأمر.

(٣) في (ب، ط، ل): فعلاً حسناً.

أحب أن يظهر فعالة، ويشيع، ويذكر به، وإذا فعل فعلاً قبيحاً^(١) كتمه، وودَّ أن أحداً لا يعلم به. وأيضاً فإن وجه الإنسان أفضل من جسده وأحسنه فإنه يظهر، ولما كانت عورته أقبح جسده فأمر بسترها^(٢) وتغطيتها، وقد أمر الله تعالى بإظهار دينه وتبيينه للناس، وذمَّ قوماً كتموا ما أنزل الله، فقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّا لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّائِعُونَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَمْسَلُوا وَتَسَاوَوْا فَاُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ١٥٩، ١٦٠].

ومن الرد على الإمامية في قولهم بالنص، وأن الأخبار لا تقبل إلا من إمام منصوب عليه فإنهم قطعوا عنهم أسباب الخير بهذين القولين، وتكلفوا بسببهما الكذب.

ومما يبين كذبهم في القولين: أنهم يقولون بإمامة إمام في حياته، ويزعمون أنه المهدي، وأنه لا يموت حتى يظهر أمره ثم يموت، فيتبين كذبهم، فيزيدون كذبةً أخرى أكبر من الأولى، أن يُبرءوا^(٣) نفوسهم من الكذب، فيقولون: هو يحيا بعد الموت، ويملا الأرض عدلاً، فهم لا يسلمون من الكذب؛ إن كان حياً قالوا: هو المهدي وليس يموت، وإن مات ولم يعاينوا موته جحدوا موته، وقالوا: هو غائب لم يموت، فإن صح عندهم موته قالوا: هو يحيا ويُبعث في الدنيا بعد ما مات.

(١) في (ب، ح): فعلاً قبيحاً.

(٢) في (ل): أمر بسترها.

(٣) في (ل، هـ، ي): بأن يُبرءوا.

وأما قولهم: إن إمامهم يعلم الغيب، فهذا كذب منهم وكفر وتكذيب بكتاب الله^(١)، قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَحْكُمُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ جِدُّكَ عَلِيمٌ سَائِغٌ وَكَنَّانٌ الْغَيْثُ وَيَكْلُمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي هَسْ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي هَسْ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [النمل: ١٣٤-١٣٥]

فبطل قولهم.

وأما قولهم: بأن إمامهم قال: (حديثي حديث أبي، وحديث أبي حديث جدي، وحديث جدي حديث رسول الله ﷺ) وقولهم هو عام في جميع الكلام. وهذا بطلانه ظاهر من أمور:

منها: أنهم يعلمون أن النبي ﷺ لم ينطق بهذا الحديث الذي يقول فيه: (حديثي حديث أبي) ويعلمون أن إمامهم هذا لم يقل لخدمته: إسقني ماءً أو اعطني ثوبي، أو خذ هذا الثوب، أو يأمر، أو ينهى، أو يستخير، أن ذلك الحديث لم ينطق به رسول الله ﷺ. وكذلك لو دعا زوجته إلى فراشه، فهذا ما لا يتكلم به عاقل. فاما الخبر الخاص الذي يرويه عن أبيه عن جده عن رسول الله ﷺ فإنه ما كان منه موافقاً لكتاب الله صديق، وما كان مخالفاً لكتاب الله لم يصدق.

ومما يبطل قولهم في النص، قول الله تعالى: ﴿وَلَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ﴾ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالنُّفُوسِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ

(١) في (ع): لكتاب الله.

لَهُمُ الْغُلَامُونَ ﴿١٠٤﴾ [ال عمران: ١٠٤] ، وقوله : ﴿فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [المحل: ٤٣] ، وقد سَمَى الله تعالى رسوله ذكراً ، وقال تعالى : ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فِيهِمْ خَالِمٌ لِّغَيْبِهِ...﴾ الآية [المطر: ٣٢] ، وقال تعالى : ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا الْأَمْرَ مِنْكُمْ﴾ [الم: ٥٩] ، وقال رسول الله ﷺ : «إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض» ، وقال ﷺ : «مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى».

فهذه الآيات والأخبار لم تخص ولد الحسين دون ولد الحسن ، بل كلهم داخل في الأمر لا فرق بينهم عليه ؛ وأيضاً فإن ولد الحسين لم يدعوا ذلك دون ولد الحسن ، بل هم هم في الأمر سواء ، وقد روي عن عيسى بن المتوكل بن هارون قال : حدثني أبي المتوكل بن هارون قال : لقيت يحيى بن زيد بعد مقتل أبيه (عليه السلام) وهو متوجه إلى خراسان فسلمت عليه فقال : من أين أقبلت ؟ فقلت : من الحج ، قال : فسألني عن أهله وبني عمه ، فأخبرته بحزنهم على أبيه ، فقال : قد كان عمي أبو جعفر (عليه السلام) أشار عليه بترك الخروج ، وعرفه إلى ما صار إليه أمره. فهل لقيت ابن عمي جعفراً ، فقلت : نعم ، فقال : فهل سمعته يذكر من أمري شيئاً ، قلت : جعلت فداك إنك تقتل قتلة أبيك وتصلب ، فقال : ﴿يَتَخَوُّوا اللَّهَ مَا يُشَاءُ وَكُنْتُمْ أُمَّ الْكِتَابِ﴾ [المد: ٣٩] ، إن الله سبحانه وتعالى يا متوكل آيد هذا الدين بنا ،

وجعل العلم والسيف فجعلهما لنا، وخص بني عمنا بالعلم وحده، فقلت له: جعلت فداك إني رأيتُ الناس إلى ابن عمك وإلى أبيه أميل منهم إليك، فقال: إن ابن عمي وأباه دعوهم إلى الحياة ونحن دعوناهم إلى الموت، فقلت له: يا ابن رسول الله أهم أعلم أم أنتم؟ قال: فأطرق إلى الأرض ملياً ثم رفع رأسه فقال: كلنا له علم غير أنهم يعلمون كل ما نعلم، ولا نعلم كل ما يعلمون، ثم قال: أكتسبت من ابن عمي شيئاً؟ قلت: نعم، قال: أرنيه، فأخرجت له دعاء أملاه عليّ أبو عبد الله، أخبرني أن أباه محمداً - رحمه الله - أملاه عليه وكان يدعو به ويسميه الكامل، فنظر فيه حتى أتى إلى آخره، فقال: أتأذن لي في نسخه؟ فقلت: يا ابن رسول الله أتستأذني فيما (هو) منكم صار إليّ، فقال: لا أخرجن إليك صحيفة كان أبي رحمه الله يُسميها الكاملة مما حفظها عن أبيه، ولقد أوصاني أبي رضي الله عنه بصونها ومنعها من غير أهلها، فقال المتوكل: فقامت إليه فقبلتُ رأسه وقلت: يا ابن رسول الله والله إني لأدينن الله بحبكم وطاعتكم، وأرجو أن يُسعدني الله بولايتكم، فرمى بالصحيفة التي دفعها إليه إلى غلام كان بقربه، وقال: اكتب هذا الدعاء بخط حسنٍ بيني، واعرضه عليّ فإنني كنتُ أطلبه من جعفر فمنعني^(١)، قال المتوكل: فندمت على ما فعلتُ، ولم أدر ما أصنع، ولم يكن أبو عبد الله أمرني أن أدفعه إلى أحد، ثم دعا بعيّة فاستخرج منها صحيفة مقلّعة مختومة فنظر

(١) ساقط في (ع، ب).

(٢) في (س، ل، م): فمنعني.

إلى الخاتم فبكى، وقبله وفضّه، وفتح القفل، ونشر الصحيفة فقبلها ووضعها على عينيه وأمرها على وجهه، ثم قال: يا متوكل لولا ما ذكرت لي من قول ابن عمي أنني أقتل وأصلب ما دفعتها إليك ولكنك بها ضئيلاً، ولكنني أعلم أن قوله سيصح، وخفت أن يقع مثل هذا العلم والدعاء إلى بني أمية، فيكتبوه ويدخلوه في خزائهم، فدونك هذه الصحيفة فاكتبها وترتص بها، فإذا قضى الله جلّ ثناؤه من أمري ما هو قاض فهي أمانة في عنقك حتى توصلها إلى ابني عمي؛ محمد وإبراهيم ابني عبد الله بن الحسن بن الحسن (عليه السلام) فإنهما القائمان بعدي. قال المتوكل: فأخذت الصحيفة، فلما قتل رحمه الله صرت إلى المدينة^(١) فلقيت أبا عبد الله فحدثته بذلك فبكى فقال^(٢): رحم الله ابن عمي وأحقه بأبائه وأجدادهم، والله يا متوكل ما منعني من دفع لهذا^(٣) الدعاء إليه إلا الذي خافه^(٤) على صحيفة أبيه فأين الصحيفة؟ فقلت: هاهي هذه، ففتحها فقال: هذا والله خط عمي زيد وإملاء جدي علي بن الحسين (عليه السلام)، ثم قال: قم يا إسماعيل فأتني بالدعاء الذي أمرتك بحفظه وصونه، فقام إسماعيل فأخرج صحيفة كأنها الصحيفة التي دفعها إليّ يحس، فقبلها أبو عبد الله ووضعها على عينيه، فقال: هذا خط أبي وإملاء جدي عليهما السلام،

(١) في (ص): سرت إلى المدينة.

(٢) في (ص، م، ع): وقال.

(٣) زيادة في (ص).

(٤) في (ص): إلا الذي أخافه هو. وفي (ط): إلا الذي خافه هو.

فقلت: يا بن رسول الله إن رأيت^(١) أن أعارض بها ما كتبت من هذه الصحيفة، فأذن لي في ذلك^(٢)، فعارضت بصحيفة زيد صحيفة محمد عليهما السلام فلم أجد ما يغادر منها^(٣) حرفاً، ثم استأذن أبا عبد الله في دفعها إلى ابني عبد الله بن الحسن فقال: (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) فلما نهضت قال: مكانك. ثم وجه ابنه إلى محمد وإبراهيم ابني عبد الله فجاءا فقال: هذا ميراث ابن عمكما من أبيه قد خصكما دون إخوته ونحن مشرطون عليكما فيه شرطاً، قالوا: قل يرحمك الله، فقولك المقبول. قال: لا تخرجا هذه الصحيفة من المديشة. قالوا: ولم ذاك^(٤) يغفر الله لك؟ قال: إن ابن عمكما يخاف عليها أمراً أخافه أنا عليكما. قال: إنما خففنا عليها حين علم أنه يُقتل، قال أبو عبد الله: وأنتم فلا تأمنوا قوائمه^(٥) إني أعلم أنكما ستخرجان كما خرج، وستقتلان كما قُتل، فقاما وهما يقولان: لا حول ولا قوة إلا بالله.

وروي أيضاً: أنه اجتمع القاسم بن إبراهيم، وأحمد بن عيسى بن زيد بن علي، وموسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن، وعلي بن موسى الرضى في دار محمد بن منصور المرادي بالكوفة، فتحدث معهم محمد بن منصور، وذكر ما قد لحق الإسلام من الأموية والعباسية،

(١) في (ع، ص): إني رأيت.

(٢) في (ي): فأذن لي في ذلك.

(٣) في (ع): منها.

(٤) في (ب، ص): ولم ذلك.

وسألهم أن يُبايعوا الرجل فأجمع أمرهم على أن يبايعوا^(١) القاسم بن إبراهيم عليهما السلام، فبايعوه في دار محمد بن منصور.

فصح أن بني الحسين لم يدعوا أنهم أولى بالأمر من ولد الحسن، وأنهم لا يقولون بالنص؛ لأن هؤلاء الذين سمينا^(٢) من ولد الحسين: يحيى بن زيد، وجعفر بن محمد، وأحمد بن عيسى، وعلي بن موسى، فضلاء ولد الحسين وعلمائهم، والمنظور إليهم في عصرهم، فلم يروا النص، ولا أنكروا قيام من قام من ولد الحسن عليهم جميعاً السلام. وولد الحسين - أهل العلم منهم والدين - لا ينكرون ذلك إلى يومنا هذا. فبطل قول الإمامية في النص، وإذا بطل (خبر)^(٣) النص بطل جميع ما خالفونا فيه.

وأما قولهم: إن الأخبار لا تُقبل إلا من أئمتهم، فإن أكثر أخبار الشرع رواها الحسن بن علي الناصر عن محمد بن منصور عن أحمد بن عيسى عن حسين بن علوان عن أبي خالد عن زيد بن علي (عليه السلام). فلو كانت لا تُقبل إلا من إمام منصوب عليه، لَمَا قبلها أحمد بن عيسى عن الحسين بن علوان، ولا عن أبي خالد، ولا قبلها الناصر عن محمد بن منصور، فبطل قول الإمامية. وأيضاً فلو كان الأمر كما قالوا لم يُقبل منهم ما يروون عن أئمتهم.

(١) في (ص، ش، ع): على أنهم يبايعون.

(٢) في (ع، م): الذين سميناهم.

(٣) ساقط في (ع).

وأما قولهم: إنه لا يجتهد^(١) إلا إمام منصوص عليه. فقد جاء عن النبي ﷺ ما يسقط قولهم، وذلك أنه لما أمر معاذاً إلى اليمن قال: بِمَ تحكم؟ قال: بكتاب الله، قال: فإن لم تجد؟ قال: فبسنة رسول الله ﷺ، قال: فإن لم تجد؟ قال: أجتهد رأيي لا آلو اجتهداً^(٢)، فقال: «الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما وفق له رسول الله» ولو كان القول كما قالوا، لكان أكبر حُجج الله قد سقط وهو العقل^(٣)، ولو سقطت حُجّة العقل لما انتفع بالكتاب والسنة، فسقط ما قالوا وثبت قولنا، فالحمد لله الذي أبلغ حُجَّتنا، وثبت أقدامنا على الصراط المستقيم.



مركز تحقيق تكملة شرح أسدي

(١) في (ص): بأنه لا يجتهد.

(٢) في (أ): لا آلو جهداً.

(٣) في (س، هـ، ل): قد سقطت وهو العقل. وفي (ط، ي): قد سقطت وهي العقل.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

(١٣) باب حقيقة معرفة الاختلاف

وقد ذكرنا جميع مسائل الاختلاف في الأصول، وذكرنا جميع من خالف فيها، وأوردنا على جميع المخالفين من الحجج والبراهين ما فيه كفاية، وذكرنا ذلك في مواضعه، ليسهل تناوله، ويقرب أخذه، فلا معنى لإعادة ذلك. وإنما غرضنا في هذا الباب (حيثذا^(١)) إيضاح سبب الاختلاف^(٢) وتبيين الفرقة الناجية، فأول ما نذكر من ذلك سبب الاختلاف.

واعلم أن سبب الاختلاف بين الأمة البلية^(٣)، وذلك أن طرق العلم ثلاث وهي: العقل، والكتاب، والرسول. وقد جعل الله عقول المتعبدین مختلفة للبلية، فمن هنالك وقع الاختلاف في المسائل المعقولة على قدر اختلاف العقول. وقد جعل الله تعالى الكتاب مُحْكَمًا ومُتَشَابِهًا، وناسخًا ومنسوخًا، وعامًّا وخاصًّا؛ فمن أجل ذلك وقع الاختلاف في المسائل التي طريقها الكتاب. ولما كان في المسلمين الصادق والمنافق؛ وكان السكوت من الله ورسوله ﷺ عن المنافق وتغطيته بليّة، فمن قبل المنافقين وقع الدخُل في الأخبار، ووقع فيها

(١) زيادة في (م).

(٢) في (ج)؛ وإنما غرضنا في هذا الباب حيثذا الاختلاف.

(٣) في (ص)؛ بين الأمة المبلية.

أيضاً الفساد من طرقٍ أخرى، وهي أن ممن يروي الأخبار الناسي والذاكر، والغائب والحاضر. وفي الأخبار أيضاً المتشابه والمنسوخ، ومنها أيضاً ما دُلّس على الرواة، ومنها ما روي مُرسلاً ولم يشتهر اشتهاً كثيراً، ولا تواترت به الأخبار.

فمن المتشابه: ما روي عن النبي ﷺ من قوله: «لا يتططح فيها عتران»^(١). ومن ذلك ما روي عنه من قوله: «من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع رِبْقَةَ الإسلام من عنقه». ومن ذلك ما روي عنه من قوله في الإبل: إنها خلقت من الشياطين.

ومثل ما روي عنه ﷺ من قوله لسودة بنت زمعة^(٢) في الشاة الميتة: «هلاً انتفعتم بإهابها» وهذا الخبر عندنا متشابه، والمراد به هلاً ذكيتموها^(٣) فانتفعتم بإهابها؛ لأنه يمكن^(٤) أن تكون عجفة لا ينتفع بلحمها. وقال غيرنا: الخبر منسوخ، نسخه ما روي عنه ﷺ أنه كتب قبل موته بشهر قال: «لا تتفعدوا من الميتة بشيء».

والمنسوخ مثل ما روي من المسح على الخفين، نسخه آية الغسل في [سورة] المائدة.

وأما المراسيل في الأخبار فكثير، وما دُلّس على الرواة أكثر، وقد روي عن بعض الملحدين أن السلطان أمر بقتله، فقال: افعلوا

(١) في (ش، ع، ب): لا يتططح فيه عتران.

(٢) في (ش، ص، ع): لسودة بنت زمعة.

(٣) في (ص): ومراده: هلاً ذكيتموها.

(٤) في (ث): ولأنه يمكن.

ما شتم فقد حلت لكم^(١) الحرام وحرمت عليكم الحلال، ودست في مذهبكم أربعة آلاف حديث. وروى عن عمر أنه كان ينكر على أبي هريرة كثرة الرواية عن النبي ﷺ، وقال له: لتقلن الرواية عن رسول الله ﷺ أو لأنفيك إلى جبال دوس.

فهذه الأمور التي ذكرناها هي سبب الاختلاف. وقد جعل الله سبب الاختلاف بليّة لعباده؛ لأن يرجعوا إلى أولي الأمر منهم وهم أهل بيت نبيهم ﷺ. وقد قال تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكِّمُوهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [النور: ٥٩] أراد بقوله: ﴿فَحُكِّمُوهُ إِلَى اللَّهِ﴾ أن يردّوا ما اختلفوا فيه إلى من أمرهم الله^(٢) برده إليهم حيث يقول تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّكَ الَّذِينَ يَسْتَفِهُونَ مِنْهُمْ﴾ [النساء: ٥٨]، وقد ذكر الله تعالى الاختلاف فقال عز من قائل: ﴿حَسْبُكَ النَّاسُ أَتَمَّةً وَاحِدَةً قَبِضَ اللَّهُ إِلَهُهُمْ قُبُورُهُمْ وَمَنْبَرُهُمْ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَيْنَا يَهُدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَفَوْا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ٢١٣]، وقال تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يُخْفِئُونَ ۖ إِلَّا مَنْ رَجِمَ ذَلِكَ وَكَذَلِكَ خَلَقْتُمْ﴾ [سورة: ١١٨، ١١٩] يريد: أنه خلقهم للرحمة، ولئلا يخالف أهل الحق أهل الباطل. وقد روي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: سألت النبي ﷺ لِمَ أنزلت: ﴿الْم ۖ أَحْصِبَ النَّاسُ أَنْ يَتَرَفَّعُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْلِحُونَ ۖ وَلَقَدْ جَاءَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَلِمَتُ اللَّهِ الَّذِينَ صَدَّقُوا وَكَلِمَتُ الْكَافِرِينَ﴾ [العنكبوت: ٢٥-٢٦]؟ فقال رسول الله ﷺ: «يا علي ويا فاطمة،

(١) في (ع، ب): عليكم. وهو خطأ.

(٢) في (ص): إلى من أمر الله.

إن الله قد جعل الفتنة على الذين يقولون: آمنا ليعلم الذين صدقوا في قولهم، ويعلم الكاذبين في إيمانهم، فهذا وعد واقع واجب، ثم أنزلت^(١) ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَمْلِكُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا مَا يَحْكُمُونَ﴾ [السكرت: ١١]، (ثم)^(٢) قال رسول الله ﷺ: «يا علي ويا فاطمة؛ قد علم الرب أن أقواماً من بعدي عند الفتنة سيعملون السيئات، ويحسبون أنهم سابقون». فقال علي (عليه السلام): فكيف يحسبون أنهم سابقون يا رسول الله ومن ورائهم الموت؟ فقال رسول الله ﷺ: «يا علي إنهم لم يسبقوا قضاء الله الذي قضى فيهم الموت». ثم أنزل ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ﴾ [السكرت: ١٥]، لأنه يعني أن من رجا لقاء الله أن يستعد لأجل الله، فإن يكن تائباً تائباً طاعته، مُجتنباً لخلاف الله ومعصيته، يعلم أن الله^(٣) يعلم ما يعمل، ويسمع ما يقول؛ ولذلك قال سبحانه: ﴿وَهُوَ الشَّيْخُ الْعَلِيمُ﴾ [السكرت: ١٥]، ثم أنزل سبحانه: ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّا يُجَاهِدُ لَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ لَنَبِيٍّ مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ [السكرت: ١٦]، فقال رسول الله ﷺ: قد قضى الله على المؤمنين عند الفتنة بعدي الجهاد، فقال علي: يا رسول الله على ما لجاهد الذين يقولون آمنا؟ فقال رسول الله ﷺ: «تجاهدوهم على الإحداث في الدين». فقال علي: يا رسول الله إنك تقول تجاهدوهم كأني ساقى بعدك إلى محبي الفتنة، فأعوذ بالله والرسول أن أؤخر بعدك، فادع إلي ربك^(٤) أن يتولاني قبل ذلك، فقال رسول الله ﷺ: «ما كنتَ حقيقاً أن تأمرني أن أدعو الله

(١) في (ع): ثم أنزل.

(٢) ساقط في (س، ل، هـ، م).

(٣) في (ج): وأن يعلم أن الله.

(٤) في (ش): فادع ربك. وفي (ط): فادع لي ربك.

لك أن يُقدم أجلك قبل ما أجل الله وقضى^(١) والله يقول سبحانه :
﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ صَكَّاهَا لِرُجُلَآءٍ﴾ [المائدة: ١٠٨] ، فقال
 علي : يا رسول الله ، فما هذا الأحداث التي نجاهدكم عليها ؟ قال :
 « ما خالف القرآن وخالف سنتي ؛ إذا عملوا في الدين بغير الدين . وإنما
 الدين أمر الرب ونهيه » . فقال علي : يا رسول الله ، فإنك قلت لي يوم
 أحلوا - إذ استشهد من المؤمنين من استشهد . فأخرجت عني الشهادة ،
 فرأيت وجدي وأسفي - إن الشهادة من ورائك . فقال رسول الله ﷺ :
 « فإن ذلك إن شاء الله كذلك ، وكيف ترى صبرك إذا خضبت هذه من
 هذا ؟ » - وأهوى يده إلى لحية ورأسه - . فقال علي : ليس ذلك حيثنوا
 يا رسول الله من مواطن الصبر ، ولكن من مواطن البشر والشكر^(٢) .
 فقال رسول الله ﷺ : « فأعد قبل خصومتك ، فإنك مُخاصم » . فقال
 علي : يا رسول الله فأرشدني إلى الفلاح عند الخصومة . فقال
 رسول الله ﷺ : « إئثر الهدى ، واعطفه على الهوى من بعدي ، إذا
 عطف قومك الهوى على الهدى وآثروه ، واعطف القرآن على الرأي
 إذا عطف قومك الرأي على القرآن وحرفوا الكلام عن مواضعه
 بالأهواء العارضة والآمال الطامحة ، والأفئدة الناكثة ، والغش المطوي ،
 والإفك المردى ، والغفلة عن ذكر الموت والمعاد ، فلا يكون^(٣)
 خصومك أولى بالقرآن منك ، فإن من الفلاح في الدنيا أن يخالف
 خصمك سنة رسول الله ، وأن يخالف القرآن بعمله^(٤) يقول الحق

(١) في (ع) : قبل أجل الله وقضائه .

(٢) في (هـ ، ل) : البشرى والشكر .

(٣) في (ع ، ش) : فلا يكون .

(٤) في (ض) : بعمله .

ويعمل الباطل، وعند ذلك يُعَلَى لهم ليزدادوا إثماً، ويضلوا ضلالاً كبيراً؛ وعند ذلك لا يدين الناس بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا يكون فيهم^(١) شهداء لله بالحق، وعند ذلك يتفاحرون بأموالهم وأنسابهم، ويزكون أنفسهم، ويتمنون رحمة ربهم، ويستحلون الحرام والمعاصي^(٢) بالشبهات والأسماء الكاذبة، فيستحلون الربا بالبيع، والخمر بالنبيذ، والنجس بالزكاة، والسحت بالهدية، ويظهرون الباطل، ويتعاونون على أمرهم، ويتولون الجهلاء، ويفتنون العلماء من أولي الألباب، ويتخذونهم سُخْرِيًا. فقال علي: يا رسول الله أفبمنزلة ردّة إذا فعلوا ذلك، أم بمنزلة فتنة؟ فقال رسول الله ﷺ: «بل بمنزلة فتنة، لو كانوا بمنزلة ردّة لطلبهم رسول من بعدي يدعوهم إلى الرجعة من بعد الردّة، ولكنها فتنة يستنقذهم الله منها - إذا تأخرت آجال السعداء - بأوليائه من أوليائه، فيهديهم بهم، ويهدي بهم، حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله» فقال علي: من آل محمد الهداة أم من غيرهم؟ فقال رسول الله ﷺ: «بل بنا يختم الله كما فتح بنا، وبنا يستنقذون من الفتنة، كما بنا أنقذوا من الشرك بعد عداوة الشرك فصاروا إخواناً في دينهم».

وروي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «أتاني جبريل صلى الله عليه وسلم فقال: إن أمتك مختلفة من بعدك، فقلت: فأين المخرج يا جبريل؟ فقال: «كتاب الله به يُقَصَّم

(١) في (ب، ع، د، ص، ش): ولا يكون فيه.

(٢) في (ع): المحرمات والمعاصي.

(٣) في (ل، م): لكنها فتنة.

كل جبار عبيد، من اعتصم به نجا، ومن تركه هوى، قول فصل،
وليس هو بالهزل، لا تخلفه الألسن، ولا يثقل على طول الرد، ولا
تفنى عجائبه، فيه أثر من إكانه^(١) قبلكم، وخبر من هو كائن^(٢)
بعدكم». وروي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال: (حفظت ونسيتم)،
ثم قال: (ألا وإن بليتكم قد عادت كهيتها يوم بعث الله نبيتكم،
والذي بعثه بالحق نبيثا^(٣) لتبليتن بلبلة، ولتغريتن غريلة، ولتساطن
سوط القدر^(٤) حتى يعود أسفلكم أعلاككم، وأعلاككم أسفلكم،
وليسبقن سباقون كانوا قسروا، وليقصرن سباقون كانوا سبقوا، والله
ما كتمت وشمة، ولا كذبت كذبة، ولقد نبئت بهذا المقام^(٥)
في هذا اليوم).

وروي عنه (عليه السلام) أنه سأل ابن الكويك عن السنة والبدعة، وعن
الجماعة والفرقة. فقال: يابن الكويك، حفظت المسألة فافهم الجواب:
(السنة والله سنة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)، والبدعة ما خالفها، والجماعة والله أهل
الحق وإن قلوا، والفرقة والله متابعة أهل الباطل وإن كثروا).

- (١) زيادة في (ض).
(٢) في (ض)، ما هو كائن.
(٣) زيادة في (ع).
(٤) قوله (عليه السلام): (لتبليتن بلبلة) البلبلة: الهم والحزن، ولبلة الصدر: وساوسه، ومنه الحديث:
(إنما عذابها في اليلابل والفتن) يعني هذه الأمة.
وقوله: (ولتغريتن غريلة) أي: يذهب خياركم، ويبقى أرواكنكم، والمغريل المنقى لأنه نقي
بالغريال، وهو المتخل. وقد يطلق الغريال على الدف لشبهه به في الاستفارة.
وقوله: (ولتساطن سوط القدر) يقال: ساط القدر بالمسوط وهي الخشبة التي يحرك بها ما في
القدر ليختلط، ومن قول أمير المؤمنين (عليه السلام) في حق فاطمة الزهراء عليها السلام:
(مسوط لحمها بدمي ولحمي) أي مزوج ومخلوط. تحت نهاية.
(٥) في (ش، م، س): بهذا المقال.

فصل

في الكلام في الفرقة الناجية

فإنه روي عن رسول الله ﷺ أنه قال في خطبة الوداع: «أيها الناس إنني امرؤ مقبوض، وقد نعت إلي نفسي، ألا وإنه سيكذب علي كما كذب على الأنبياء من قبلي، فما أتاكم عنّي فاعرضوه على كتاب الله، فما وافق كتاب الله فهو مني وأنا قلته، وما خالفه فليس مني ولم أقله»، ثم قال ﷺ: «أمة أخى موسى افترقت على إحدى وسبعين فرقة، وافترقت أمة أخى عيسى على اثنتين وسبعين فرقة، وستفترق أمتي من بعدي على ثلاث وسبعين فرقة كلها هالكة إلا فرقة واحدة». فلما سُمِعَ ذلك منه صال به المسلمون ذرعاً وضجوا بالبكاء وأقبلوا عليه قالوا: يا رسول الله كيف لنا بعدك بطريق النجاة، وكيف لنا بمعرفة (الفرقة) الناجية حتى نعتد عليها؟ فقال ﷺ: «إنني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي أبداً: كتاب الله وعترتي أهل بيتي إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الخوض».

والأمة مجمعة على صحة هذا الخبر، وكل فرقة من فرق الإسلام تتلقاه بالقبول، وتزعم أنها هي الناجية.

والأمة أيضاً مجمعة على أن إجماع الأمة حجة لقول رسول الله ﷺ: «لن تجتمع أمتي على ضلالة».

والأمة أيضاً مجمعة على أن الأخذ بالمحكم من كتاب الله أولى

من الأخذ بالمتشابه. وهي أيضاً مجمعة^(١) أن في الكتاب مُحكماً ومتشابهاً، وناسخاً ومنسوخاً، فلما كان ذلك كذلك ثبت أن من اجتمعت فيهم هذه الأشياء من الفرق فهم الفرقة الناجية.

وصح أن الزيدية قد اجتمعت فيهم هذه الأشياء، وذلك أنهم تمسكوا بالكتاب، وبالعترة، وهم الذين وقع عليهم الإجماع أنهم آل رسول الله ﷺ، وفي التمسك بالكتاب ما يقول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَسَكَّنُونَ بِالْكِتَابِ وَآقَامُوا الْعِيْلَةَ إِنَّا لَا نَنْبِئُكُمْ أَخْرَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الأنعام: ١٧٠]. والزيدية هم الذين اتبعوا المحكم وتركوا المتشابه، وعملوا بالناسخ وتركوا المنسوخ، وقد بين الله تعالى ذلك فقال عز من قائل: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [الأنعام: ٧٨]، فبين أنه لا يؤخذ إلا بالمحكم وذم الذين أخذوا بالمتشابه، وقال تعالى: ﴿اتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [الأنعام: ٥٥]، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَسْتَعِينُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [الأنعام: ١١٨]، فدل هذا على أن القرآن كله حسن، وعلى أن بعضه أحسن من بعض، وعلى أن الله أمر باتباع الأحسن، والأحسن هو المحكم، والمجمع على أنه أحسن من المتشابه. والمحكم هو الذي لا يخالف تأويله تنزيله.

ومن الدليل على أن الزيدية هم الفرقة الناجية: أنهم أخذوا

(١) في (ب، ي): وهي مجمعة أيضاً.

بالأحسن من كتاب الله - وهو المحكم - كما أمرهم الله ، وتركوا المتشابه ، وتمسكوا بعترة رسول الله ﷺ كما أمرهم الله ورسوله ، وأخذوا بالإجماع وتركوا المختلف فيه ، فثبت أنهم على الحق ومن خالفهم على الباطل.

واعلم أنك لا تعرف الفرقة الناجية حتى تعرف الفرق الهالكة ، ولن تعرف المحكم من الكتاب حتى تعرف المتشابه ، والناسخ والمنسوخ ، ولن تعرف الإجماع حتى تعرف الاختلاف ؛ ولهذا عددنا معرفة الاختلاف أصلاً من الأصول التي سمينا في كتابنا هذا ، وما يؤيد ما قلنا : ما روي عن زيد بن علي عليهما السلام أنه قال في خطبة له : (أما بعد يا قارئ القرآن فإني لن أتلو القرآن حق تلاوته حتى تعرف الذي يقصّه^(١) ، ولن تعرف الهدى حتى تعرف الضلالة ، ولن تعرف التقي حتى تعرفه^(٢) ، فإذا عرفت البدعة في الدين والتكليف ، وعرفت الفرية على الله والتحريف ، عرفت كيف هذا من هذا).

واعلم أن الأمة افتقرت في بدء الأمر عند وفاة رسول الله ﷺ فرقتين : فرقة^(٣) بايعت أبا بكر طائعين ، ورأوا إمامته وإمامة عمر وعثمان. وفرقة توقفوا مع علي أمير المؤمنين (عليه السلام).

فلما قام علي وبايعه الناس افتقرت الأمة على أربع فرق :
فرقة نصحوها لله ولله ، وأطاعوه ، وقالوا بقوله ، وبايعوه ،

(١) في (ص) : الذي يفضيه.

(٢) في (ع) : فرقة.

وهم الشيعة. وإنما سُمُّوا الشيعة لأنهم والوه ونصروه. والشيعة هم الأولياء، قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ دِينِهِ لِأِبْرَاهِيمَ ۖ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الصافات: ٢٨٤، ٢٨٣]، وقال تعالى في قصة موسى (عليه السلام): ﴿فَوَجَدَهُ يُهْرَأُ وَكَانَ يَتَخَلَّانِ هَذَا مِنْ دِينِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾ [قصص: ١٠]، فصَحَّ أن الشيعة هم الأولياء.

وفرقة - وهم المرجئة - وهم الذين قَدَّمُوا أبا بكر وعمر على علي (عليه السلام) وأرجئوا عليا وعثمان ومعاوية. وهم الذين قال فيهم السيد الحميري:

رفيقي لا ترجيا عليا
بأن البطلان خير ما ترجيان
فأرجاء ذي الشك بعد اليقين
ضعف البصيرة بعد البيان
ضلال أزالتهما عنكما
فثبت لعركما الخصلتان
أرجا علي إمام الهدى
وعثمان، ما اعتدل المرجئان
ويرجا ابن هند وأحزابه
يقود الإمامة بالنهروان

وافترقت المرجئة فرقتين: فرقة يقال لهم أصحاب الحديث، وفرقة يقال لهم أصحاب الرأي.

وأصحاب الحديث هم أصحاب الظاهر، وهم الذين يقولون: تتبع ما روي لنا، ولا تقيس ولا نجتهد، ويقولون: القرآن مخلوق، ويسمون أيضاً الخشوية لحشورهم الأخبار المتناقضة والقول المتناقض، وقد قال فيهم بعض من أنكر عليهم: يروي الأحاديث، ويروي نقضها.

ومنهم المشبهة، وسُموا بذلك لقولهم بالتشبيه.

ومنهم الشكاك، وسُموا بذلك لأنهم لم يشئوا الشهادة على من يشهد الشهادتين أن يكون مؤمناً حتى يقولوا للمؤمن: نرجو أن يكون مؤمناً.

وفرقه من المرجئة - وهم أصحاب الرأي - وسُموا بذلك لأنهم يرون القياس والرأي والاجتهاد في القصة.

ومنهم الجهمية، نُسبوا إلى جهم بن صفوان، ويُقال لهم مرجئة خراسان. وروي أن جهماً كان يكفر أهل التشبيه، ويُظهر القول بخلق القرآن، وكان يقول بالجبر وقد ذكرنا قوله فيما تقدم.

ومنهم الغيلانية، نُسبوا إلى غيلان بن مروان، ويُقال لهم مرجئة أهل الشام، وكان يخالف جهماً وأبا حنيفة في أشياء، منها أنه كان يقول: الإمامة تصلح في غير قريش. ويقول بخلق القرآن.

ومنهم الماضرية، نُسبوا إلى قيس بن عمرو الماضري، ويُقال لهم مرجئة أهل العراق، وكان يقول: الإمامة في قريش. ويقول بخلق القرآن.

ومنهم الشُّمَرِيَّةُ، نُسِبُوا إِلَى أَبِي شَمِرٍ، وَكَانَ يَقُولُ: الْإِمَامَةُ (١) فِي كُلِّ النَّاسِ. فَهَذِهِ فِرْقُ الْمَرْجُثَةِ.

وَفِرْقَةُ وَهْمِ الْخَوَارِجِ، وَهَمُّ الَّذِينَ خَرَجُوا عَلَى عَلِيِّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ)، وَحَارِيوِهِ. وَمِنْهُمْ الْأَبَاضِيَّةُ، نُسِبُوا إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَاضٍ.

وَمِنْهُمْ الْأَزَارِقَةُ، نُسِبُوا إِلَى نَافِعِ بْنِ الْأَزْرَقِ، وَكَانَ رَئِيسَ الْخَوَارِجِ بِالْبَصْرَةِ وَالْأَهْوَازِ.

وَمِنْهُمْ النَّجْدَاتُ، نُسِبُوا إِلَى مَجْدَةَ بْنِ عَامِرِ الْخَنْفِيِّ، وَهَمُّ الْمَارْقُونِ، وَسُمُّوا بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ مَرَقُوا مِنَ الْإِسْلَامِ، وَقَدْ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «يَكُونُ فِيكُمْ قَوْمٌ» (٢) تَحْتَقِرُونَ صَلَاتَكُمْ مَعَ صَلَاتِهِمْ، وَأَعْمَالَكُمْ مَعَ أَعْمَالِهِمْ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاهِدُونَ تَرَاتِيهِمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ تَنْظُرُ فِي الْبَصْلِ فَلَا تَرَى شَيْئًا»، وَكَانَ سَبَبُ خُرُوجِ هَذِهِ الْفِرْقَةِ مِنَ الدِّينِ أَنَّهُ لَمَّا كَانَ مِنْ أَمْرِ الْحَكَمِيِّينَ فِي صُفَيْنَ مَا كَانَ، اجْتَمَعَ قَوْمٌ مِنْ أَصْحَابِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) مِنْهُمْ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ الْكُؤَيِّ، وَعُرْوَةُ بْنُ جَرِيرٍ، وَيزِيدُ بْنُ عَاصِمِ الْمَخَارِقِيِّ، وَجَمَاعَةٌ مَعَهُمْ، فَاعْتَزَلُوا، وَيَايَعُوا عَبْدِ اللَّهِ بْنَ وَهَبِ الرَّاسِبِيَّ وَتَبَرَّءُوا مِنَ الْحَكَمِيِّينَ، وَكَفَرُوا عَلِيًّا (عَلَيْهِ السَّلَامُ). فَهَذِهِ الْفِرْقَةُ الْمُتَقَدِّمَةُ.

ثُمَّ تَفَرَّقَتْ كُلُّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ فِرْقًا كَثِيرَةً، وَقَدْ ذَكَرْنَا فِرْقَ الشَّيْعَةِ فِيمَا تَقْدِمُ بِمَا فِيهِ كَفَايَةً.

(١) فِي (أ، ش): وَكَانَ يَقُولُ بِالْإِمَامَةِ.

(٢) فِي (ص): يَكُونُ فِيكُمْ أَقْوَامٌ.

فأما المعتزلة فكان سبب اعتزالهم أن شيخ المعتزلة واصل بن عطاء كان يرى رأي أهل البيت (عليهم السلام)، وكان يُظهر القول بالعدل والتوحيد ومحبة أهل البيت (عليهم السلام) في البصرة في وقت غلبة الخوارج، وكان تربى مع أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية رحمه الله، وكان محمد بن الحنفية يراه مثل الولد، وكان يأخذ العلم عن أبي هاشم، ويأخذه أبو هاشم عن أبيه محمد بن علي (عليه السلام) ويأخذه محمد عن أبيه علي (عليه السلام). وكان اختلف هو والحسن البصري في مسألة المنزلة بين المنزلتين. فقال الحسن بن أبي الحسن البصري: الفاسق منافق. وقال واصل: الفاسق ليس بمؤمن ولا كفار بل له^(١) منزلة بين المنزلتين.

وكان عمرو بن عبيد يقول بقول الحسن، ثم رجع إلى قول واصل بن عطاء، ويرجو أن الاعتزال عن قول الحسن سُميت المعتزلة معتزلة، مع ما تقدم من اعتزال واصل بن عطاء للخوارج، وإظهاره للتشيع، فبسبب ذلك سُميت المعتزلة معتزلة.

ثم افرقت المعتزلة فرقتين: فرقة لزمّت بقول واصل بن عطاء في تفضيل أمير المؤمنين (عليه السلام) وتقديمه على أبي بكر وعمر وعثمان، والقول بإمامة الحسن والحسين، وزيد بن علي، ومحمد وإبراهيم ابني عبد الله (عليهم السلام)، وهم مشايخ البغداديين، مثل جعفر بن حرب، وجعفر بن مُبَشَّر، وأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ، والمرشد، ومن قال بقولهم وهؤلاء يُسمون شيعة المعتزلة، ومعتزلة الشيعة.

(١) في (ب، ص) بل هو.

وسموا الزيدية معتزلة الشيعة، وصوبوا الزيدية في جميع أقوالهم، وذكروا أن الفرقة الناجية هم شيعة المعتزلة ومعتزلة الشيعة، يعنون الزيدية.

وفرقة وهم المعتزلة البصريين فإنهم خالفوا في الإمامة^(١) وفي الإرادة، ووافقونا في العدل والتوحيد، وصدق الوعد والوعد، والنبوة، وغير ذلك من الأصول. فأما الإمامة فإنهم خالفونا فيها خلافاً كثيراً، وذلك أنهم يقولون: الإمام أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي (عليه السلام)، ثم الإمامة جائزة في كل الناس، وهذا قول فريق منهم.

ومنهم من قال: الإمامة في قرشي^(٢) وقالوا: إذا اجتمع قرشي^٣ ونبطي^٤ ولي القرشي على النبطي^(٥) وقالوا: إذا اجتمع قرشي ونبطي^(٦) ولي النبطي لأنه أقل عشيرة وأهون شوكة، وعلته أنه إذا عصى الله كان أسهل لخلعه.

ومنهم من توقف في تفضيل علي (عليه السلام) على أبي بكر وعمر، وهم: أبو علي، وأبو هاشم، وقالوا: إن صح خبر الطائر المشوي فعلي أفضل من أبي بكر، وإذا كان أفضل منه كان أولى بالمقام منه، وعلتهما: أن راوي خبر الطائر المشوي أنس بن مالك، ومن مذهبهما أنهما لا يقبلان الخبر إلا من اثنين كالشهادة.

وخبر الطائر المشوي: ما روي عن أنس بن مالك أنه أتى

(١) في (ب، ج، ع): وهم معتزلة البصريين فإنهم خالفونا في الإمامة.

إلى النبي ﷺ بطائر مشوي ووضع بين يديه فقال: «اللهم ائتني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر»، فلم يحضر غير علي (عليه السلام)، وعلى ما روي أنه ردّ من بابه مرة بعد أخرى.

وذكرت شيعة المعتزلة الذين قالوا بفضل علي (عليه السلام) أن الخبر ذكره أمير المؤمنين (عليه السلام) يوم الثوري بمحضر من أصحاب الثوري فلم يردّ أحد منهم عليه، وشهدوا له بصحة ذلك، ولم يكن ذلك الوقت وقت عصبية معه، ولا ميل إليه. فهذه فرق المعتزلة^(١).

ومن الدليل على أن الزيدية هم الفرقة الناجية أنهم لم يفارقوا الكتاب ولا السنة ولا الإجماع ولا العقل، بل لزموا بهذه الحجج الأربع، وقد قدمنا الكلام في الكتاب والسنة بما فيه كفاية.

وأما الإجماع فإن الأمة مجمعة على أن الله تعالى واحد قديم، لا قديم معه غيره، وأنه لا شئ في شئ ولا شيء في شيء ولا وجه في وجه، وقد أنى في الكتاب والسنة ما قلنا به قال الله تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ» [النور: ١١]، وقال: «هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ» [الحج: ٢]، وقال: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ» [الإسلام: ١-٤].

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الله لا يشل له وجه من الوجوه في صفة من صفات العظمة».

ثم قال مخالفونا: الله قديم بقديم، وعالم بعلم، وقادر بقدره قديم،

(١) في (ث): فهذه فرقة المعتزلة.

وقالوا: القرآن غير مخلوق وهو قديم، فأثبتوا مع الله قديماً سواء^(١) فخالفوا الإجماع ونقضوا ما كانوا قد أجمعوا عليه، واستقمنا نحن على الإجماع.

وأجمعت الأمة على أن الله ليس كمثله شيء ثم نقضت المشبهة قولهم هذا فقالوا: له وجهٌ وبدان، وجنبٌ وعينان، وجوارحٌ ولسان، وهو يرى يوم القيامة بالأعيان، وهو يستقر في المكان - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً، فخرجوا عن قولهم الأول: (ليس كمثله شيء)، واستقمنا نحن على الإجماع.

وأجمعت الأمة على أن معنى (سبحان الله) تنزيه الله^(٢) من كل صفة نقص في ذاته وفي أفعاله، وأجمعوا على أنه عدلٌ لا يحور، وأنه لا يفعل القبيح، ولا يأمر بفعله، ولا يترك ما يحبه، ولا يرضاه، ثم نقضت المجبرة هذا القول بأن قالوا: الله فاعل كل حسنٍ وقبيح، وقالوا: إن الله أجبرهم^(٣) على أفعالهم، وقالوا: إن الله أمر الكافر بالإيمان، وسلبه الاستطاعة على الإيمان. فنقضوا قولهم الأول، ونسبوا إلى الله فعل القبيح، ونزّهوا أنفسهم^(٤)، وخرجوا من الإجماع وقد قال الله تعالى فيهم: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَفُورٌ لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [المز: ٦٠]، واستقمنا نحن على الإجماع.

(١) في (ب): قديماً سواء.

(٢) في (ع، ص): تنزيه لله.

(٣) في: (ب، ش، ع): إن الله أجبرهم.

(٤) في (ص، ه): ونزّهوا نفوسهم.

وأجمعت الأمة على أن الله صادق الوعد، ثم نقضت المرجئة هذا الإجماع بأن قالوا: يجوز أن يُخلف الوعيد. فنقضوا قولهم في صدق الوعد؛ لأن وعيده للظالمين هو وعده للمظلومين، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا إِلَى الْحَقِّ الثَّابِتِ لَقَوْمٌ يُكْفِّرُونَ الْأَسْهَادَ﴾ [مائدة: ٥١]، فإذا أخلف^(١) وعيده للظالمين فقد أخلف^(٢) وعده للمظلومين - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. واستقمنا^(٣) نحن على الإجماع.

وكذلك أخذنا في الإمامة بالإجماع، فإن الخوارج وبعض المعتزلة قالوا: الإمامة في كل الناس. وعلي والحسن والحسين وذريتهما من الناس.

فأما قول ضرار: يؤلى البطحاء على القرشي، فإن الله تعالى قد جعل النبي ﷺ من أشرف بيوت في العرب، فكما كان ﷺ من أشرف بيوت في العرب وجب أن يكون الإمام من أشرف بيوت في العرب، وأشرف بيوت في العرب بيت النبي ﷺ.

وقالت المجبرة وبعض المعتزلة: الإمامة في قريش. وعلي والحسن والحسين (عليهم السلام) من قريش، فثبت لنا الإجماع.

وأما قول الإمامية في النص والغلو، فإنه خلاف لجميع الأمة.

والدليل على أن الإجماع حجة قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُضَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُرْسَلِ حَرُمْنَا مِنْهُ مَا قَوْلِي وَتُحْلِلُ جَهَنَّمَ

(١) في (ض): فإذا خلف.

(٢) في (ض): فقد خلف.

(٣) في (س): فاستقمنا.

وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا قَلِيلًا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ۝ حَتَّىٰ أُولِيَاءُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُي أَهْوَاؤُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّهُونَ ۝ ذُلًّا مِّنْ عَنُودٍ وَرِجِيمٍ﴾ [سج: ٢٠-٢٢]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الاحقاف: ١٣]، وقال رسول الله ﷺ: «لا تجتمع أمتي على ضلالة» فصَحَّ أن الزيدية هم الفرقة الناجية.

ومن طريق العقل: أن جميع الفرق لا يجدون علينا طعنًا ولا تشنيعًا في مقالاتنا.

ومما يدل على صحة ما ذهبنا إليه ما يحتاج به مخالفونا من كثرتهم وقلتنا، وهذا من الدلائل الواضحة على صحة مذهبنا وذلك أن الله تعالى قد أخبرنا في القرآن أن أكثر الناس لا يؤمنون، وأخبرنا أنه لا يؤمن إلا أقل الناس، وأخبرنا أن الأمم قبلنا كذبوا الرسل، فقال تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قُلُوبُهُمْ قَوْمٌ نُّوحٍ وَأَصْحَابُ الرُّؤْسِ وَثُودٌ ۝ وَعَادٌ وَهَرَمُوزٌ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ۝ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُهٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ﴾ [١٢: ١١-١٢]، وقال تعالى: ﴿وَلَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ قَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ [سج: ١١]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [سج: ١٠]، وقال: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَتْلُمُونَ﴾ [سج: ١٧]، وقال: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٢) [سج: ١٧]،

(١) زيادة في (ط، م، هـ).

(٢) في جميع النسخ: (ولكن أكثر الناس لا يفقهون). وقد أشرنا فيما تقدم بأنه لا يوجد في القرآن الكريم آية هكذا.

فعل بنو أمية وبنو العباس بأولاد رسول الله ﷺ ؛ وذلك أن معاوية لعنه الله لما غلب على الأمر جعل سب أمير المؤمنين (عليه السلام) سيرة وسجية ، حتى كتب إلى واليه من جهته يقول له : أقتل من كان على دين علي ، واضرب عنق جبر بن عدي ؛ لأنه لم يتبرأ من علي (عليه السلام) وأنكر سبه .

وكانوا يلعنون علياً على المنابر ، ويدعونه أبا تراب ، حتى ولي عمر بن عبد العزيز فمنع ذلك ، فقال في ذلك كثير عزة :

طبت بيتاً وطاب أهلك أهلاً

أهل بيته النبي والإسلام

لعن الله من سب علياً

ونيب من سوق وإمام

تأمين الطير والوحوش ولا يـ

من أهل البيت عند المقام^(١)

وسم الحسن على يدي جعدة بنت الأشعث بن قيس ، حتى روي أنه قال : سقيت السم مراراً وما سقيت مثل هذه المرة ، ولقد مشيت طائفة من كبدي .

وفعل بالحسين بن علي عليهما السلام ما فعل ، وخبره مشهور .

وروي أنه لما قتل كتب عبيد الله بن زياد أن توطأ الخيل على ظهره ،

(١) في (هـ ، ل) : أهل بيت النبي عند المقام .

وحز رأسه^(١) وأمر به إلى يزيد بن معاوية - لعنهما الله سبحانه -
وسيق حريمه وأهله على الأتقاب إلى دمشق.

وقُتل زيد بن علي^(عليه السلام) وصلب، ثم قُتل ولده يحيى بن زيد^(عليه السلام)
وهُرس في المهراس.

وقُتل محمد وإبراهيم ويحيى أولاد عبد الله بن الحسن^(عليه السلام) وغيرهم
من أهل بيت النبي^(صلى الله عليه وآله). ولهم أسوة حسنة بمن سبقهم من
الأنبياء^(عليهم السلام) والصالحين، وقد قال الله تعالى: ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا
لَا تَهْوَىٰ أَهْضُمْتُمْ أَسْمَارَكُمْ فَرِيقًا كَذَّابْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ [المدثر: ١٨٧]، وقال تعالى:
﴿وَمَكَانَيْنِ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رِثْوَيْنِ فَهَوَّاهُمْ فَأَنْجَاهُمْ فَبِمَا كَسَبَتْ يَدَاكَ يُسَاقُ إِلَيْكَ سُبُوحُ اللَّهِ وَمَا
مَنْكُورًا وَمَا اسْتَكْبَرُوا﴾ [الأنعام: ١٦]، وقال تعالى: ﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الْأَشْجَدِ ۝
النَّارِ ذَاتِ الْوُفُودِ ۝ إِذْ هُمْ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مَخْلُوقُونَ بِالْمَلَائِكَةِ شُهُودًا ۝
وَمَا هُمْ مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [الأنعام: ١٨-٢٠]، وكذلك أهل
البيت^(عليهم السلام). ولذلك قلت هذه الفرقة الناجية، ولم يشتهر علمهم
لأجل ذلك، كما اشتهر علم الفقهاء كأبي حنيفة والشافعي من
العامّة، ومالك، ومحمد بن الحسن، وأبي يوسف في أكثر الأمصار.
وقد روي عن أصحاب أبي حنيفة أنهم كانوا إذا تكلموا في المسائل
فأرادوا أن يحكوا قول علي^(عليه السلام) قالوا: قال الشيخ، ولم يفصحوا
باسمه خوفاً من السلطان، فكيف يظهر علمهم والأمر كذلك مع طول
المدة؟ فإن دولة بني أمية انقضت في سنة اثنتين وثلاثين ومائة هجرية،

(١) في (ع): وجز رأسه.

فصار الأمر إلى بني العباس فساروا طريقة بني أمية في قتل أهل البيت (عليهم السلام) فبأنهم قتلوهم بضروب من القتل، فما زالت تلك حالتهم^(١) حتى ضعفت دولتهم بظهور الجبل والديلم.

وأيضاً فإن فقهاء العامة الذين سمينا كانوا يرون ولاية آل رسول الله ﷺ فرضاً، ويشهدون لهم بالفضل، ويقولون: إن مودتهم هي أجر الرسالة. وقد روي أن سب موت أبي حنيفة: أن أبا جعفر -الثاني- من خلفاء بني العباس - كتب إليه كتاباً، وإلى الأعمش كتاباً على لسان إبراهيم بن عبد الله، فلما رأى أبو حنيفة الكتاب الذي كتبه إليه أخذه وقبّله وقراه، ولما رأى الأعمش الكتاب الذي كتبه إليه رمى به. وكذلك الشافعي كان يظفر بحجة أهل البيت (عليهم السلام) وهو القائل فيهم:

يا راكباً قف بالمحصب من منى
واهتف بقاطن أهله والناهض
سحراً إذا جاش الحجيج إلى منى
سيلاً كملتطم الفرات الفائض
قف ثم ناد بآني لمحمد
ووصيه وبنيه لست بساغض
إن كان رفضاً حسب آل محمد
فليشهد القلان أنني رافضي

(١) في (ش): تلك حالهم.

وروي أن محمد بن الحسن غضب عليه هارون في ميله إلى أهل البيت فرماه بالدّواة فشجّ رأسه. فصح لنا الإجماع، وصح أن الزيدية هم الفرقة الناجية.

وقد شذ من الزيدية فرقتان في عصرنا هذا:

إحدهما: المُطَرِّفَةُ الذين قالوا: ليس يُسمع القرآن، ولا يُسمع الكلام، وأنه صفةٌ ضروريةٌ لقلب الملك لا تفارقه. فأنكروا نزول القرآن، وقالوا: إن الله سبحانه لا يقصد كثيراً مما يحدث من الخلق والرزق والموت والحياة، بل ذلك يحصل بإحالات الأجسام، فأنكروا تدبير الله سبحانه لخلقهم حالاً بعد حال. وقالوا: إن فعل العبد لا يعدوه، ولا يوجد من الظالم فعل في المظلوم، فنسبوا أكثر الظلم إلى الله سبحانه، وما أشبه ذلك من الجهالات القبيحة، وهذا القول مخالفٌ للكتاب والسنة والإجماع^(١)، فخرجوا من الفرقة الناجية بخروجهم عن الكتاب والسنة والعقل والإجماع.

والفرقة الأخرى: الذين قالوا: إن الحسين بن القاسم أفضل من رسول الله ﷺ، وكلامه أهر من كلام الله، وهؤلاء خرجوا من الفرقة الناجية بخروجهم عن العقل والكتاب والسنة والإجماع.

ومن أهل مقاتلتنا في عصرنا: قومٌ توانوا وسهلوا في العمل، وغفلوا عن طلب العلم، وركنوا على إصابة الطريق، فضيّعوا الدين، وتخلّفوا عن طريق المؤمنين^(٢)، فمثلهم كمثل النائم على الطريق؛

(١) في (ج، س، م)؛ مخالف للكتاب والسنة والإجماع والعقل.

(٢) في (ش، ب)؛ عن طريقة المؤمنين.

ومثل مخالفهم كمن يمشي مجتهداً في غير الطريق، فكلا الفريقين لا يبلغُ المراد، إلا أن يستيقظ النائم، ويرجع الضال عن الطريق إلى الطريق.

نسأل الله أن يوفقنا لما يحب ويرضى من طاعته حتى يصدق قولنا بعملنا، ونسأله أن يتجاوز عن خطايانا وزللنا، وأن يبلغنا صالح آمالنا ويختتم لنا بخير أعمالنا.

تم الكتاب والحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على سيدنا

محمد وآله وخير آل



دار التوعية الإسلامية - بيروت - لبنان



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

الفهارس العامة

فهرس الآيات

الآية	رقمها	الصفحة
الفاتحة		
الحمد لله رب العالمين	٢	٧٥ -
اهدنا الصراط المستقيم	٧٠٦	٣٦٤
البقرة		
الم، ذلك الكتاب لا ريب فيه	٣-١	٣٢٧
إن الذين كفروا سواء عليهم أأنزلتهم أم لم ندرهم	٧٠٦	٢٣٧
في قلوبهم مرض	١٠	١٢١
بأيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم	٢١	٤٠٦
وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا	٢٣	٤٢٤
بضل به كثيرا ويهدي به كثيرا	٢٧، ٢٦	٢٣٧
أنتوني بأسماء هؤلاء	٣٢، ٣١	٣٩١
وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة	٤٣	٤٠٧، ٣٩٢
وانفقوا يومًا لا تجزي نفس عن نفس شيئا	٤٨	٣٦٨
وإذ قلتم يا موسى إن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة	٥٥	١٨٤
كلوا من طيبات ما رزقناكم	٥٧	٢٦٣

الآيات

٤٧٣	٥٧	وَمَا ظَلَمْنَاهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ
٢٦٣	٦٠	كُلُوا وَاشْرَبُوا
٢٥٦	٦٢	وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لِمَ نَصَبْتَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ
٢٨٦	٦٧	أَتُنَحِدْنَا هُزُورًا
١٣١	٦٩-٦٧	وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا بُرَّةً
٢٢٧	٨١	بَلَىٰ مِنْ كِبَرٍ سِنَّةٍ وَأَخَاطَتٍ بِهِ عَظِيمَةٍ
٤١٤	٨٥، ٨١	وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ
٥٣٢ ; ٤٦٢	٨٧	أَفَكُلَّمَا دَعَاكُمْ رَسُولٌ مِنْ آلِ نَهْيٍ أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ
٢٨٧	١٠٤	بِأَنفُسِهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا
٣٩٣ ; ١٧٦	١٠٦	مَا نَسْنَحُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا
٤٩٢	١٠٩	فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا
٦٦	١١١	وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارًا
٢٩٤	١١٥	وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ
١٨٠	١١٧	يَدْبَحُ السَّعَائِرَ وَالْأَرْضِ
٤٣٠ ; ٤٣٤	١٢٢	لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ
٤٧٨	١٢٤	وَإِذْ أَنْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمُ رُءُوسَ بُكْرَتِهِ فَادْنَسَهُنَّ
٣١٨	١٢٦	وَأَرْزَقَ أَهْلَهُ مِنَ النَّعْرَاتِ
٤٣٤	١٣٦	فَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا
٤٧٥	١٤٢	أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ
		حَافِدُوا مِنْكُمْ
٤٣٩	١٤٣	وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا
٣٩٤	١٤٤	فَذُرِّي تَقَلُّبَ وَنَهْلِكَ فِي السَّمَاءِ
٢٧١	١٥٢	«ادْكُرُوا مِثْلَ أَدْكُرْتُمْ
٢٧٧	١٥٣	بِأَنفُسِهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعْبُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ
٣١١	١٥٥	وَلْيَلْبِسْكُمْ بَسِيًّا مِنَ الْخَوْفِ وَالْجَوْرِ

الصفحة	رقمها	الآية
٢٦٣	٢٢٢	فَإِذَا تَطَهَّرْتَ فَأَتَوْهُ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكَ اللَّهُ
٣٩٦	٢٢٩	إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يَكُونَ خُدُودَ اللَّهِ
٣٩٦	٢٢٩	وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُمْ شَيْئًا
٣٩٦	٢٣٤	وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَنْدِرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ
		بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا
٣٩٦	٢٤٠	وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَنْدِرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ
٩٦	٢٤٧	قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ
٥٢٠ : ٤٥٩	٢٤٩	فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ
٣٧١	٢٥٥	وَلَا يَشُدُّهُ حِفْظُهُمَا
١٧٨ : ١٥٦	٢٥٥	وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ
٤٩٤	٢٥٥	وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ
٣٩٨	٢٥٦	لَا يَكْرَهُ مِنَ الدِّينِ
١٦٨	٢٥٨	رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ
١٥٣	٢٦٠	أَرَبِّي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى
٣٤٥ : ٣٠١	٢٦١	مِثْلَ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
٣٠٢	٢٦٤	يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَطْلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى
٣٠٢	٢٦٦	أَبْرَدُ أَحَدِكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ حَنَّةٌ مِنْ نَعْلِ وَأَعْيَابٍ
٢٩٤	٢٧٩، ٢٧٨	يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا
١٨١	٢٨٠	فَطَرَةً إِلَى حَبْرَةٍ
٣٩٧	٢٨٢	وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ
٢٣٢	٢٨٢	يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قَدَّيْتُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ
٣٩٧	٢٨٣	فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ
٢٧٥	٢٨٥	آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ
٣٢٢	٢٨٦	رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ
٢٦٩ : ٢٢٣	٢٨٦	لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا

المصنف	رقمها	الترتيب
--------	-------	---------

آل عمران

٣٨٩	٧	فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ
٥١٩ : ٣٨٩ : ١٧٥	٧	هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ
٣٩١	٧	وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ
٣٢٤	١١	زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ
١٥٨	١٨	شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
٢١٠	٢٦	قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ
٤٠٦	٣٤، ٣٣	إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا
٣٣٦	٣٦، ٣٥	إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي
		بَطْنِي مُحَرَّرًا
٣٨٤	١٥	إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ
		اسْمُهُ الْمَسِيحُ
١٢٢ : ١١٠	٥٢	فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ
٤٤٢	٩٢	قُلْ نَعَالُوا نَذَعُ آثَانَا وَأَنَا نَكُمُ
٢٣٧	٨٦	كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا نَعَدَ بِعَاقِبِهِمْ
١٨٣	٩٢	لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ
٣٨٩	٩١	إِنْ أُولَ بَيْتٍ وَضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِكِبْكَبَةٍ
٣٩٢ : ٢٢٢	٩٧	وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ
٢٧٧	١٠٢	انْفِقُوا اللَّهَ خَيْرٌ نَفَقَاتِهِ
٥٠٣ : ٤٧٥ : ٤٣٨ : ٢٨٢	١٠٤	وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ
١٢٩	١٠٩	وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
٤٣٨	١١٠	كُنْتُمْ عَمْرَؤَةً أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
٢٣٢	١١٠	مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ
٤٩٢ : ٢٩٤	١٣٤	وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ
٤٣٨	١٤٢-١٤٠	وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ

الآية	رقمها	الصفحة
وَلِيُخَصِّرَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيُخَصِّقَ الْكَافِرِينَ	١٤١	٣١١
أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْحَيَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ جَاهِدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ	١٤٢	٣١٧
وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ	١٤٤	٣٣٤
	١٤٥	٣٣٠، ٣٣٣، ٣٣٤
		٣٤٢، ٥١٥
وَكُنَّا مِنْ بَنِي قَاتِلٍ مَعَهُ رَيْثُونَ كَثِيرٌ سَلَفِي فِي قُتُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّسُلُ	١٤٦	٥٣٢
قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ	١٥١	٢٣٩
أَنْفُسِهِمْ	١٥٤	٣٣٤
كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ	١٦١	٤١١، ٣٥٨
لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُسُونَ بِمَا أَنَا أَمْزَاجٌ مِنْ شَتَّى مَسَامِرٍ	١٨٥	٣٢٨
إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ	١٨٥	٤٩٥
الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ	١٩٠	١٦٢
إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ	١٩١	٢٧٧
فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ	١٩٣	١٠٢، ١١٠، ١٢٤
وَأَنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ	١٩٥	٢٩٩
	١٩٩	٤٠٣

النساء

وَمَنْ كَانَ غَيبًا فَلْيُتَعَفَّفْ	٦	٣٩٩
وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْعَةَ أُولُوا الْقُرْبَى	٨	٣٩٤
إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا	١٠	٣٩٩، ٢٣٠
وَلَهُنَّ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ	١٢	٣٩٧
وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ	١٤	٢٢٧

الآيات

٣٩٧	١٥	وَاللّٰحِي بِأَيِّمِنَ الْفَاحِشَةِ مِنْ بَنَاتِكُمْ
٤٠١	١٨	وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ
٣٩٦	٢٠	وَأَنْتُمْ إِحْدَاهُنَّ فَنُطَارًا
٤١٩	٢٢	وَلَا تَكْبِهُوا مَا نَكِّحَ آيَاؤُكُمْ مِنَ السَّاءِ
٣٩٥	٢٤	فَمَا اسْتَنْجَمَ بِهِ مِنْهُنَّ
١٩١	٢٦	يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
١٩١	٢٧	وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ
٢٩٦	٢٨	وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا
٣٣٦	٣١	الرَّحَالُ فَوَامُونَ عَلَى السَّاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ
		عَلَى بَعْضٍ
٤٣٢	٤٣	فَلَمْ تَحْذَرُوا مَا قَسَمْتُ لَكُمْ صَعِيدًا مَلِيًّا
٤٠٤، ٤٠٣	٤٣	لَا تَقْرَأُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ
٢٢٩ : ٢٢٤	٤٨	إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ
٢٨٤		انْظُرْ كَيْفَ يَقْضُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
٤٧٨ : ٢٧٩	٥٤	أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
٥٠٤، ٤٧١	٥٩	أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
٢٤١	٧٦	إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا
٤٠٤	٧٦	الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
٢٩٥	٧٩	مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ
٧٤	٨٠	مَنْ يَطْعِمْ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ
٤١٠	٨٢	أَعْلَىٰ يَدَارُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ
		لَوْ خَلَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا
٥١٣ : ٣٩٢	٨٣	وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ
٢٤٠	٨٣	وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ

الفهارس العامة

٢٨١	٨٦	وَإِذَا حُيِّنَ بِنَجِيَةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا
٣٣٢ ; ٢٢٦	٩٣	وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا
٩٧	٩٤	يَتَّبِعُونَ عِزَّ الدُّنْيَا
٣١٦	٩٤	وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا
٢٩٩	٩٧-١٠٠	إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ
٣٤٤	١٠٠	وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ
٢٨٣	١٠٨	يَسْتَحْفِقُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفِقُونَ مِنَ اللَّهِ
٢١١	١١٢	وَمَنْ يَكْتَسِبْ حَفِيفَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا
٢٨١ ; ١٢٨	١١٤	لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَحْوَاهُمْ
٥٢٨ ; ٧٤	١١٥	وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى
٣٤٤	١٢٣	مَنْ يَعْمَلْ سُوًّا بِحُزْرٍ بِهِ
٤٢٨	١٣٥	كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ سَاهِدًا لِّلَّهِ
٢٤٥	١٣٧	إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا
٤٩٢	١٤٤	لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْمُفْجِرِينَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ
١٣٢	١٥١	إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
١١١	١٥٣	فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهُ خَمْرًا
١٨١	١٥٣	يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنْ السَّمَاءِ
٣٣١	١٥٧	وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَّوهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ
٣٨٣ ; ١٠٧	١٦٤	وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا
١٧٨ ; ١٥٥	١٦٦	أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ
١٨٥	١٧٣	فَيُوقِئُهُمْ أَجُورَهُمْ وَيُرِيدُهُمْ مِنْ قَسْبِهِ

المائدة

٢٦٣	٢	وَإِذَا حُلِلْتُمْ فَاصْطَادُوا
٢٧٧	٢	وَتَعَارَوْا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى
٣٩٧	٢	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ

الآية	رقعها	الصفحة
الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ	٣	٢٦٥
حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ	٣	٤٠٢
الْيَوْمَ أَحْلَلْتُ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ	٥	٤٠٢
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ	٨	٢٨١
وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ	١٢	٢٧٥
فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ	١٣	٣٩٨
ادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ	٢٠	٤٧٨
قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا	٢٣	٥٣٠
فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ	٢٤	٥٣٠
رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَهْلِي	٢٥	٥٣٠
مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ	٣٢	٢٣٤ ; ٢٩٢
فَمَنْ نَّابٍ مِنْ بَعْدِ مَلِكِهِ وَأَصْلَحَ	٣٩	٢٠٦
فَإِنْ جَاءوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ	٤٢	٢٩٧
وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بَيْنَهُمْ أَمْزَلْ أَمْزَلُ الْكَافِرُونَ	٤٤	٤٦٤
وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بَيْنَهُمْ أَمْزَلْ أَمْزَلُ الْكَافِرُونَ	٤٧	٢٨٢ ; ١١١
وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ أَمْزَلُ أَمْزَلُ الْكَافِرُونَ	٤٩	٢٩٧
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ	٥١	٢٣٦
إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا	٥٥	٤٠٧
إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ	٥٦, ٥٥	٤٤١
بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ	٦٤	١٧٢
وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا	٦٦, ٦٥	٤٥٢
لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ	٧٣	١٩٦
لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ	٧٩, ٧٨	٤٣٩
كَانُوا لَا يَتَّعِظُونَ عَنْ مَنكَرٍ فَعَلُوهُ	٧٩	٢٩٤
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ	٩٠	٤٠٣
إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوَفِّعَ بَيْنَكُمْ الْمُدَارَةَ وَالْمُنَافَةَ	٩١	٢٦٨

الصفحة

رقمها

الآية

الأنعام

١٤٦	١٩	قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً
٣٨٧	٣٨	مَا مَرْطَبًا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ
٣٦٠	٣٨	وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ
٢٤٣	٦٨	وَإِذَا رَأَتْ أَلْسِنُ الدِّمَنِ نَحْوَصُولٍ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ
٤٣٠	٦٨	وَأَمَّا بِنَسِيكَ الشَّيْطَانِ فَلَا تَقْعُدْ نَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ
		الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
١٥١	٧٩-٧٥	وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
٤٦٨	٨٧-٨١	وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا
١٢٧	٩١	إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّ مِنْ شَيْءٍ
٣٨٩	٩٢	نَسِيرُ أُمَّ الْقُرَى وَمِنْ حَوْلِهَا
٤٩٤	٩٣	وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
٣١٩	٩٤	وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى
١٦٦	١٠٣	وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ
٣٩٠ : ١٨٦ : ١٨٠ : ١٧١	١٠٣	لَا تَذَرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ
٢٣٧	١١٠	وَيُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَنْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُحْسِبُوا أَنَّهُ
٢٧٥	١١٥	وَنَفَتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا
٥٣٠	١١٦	وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَصِلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
٢١٢	١٢١	وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ
٤٠٢	١٢١	وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ
٢١٠	١٢٤	اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ
٢٣٨ : ٢١٩	١٢٥	مِمَّنْ يَرِدُ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ
٢٨٤	١٤٨	سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا
١١١	١٤٨	لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا
٣٥٧ : ٣٠١	١٦٠	مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا
٢٤٦	١٦٥	وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُكُمْ حَلَائِفَ الْأَرْضِ

الترتيب	الصفحة	الترتيب	الصفحة
---------	--------	---------	--------

الأعراف

٥٣٠	٣	فَلْيَلَا مَا تَذَكَّرُونَ
٣٥٧	٨	وَالْوَزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ
٧١	١٢	أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ
٢٧٩	١٣	مَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا
٢٤١ ; ٢٤٢	١٦	فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي
٢١٢	٢٣	رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا
٢٩٥	٢٣	فَلَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا
٢٤٢	٢٧	يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِكُكُمْ الشَّيْطَانُ
٣٣٤ ; ٣٣٣	٣٤	وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ
٢٢٤	٤١	وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابُ النَّارِ
٢٣٣	٥٥	خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ
١٣٢	١٠٨ ; ١٠٧	فَالْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثَمَارٌ مُبِينٌ
٢١٠	١١٧	فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ
١٨٣	١٢٣	رَبِّ ارْنِي أَنْظِرَ لِقَائِكَ
١٨٤	١٥٥	أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا
٤٢٩	١٥٧	الَّذِي الْأَمِّيُّ الَّذِي يُحِذُّونَهُ مَكْنُوزُهُمْ
٤٣٨	١٥٩ - ١٦٤	وَمِنْ قَوْمٍ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ
٣١٤	١٦٨	وَيُلَوِّنُهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ
٥١٩	١٧٠	وَالَّذِينَ يُسَيِّئُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ
٣٧١	١٧٩	وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ
١٥٧	١٨٠	وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا
١٥٠	١٨٥	أُولَئِكَ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
١٧٨	١٨٥	فَمَا يَخْبَاهُ خَبِيرٌ يَوْمَئِذٍ
٤٦٠	١٨٧	وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
٤١٤	١٨٩	هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ
٢٨٦ ; ١٧٨ ; ١٠٣	٢٠٤	وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا

الترتيب	المعنى	الترتيب
---------	--------	---------

الأنفال

٢٨٠ ; ٢٣٢	٢	إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ
٤٢٥	٧	إِذْ يَبْعَثُكُمْ اللَّهُ فِي هَذِهِ يَأْتِكُمُ الطَّاغُوتُ أَنَّهُمْ لَكُمْ
٢٥٩	١١	إِذْ يَفْشِكُمُ النَّعْلُ أُمَّةً مِنْهُ
٢٨٧	٢١	وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ
٢٩٤	٢٥-٢١	وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ
١٢٩	٢٨	أَمَّا أَسْوَائُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَتَع
٣٠٦	٣٨	قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ
٤٣٢	٤١	وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ
٤١٥	٤٣	إِذْ يَرْبِكُهُمُ اللَّهُ فِي حَتَامِكَ قَلِيلًا
٤٧٩ ; ٤٠٢	٦٥	إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ
٤٠٢	٦٦	الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ
٣٩٨	٧٢	وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا
٢٣٢	٧٤	وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
٣٩٨	٧٥	وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ

التوبة

٢١١	١	بَرَاءةً مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ
		الْمُشْرِكِينَ
٣٩٨	٤	إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
٣٩٨	٥	فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ
٣٨٣	٦	وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ
١٠٩	٦	وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ
٤١٩	١٩	أَجْعَلْهُمُ مِقَايَةَ الْحَنَاجِ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
٤٠٣ ; ٣٩٧	٢٨	إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ

الأسبوع الثاني

٣٩٨	٢٩	قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر
٤٤٩	٤٠	إذ هما في الفار
٤٥٠	٤٠	فأنزل الله مكيبته عليه
٣٩٨	٤١	انفروا خفاً ونظراً
٢٣٠	٤٩	وإن جهنم لمحيطة بالكافرين
٣١١	٥٢	قل هل تترهبون بها إلا إحدى الحسنين
١٢٨	٦٠	إنما الصدقات للفقراء والمساكين
٣٩٨	٧٣	بأنها النبي جاهد الكفار والمنافقين
١٧٣	٧٧	فأعفهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه
٣٤٤ ; ٣٣١	١١١	إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم
٣٠٢	١١٢	النايون المائدون الحامدون
٤٥٥	١١٧	لقد تاب الله على النبي والمهاجرين
٢٩٣	١٢٢	فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين
٣٩٨	١٢٢	وما كان المؤمنون ليفروا كاهة
٢٣٢	١٢٨	سرم بعض عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم

يونس

٢٥٥ ; ٦٦	٨٠٧	إن الذين لا يرجعون لقاءنا
١٨٥	٢٦	للذين أحسنوا الحسنى وزيادة
٢٤٠	٣٢	فماذا نجد الحق إلا الضلال
٤٤٠	٣٥	أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع
١٧٨	٣٨	أم يقولون اقتراء

هود

٩١	٧	وكان عرشه على الماء
٤٢٤	١٣	أم يقولون اقتراء قل قاتلوا بعشر سور مثله مفتريات
٥٢٩ ; ٤٦٠	١٧	ولكن أكثر الناس لا يؤمنون
٥٣٠ ; ٤٥٩	٤٠	وما آمن معه إلا قليل

الاباء **زكريا** **المجدل**

١٨٤	٤٧-٤٥	وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي
٢٢٥	١٠٨-١٠٣	ذَلِكَ يَوْمٌ مَحْشُوعٌ لَ النَّاسِ
٣٥٧	١١٤	إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُ الْبِئْسَاتِ
٥١٣	١١٩، ١١٨	وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ

يوسف

٤٣٣	٢٤	وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا
٤٣٣	٣٤، ٣٣	وَالْأَنْصَرَفَ عَلَى كَيْدِهِمْ أَصْبَ إِلَيْهِمْ
١٥٥	٧٦	وَقُوفُ كُلِّ دِي عِلْمٌ عَلِيمٌ
٢٦١	٨٤	وَنُوتَى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَى عَلَى يُوسُفَ
٣٢٣	٨٦	إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ
١٣٨	٩٤	إِنِّي لَأَجِدُ رَيْحَ يُوسُفَ
٥٣٠	١٠٣	وَمَا أَكْثَرَ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ



مكتبة تراثنا

الرعد

٢٢٩	٦	وَإِنْ رَبُّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ
٣٤٧	٤	وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مَنَعَاوِرَاتٍ
٤٠٧	٣١	وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْحِمَالُ
٥٠٤، ٣٩٣	٣٩	بِنُحِ اللَّهُ مَا بَشَاءُ وَبُئِيَ

إبراهيم

٢٧٢	٧	وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ
٢٤١	٢٢	وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ
٢٧٢، ٢٣١	٢٨	أَلَمْ تَرَى إِلَى الَّذِينَ مَدَّوْا نِعْمَةَ اللَّهِ تَكْفُرًا
٢٤٠	٣٦، ٣٥	قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا
٢٩٥	٤١	الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ
٣٧٥	٤٨	يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ

الرقم	الصفحة	الترتيب
-------	--------	---------

الحجرات

٣٨١	٩	إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ
٤٠٤	١٥، ١٦	وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِنَ السَّمَاءِ
٢٤٠	٤٢	إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ
٣٦٦	٤٤	لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ
٣٤٠	٩٩، ٩٨	فَبِحَمْدِ رَبِّكَ وَتُكِنُّ مِنَ الْمُسَاجِدِينَ

النحل

٢٥٧	١٨-٣	خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ
٢٦٢	٩	وَعَلَى اللَّهِ فَصْلُ السَّبِيلِ
١٩٢	٤٠	إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
٥٠٤ : ٤٧٧	٤٣	فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ
٢٩٥ : ٢٥٨	٥٢	وَمَا مِنْكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ
٣٨٥	٦١	وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا تَنْصِفُ لَهُمْ الَّذِي أَحْكَمُوا بِهِ
٤٠٣	٦٧	تَتَعَذَّبُونَ مِنْهُ سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا
٤١٥	٦٨	وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ
٣٣٧	٧١	وَاللَّهُ فَضْلُ بَعْضِكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنَ الرِّزْقِ
٢٧٢	٧٢	أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ
٣٣٦	٧٥	ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ
٢٦٢	٧٨	وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونِ أُمَمَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا
٢٦٠	٧٨	وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ
٢٥٦	٨٣-٨٠	وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ مَسْكَانًا
٢٧٢	٨٣	يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا
٢٠١	٩٠	إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ
٣٨٩	٩٣	يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ

الآية	رقمها	الصفحة
-------	-------	--------

٢٤٤	٩٨	فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
٢٤١	٩٨-١٠٠	فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
٤١٠	١٠٣	وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ
٢١١	١٠٥	إِنَّمَا يَقُولُ الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ
٢٩٩	١١٠	ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا
٣٦٠ ; ٣٥٨	١١١	يَوْمَ نَأْتِي كُلَّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا
٢١٠	١١٢	وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا فَرِيقَةً كَانَتْ أُمَّةً مَبْغُضَةً
٢٧١	١١٤	فَذُكِّرُوا بِمَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا
٢٦٧	١١٨	رَمَا مَطْلَعَتَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ
٢٧٤	١٢٠-١٢٣	إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِنًا لِّلَّهِ حَنِيفًا

الإسراء

٢٧٤	٢	ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلٍ مَعِ نُوحٍ
٣٦٣	١٢١، ١٢٣	وَكُلِّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ فِي عَقْبِهِ
٤١٤	١٥	وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا
٤٠٨	١٦	أَمْ رَأَى مَتَرِفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا
٣١٨	٢٠	كَلَّا نُمَدِّدُ هُوْلًا، وَهَوْلًا مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ
٣٤٦	٢١	انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ
٤٠٨	٢٢	فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ
٢١٤	٢٣	وَقَصِي رَبُّكَ أَلَّا تُعْبَدُوا إِلَّا بِهِ
٣٤٣ ; ٣١٨	٣١	وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ حَسْبَ إِمْلَاقٍ
٢٩٥	٣٦	إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ
٩١	٣٧	إِنَّكَ لَنْ تَعْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تُلْغِيَ الْجِبَالَ طُولًا
١٦٤	٤٢	لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ
١٤٣ ; ١٤٢	٨٥	وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ
٤٩٤ ; ٤٩٣ ; ٤٢٤ ; ٤١٠	٨٨	قُلْ لَنْ أَجْمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ

الأنبياء

الصفحة

رقبها

١٧٨	٨٨	لَمَّا احْتَمَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِبَشَرٍ مِثْلِ الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ
٤١٤	٩٥	قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمُوتُونَ مَطْمَئِنِّينَ
١٥٧	١١٠	قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ وَلَا تُحْمَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تُجَافَتْ بِهَا
٤٠٥	١١٠	وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا
٢٨٢	١١١	

الكهف

٣٠٢	١٠٤، ١٠٣	قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا
٣٨٣	١٠٩	قُلْ لَوْ كُنَّا الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي
١٧٤، ١٧٣	١١٠	فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ
٣٦٢	١٩	يَأْتِيهِمْ مَا لَهُمُ الْكِتَابُ لَا يُفَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً
٢٤٣	٦٣	وَمَا أَنَسَيْنَاهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَدْكُرَهُ
٢٠٤	٦٤-٨٢	فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا
٤٣٠	٧٣	لَا تُؤْعَذْنِي بِمَا نَسِيتُ
١٢٨	٧٩	أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ

مريم

٤٥٢	٦٠٥	وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي
٢٣٩	٨٣	أَمَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَلَوُّهُمْ أَزْأًا
١٢٢	٩٨	هَلْ نَحِصُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ

طه

٣٨٩	٥	الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى
١٠٣	١٤	إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي
٣١٥	١٥	إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا
٢٩٠	١٨، ١٧	وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى

الأسماء

٣٩٠	٧١	وَلَا حَبْلَيْنَكُم فِي حُدُودِ النَّحْلِ
٢١١	٧٣	إِنَّا أَنَا بِرَبِّكَ لَيَغْفِرُ لَنَا حَطَّائِنَا
٢٤٠	٧٩	وَأَصْلُ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى
٣٠٦; ٢٢٩	٨٢	وَأَنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اعْتَدَى
٢٤٠	٨٥	وَأَصْلُهُمُ السَّامِيُّ
٣٥٥	١٠٤-١٠٢	يَوْمَ يَنْفَعُ فِي الصُّورِ
١٢٢	١٠٨	وَحَشَفَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ
٣٥٦	١٠٨	يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ
٤٣٠	١١٥	فَنَسِيَ وَلَمْ نَحْدِثْ لَهُ عَزْمًا
٤٣٥	١٢٢, ١٢١	وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى
٤٢٨	١٣٤	وَلَوْ أَنَا أَهْلُكُمْ لَكُنَّا مِنْ أَهْلِهَا



الأسماء

١٧٥	٢٠	مَا نَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ
٢٩٦	٢٠	يَسْتَحِقُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ
١٦٤	٢٢	لَوْ كَانَتْ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا
٣٦٨	٢٨	وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى
٣١١	٣٥	كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ
٢٦٢	٣٧	خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ
١٢٢	٤٥	وَلَا يَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنَادُّونَ
٣٥٦	٤٧	وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقَسِيطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ
١٢٤; ١٠٢	٦٠	قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ
٤٣٠	٨٧	وَذَا النُّونِ إِذْ ذُهِبَ مُغَاصِبًا
١٢٣	١٠٢	لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا
٣٧٥	١٠٤	يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجْلِ لِلْكِتَابِ

الاحكام

٣٥١	٧-٥	وَقَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اعْمَزَّتْ وَرَبَّتْ
٢١١	١٠-٨	وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى
٢٨٥	١٩	هَٰذَانِ حَصِصَافَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ
٢٨٥	٣٠	وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ
٢٧٧	٣٠	وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ عِنْدَ رَبِّهِ
٢٧٧	٣٢	وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ
١٨٣	٣٧	لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا
٣٩٨	٤٠، ٣٩	أَدْنَى لِّلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بَأَنَّهُمْ ظَلَمُوا
٢٦٥	٤٠	وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسِ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ
٣٣٢	٤٠	وَلَيَصْرُنَّ اللَّهُ مِنَ نَبْذِهِمْ
٢٨٨ ; ٢٦٠ ; ٥٨	٤٦	أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَنُكُونَ لَهُمْ قُلُوبُ يَعْمَلُونَ
٢٤٣	٥٤-٥٢	بِهَا
٢٤٥	٧٢	وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ
١٦٨	٧٣	تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْعَذْرَ
٤٧٦ ; ٤٣٩ ; ٢٧٤	٧٨	وَإِنْ يَسْأَلُهُمُ الدَّيَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْهُ
		وَيُجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ

المؤمنون

٢٧٦	٢٠١	قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ
٢٣١	١١-١	قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ
١٢٧	٢	الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ
٢٨٨	٣	وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ
١٢٨	٤	وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ

الاسماء رتبها الصفحة

١٦٣، ٧٩	١٤-١٢	وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ
٢١١	٧٥	وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ
١٦٤	٩١	مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ
٢٤٤	٩٨، ٩٧	وَقُلْ رَبِّ اعْمُدْ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ النَّبَاطِيِّ
٢٧٢	١٠١	فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا تَسَاءَلُونَ
٢٥٦	١٠٣، ١٠٢	فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْلَعُونَ
٢٢٨	١١٥	أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا

النور

٢٩٧	٢	الرَّائِيَّةُ وَالرَّائِي
٢٣٣	٢	وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ
٢٢٢	٥	وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا
٢٠٨	١٦	وَتَحْسِبُونَهُ هينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ
٢٠٨	١٩	إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الدِّينِ أُمَمٌ
٢٨٩	٣١، ٣٠	قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ
١١٠	٣١	وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ
٢٨٢	٣٥	اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
١٥٦	٣٦	بِي ثُبُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْقَعَ وَيَذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ
٢٣٦	٣٨	لِيُجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا
٢١١	٣٩	وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ
٢١١	٥٠	أَمِ قُلُوبُهُمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا
٢٢٣	٦١	لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ



القرآن

٢٣٩	١٨٠١٧	وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
٢٤٠	٢٩-٢٧	وَيَوْمَ يَعْصِي الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ
١٢٦	٣٠	وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا
٩٩	٤٤	أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ
١٨١	٤٥	أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ
٤٩٢ : ٢٨٢	٦٣	وَإِذَا حَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا
٢٦٩	٦٧	وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا
٢٨٣	٦٨	وَالَّذِينَ لَا يَدْخُلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
٢٨٨ : ٢٨٥	٧٢	وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ
٢٨٧	٧٣	وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَحْجِرُوا عَلَيْهَا رَبِّمَا
		وَعَمِيمَانَا

القرآن الكريم

الشعراء

٢١٩	١	إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً
١٧٥	٥	وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُخَدَّعٍ
٢٧٧	٢٤	رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
٤١٠	١٩٧-١٩٢	وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ

الضحى

٢٤٥	١	زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ
٤٣٤	١١٠١٠	وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهْتَزُّ كَانَهَا حُجًّا وَلَى مَدِيرًا
٤٥٢	١٦	وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ
٢١٠	٢٣	وَأَوْفَيْتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ
١٨١	٣٥	وَأَنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ

الفهارس العامة

٣١١	٤٠	فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ
٢٧٢	٤١	قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي
٥٠٣؛ ٤٩٤	٦٥	قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ
٢٧١	٧٣	إِنْ رَبُّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ
١٢٦	٧٦	إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصِّلُ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ
١٢٢	٨٠	إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكُفْرَ وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ
٦٦	٨٤، ٨٣	وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْحًا

القصاص

٣٧١	٨	فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ
٥٢١	١٥	فَرَحَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ
٢٤٢	١٥	قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ
٢٩٦	١٦	قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي
٣٠٠	١٧	قَالَ رَبِّ بِمَا أَتَيْتُ عَلَى فُلْنٍ أَكُونُ طَهِيرًا لِلْمُحَرَّمِينَ
١٠٧	٣٠	إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ
٢٣٦	٥٦	إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ
٢١١	٨٤	مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَمْرٌ مِمَّا
١٧٢	٨٨	كُلِّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ

الأنبياء

١٢٧	٢١١	الْمَاءِ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يَبْرُكُوا
٥١٣	٣-١	الْمَاءِ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يَبْرُكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا
٥١٤	٤	أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا

الكتاب المقدس

٥١٤	٥	مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ
٥١٤	٥	وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
٥١٤	٦	وَمَنْ جَاهَدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ
٢٢٧	١٤	فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا
٣٠٠	٢١	فَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ
١٦٨	٤١	مِثْلَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ
٢٦٤	٤٥	إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ
٢١٠	٤٨، ٤٧	وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ
١٢١ : ١١٩	٤٩	لَمْ يَكُنْ مِنْ آيَاتِ بَيِّنَاتٍ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
٤٢٥	٥١	أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ

البر

١٢٥ : ١٧٦	٣-٤	لَمْ يَكُنْ مِنْ آيَاتِ بَيِّنَاتٍ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
٢١١	٥	فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ
٢٨١	١٨، ١٧	فَبَحَّانَ اللَّهُ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ
٢٦٠ : ١٢٩	٢٢	وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلَافُ
		النَّجْمِ وَالْوَرَنِكُمْ
٢٥٩	٢٣	مِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
٢٦٢	٣٠	فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا
٣١٨	٤٠	اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ
٣٥١	٥٠-١٨	اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثَرِّبُ سَحَابًا
٣٥٥	٥٦، ٥٥	وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْبَضُ السَّحَابُ فَيَكُونُ مَاءً لَبِثًا غَيْرَ
		سَاعَةٍ
٢٦٢	٥٦	وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ

القصص

٢٥٨	٣-١	الهم، تلك آيات الكتاب الحكيم
٢٦٧	١٣	إن الشرك لظلم عظيم
١٦٦	٢٥	ولقد سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله
٥٠٣	٣٤	إن الله عنده علم الساعة
٤٩٤	٣٤	وما تدري نفس ماذا تكسب غدا

المجادلة

٤٩٥	١١	قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم
١٢٨	٢٤، ٢٣	ولقد أتينا موسى الكتاب فلا تكفر في مرة من لقائه
٤٧٨	٢٤	وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما حشرنا

**الأحزاب**

٣٩٩	٦	إلا أن تعملوا على أوليائكم مترددين
٤٩٥	٦	النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم
٢٧٦	٢٤، ٢٣	رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
١٢٨	٣٣	وقرن في بيوتكن
٢٧٧	٣٥	إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات
١٧٩	٣٨	وكان أمر الله قدرا مقضورا
٤٣٧	٤٠	ولكن رسول الله وعلمت النبيين
٣٨٢	٤٦، ٤٥	إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا
١٢٨	٥٣	لا تدخلوا بيوت النبي
٤٩١	٥٣	وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله
٤٤٧	٥٣	بأيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي
٢٨٦	٥٨	والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا

سبا

اعملوا آل داوود شكراً	١٣	٥٣٠ ; ٤٥٩
وقليل من عبادي الشكور	١٣	٢٧٦

فاطر

جاءل الملائكة رسلاً أولي أجنحة	١	٤٢٠
وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك	٤	٥٢٩
إنما يخشى الله من عباده العلماء	٢٨	٤٤٠
ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا	٣٢	٤٧٢ ; ٤٧٣ ; ٥٠٤
جنات خلدن بها مخلوقاتها	٣٣	٤٧٢
والذين كفروا لهم نار جهنم	٣٧، ٣٦	٤٧٢
فما للطالمين من نصيب	٣٧	٤٧٣
هو الذي خلقكم خلافاً في الأرض	٣٩	٤٧٣
وقل يا أئمة الدين إنما كنتم بشراً	٤٥	٢٩٥

يسى

إنا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا	١٢	٣٦٢
قالوا ما آثم إلا نسر مثنا	١٥	١٢٦
قالوا إنا نظيرنا بكم	١٩، ١٨	٣٦٣
يا حسرة على العباد	٣٠	١٩٢
ونفخ في الصور	٥١	٣٥٥
ألم أعهد إليكم يا بني آدم	٦٠	٢٤٢
ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً	٦٢	٢٤٢
ومن نعمة نكس في الخلق	٦٨	٣٢٨
أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم	٧٧-٨٢	٣٥٢

مبين

المضافات

٣٥٨	٢٤	وَقَمَرُهُمْ إِيَّاهُمْ مَسْتَوِلُونَ
٣٧٣	٣٠-٢٨	قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ
٣٧٥	٤٩، ٤٨	وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عَيْنَ
٣٥٤	٥٩-٥٠	فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ
١٦٧	٥٧، ٥٦	قَالَ تَاللَّهِ إِن كُذِّبَتْ لَنُؤْثِرَنَّهُ
٥٣٠	٧١	وَلَقَدْ ضَلَّ قَلِيلٌ أَكْثَرَ الْأَوَّلِينَ
٥٢١	٨٤، ٨٣	وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ لَا يَرَاهُمْ
٢١٠ ; ٢٠٩ ; ١٦٨	٩٦، ٩٥	أَتَعْبُدُونَ مَا تَشْتَعُونَ
١٨٢	٩٩	إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَاهِدِي
٣٠٠	٩٩	وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَاهِدِي
٣٢١	١٠٧-٩٩	وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَاهِدِي
٤١٥	١٠٣	يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَمَّا الْفِتْنَةُ فَأَفْلَحَ
١٦٧	١٢٨، ١٢٧	مُكْدَبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ
١٦٦	١٦٠-١٤٩	فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّمَكُ الْبَسَاتُ وَلَهُمُ السُّوْنُ
١٧٩	١٨٠	سَخَانُ رَبِّكَ رَبُّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ

من

٤٩٤ : ٤٣١	٢٤-٢١	وَقُلْ أَنَا نَسَا الْخَفِيمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ
٢٩٦	٢٤	فَاسْتَغْفِرُ رَبِّي وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ
٤٥٩	٢٤	وَإِنْ كَثُرَ مِنْ الْخَلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ
٢١٤	٢٧	ذَلِكَ طَرَفُ الَّذِينَ كَفَرُوا
٣٣٨	٢٧	وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا
٢٨١ : ١٢٦	٢٩	كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ
٤٩٦	٣٩-٣٤	وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جُنْدًا

الآية	رقمها	الصفحة
-------	-------	--------

٢٩٦	٢٥	رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يَتَّبِعِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ
٣٢٣	٤١	قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ
٤٣٥	٨٨-٨٦	

الزمر

٢٧٦	٣١٢	فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ
٢٧٢	٧	إِنْ تُكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ
٣١٣	٨	وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ
٣٠٣	٩	أَمْسِ هُوَ فَانْتَ أَنَا الْقَلِيلُ سَاجِدًا وَقَائِمًا
٤١٠	٩	هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
٢٧٦	١٢، ١١	قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ
٢٧٦	١١	قُلْ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي
٤٠٦	١٦	يَا عِبَادَ فَاتَّقُوا
٥١٩	١٨	الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَ
١٢٦	٢٢	اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ
١٦٨	٣٨	قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ
		بِضَرٍّ
١٦٦	٣٨	وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ
١٢٦	٤١	إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ
٣٥٠ ; ٣٣٩ ; ٢٥٩	٤٢	اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا
٢٢٧	٥٣	إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا
٣٠٦	٥٣	قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ
٤٠١	٥٤: ٥٣	قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ
٢٢٧	٥٤	وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ
٥١٩	٥٥	اتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ

الفهارس العامة

١٧٢	٥٦	ما أحسننا على ما فرغنا في حسب الله
٥٢٧	٦٠	ويوم القيمة ترى الدين كذبوا على الله وحرعهم مسودة
٢٠٩	٦٢	الله خالق كل شيء
٣٩٠	٦٢	خالق كل شيء
٣٧٥	٦٧	والسماوات مطويات بيمينه
٣٥٦	٦٨	ويضع في الصور فصق من في السماوات ومن في الأرض
٣٦٦	٧٥-٧١	وسين الذين كفروا إلى جهنم رموا

مخاض

٢٨٥	٤	ما نحادل في آيات الله إلا الذين كفروا
٣٥٣	١١	قالوا ربنا أمتنا اتنين وأحببتنا اتنين
٢٧٦	١٢	فادعوا الله مخلفين له الدين
٣٦٨	١٨	ما للظالمين من حبيب
٥٢٨	٥١	إنا لننصر رسلكم والذين آمنوا
٣٣٢	٥٢، ٥١	إنا لنصر رسلكم والذين آمنوا في الحياة الدنيا
٢٧٩	٥٦	إن الذين يحادلون في آيات الله بغير سلطان أنهم
٥٢٩	٥٧	ولكن أكثر الناس لا يعلمون
٥٢٩	٥٩	إن الساعة لآتية لا ريب فيها
٣٣٩	٦٧	هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة
٣٧٦	٦٨	هو الذي يحيي ويميت
٤١٨	٧٨	ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك

الاسماء والصفات

فصلت

٣٨٤	٤-١	حم، تنزيل من الرحمن الرحيم
٣٩٠	١١	ثم استوى إلى السماء وهي دخان
٢٣٦	١٧	وأما نمرود فهدبناهم فاستحووا العمى على الهدى
١٠٠	٢١	وقالوا لجنودهم لم شهدتم علينا
٥٢٩	٣٢-٣٠	إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا
٤٣٨	٣٣	ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً
٢٨٢	٣٣	ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله
٣٢٥	٣٥، ٣٤	ادفع بالتي هي أحسن
٢٤٤	٣٦	وإما ينزغنك من الشيطان نزغ
٣٨١ ; ١٤٠	٤٢، ٤١	وإنه لكتاب عزيز
٣٨٤	٤٤-٤١	إن الذين كفروا بالذكر لنآخذنهم
٢٧٥	٤٣	ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك
٢٨٧	٤٤	والذين لا يؤمنون في آياتهم وفر
٢٢٣	٤٦	وما ربك بظلام للعبيد

الشمس

٢٩٦	٥	تكاد السماوات يتفطرن من فوقهن
٥١٣	١٠	وما اعتلقتن به من شيء فتكنه إلى الله
٥٢٦ ; ٣٩٠ ; ١٦٩	١١	ليس كمثل شيء
٢٧٤	١٣	شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا
٣٥٧	١٧	الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان
٣٠١	٢٠	من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه
٤٧٣	٢٢	قرى الظالمين مشفقين مما كسبوا
٤٧٦ ; ٤٧١	٢٣	قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى
٣٠٦	٢٥	وهو الذي يقبل التوبة عن عباده

الآية رقمها الصفحة

٢٥٥	٢٧	وَلَوْ نَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَعُوا فِي الْأَرْضِ
٢٢٥	٤٣	وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَمَرَ
٣٣٧	٥٠، ٤٩	بِحَقِّ مَا بَشَأَ
٤١٦	٥٢، ٥١	وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا
٢٢٥	٥٢	وَأَنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
٣٦٥	٥٣، ٥٢	وَأَنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
٣٨١	٥٢	وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا مِنْ أَمْرِنَا

الزخرف

٢٨٤	٤-١	حم، وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ
١٦٧	١٩-١٥	وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً
١٦٧	١٨	أَوْسَى بَشَأً فِي الْحُلِيِّ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرَ مُبِينٍ
٢٢٥ : ٢٢٥	٢٢	أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ
٢٢٥	٢٧، ٢٦	وَمَنْ يَمُشْ عَنِ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ
٢٨١	٤٤	وَأَنَّهُ لَذِكْرُ لَكَ وَلِقَوْمِكَ
٢٢٧	٧٤	إِنَّ الْمُضْمِرِينَ فِي عَذَابٍ مُتَسَاوِينَ
١٧٠ : ١٢١	٨٤	وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ

الدخان

٢٨٤	٦-١	حم، وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ
٣٧٥	٥٤	كَذَلِكَ وَرَوَّاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ
٣٥٣	٥٦	لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا الْمَوْتُ إِلَّا الْمَوْتَةُ الْأُولَى

الجمالية

١٥٠	٦-٣	إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ
٣٨٤ : ٣٧٧	٢٠	هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ
١٦٤ : ٧٩ : ٦٦	٢٤	وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا
٤٧٨	١٦	وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَانْبِؤةَ

الأحقاف

١٦٨	٥	وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ
٤٠٩	١٠-٨	
١٧٥	١٢	وَمِنْ قَبْلِهِ كُتِبَ مُوسَىٰ بِإِيمَانٍ وَرَحْمَةٍ
٥٢٩; ٢٧٦	١٣	إِنَّ الدِّينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا
١٢٥	٢٩	وَإِذْ صَرَقْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ التَّيْرِ
١٢٥; ١٠٣	٣٠	إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ

محمد

٢٣٥	٦-٤	وَالَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ
١٢٩	١٥	وَأَنهَارٍ مِنْ لَيْلٍ لَمْ يَتَّخِذْ طَعْمَهُ
٢٣٧	١٦	وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ جُحُكٍ
٢٣٦; ١٨٥	١٧	وَالَّذِينَ اعْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى
١٢٦	٢٠	وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ
١٢٦	٢٤	أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا
٣٠٢	٢٨	ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ
٣١٦	٢٩-٣١	أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَن لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ

الفتح

٢٩٦	٢١١	إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا
٤٣٢	٢	لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ
١٢١	١٨	فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ
٢٧٥	٢٣	سَنَةِ اللَّهِ الَّتِي قَدْ نَجَلْتِ مِنْ قَبْلِ
١٢١	٢٦	إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ
٤٥٠	٢٦	فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ



٤٢٥	٢٧	لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْوُثَيَّا بِالْحَقِّ
٢٧٥ ; ٢٣٢	٢٩	أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ
٢٧٧	٢٩	رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ

الحجرات

٣٠٢	٦	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
٢٣٢	٦	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِ جَاءَكُمْ فَاصِلٌ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مَا تَحِبُّونَ
٣٦٤ ; ٢٣٧ ; ٢٣٢	٧	وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبُ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانِ
٤٦٤	٩	فَقَاتِلُوا الَّذِينَ تَنَافَى حَتَّى تَبْغَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ
٤٣٨	٩	وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا
٢٧٧	١٠	إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ
٣٠٨ ; ٢٣٢	١١	بَشَرِ الْأَسْمِ الضُّعُفِ بَعْدَ الْإِيمَانِ
٢٧٩	١٢	إِنْ يَعْصِ الْعُصَى إِنْ
٢٨٥	١٢	لَا يَعْصِ بَعْضَكُمْ بَعْضًا
٣٢٤	١٢	إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنْفُسَكُمْ
٢٣٢	١٥، ١٤	قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا



مركز تحقيق مكتبة الحرم المكي

٣٥٢	١٥-١	ق، وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ
٤٥٩	١٣، ١٢	كَذَبَتْ قُلُوبُهُمْ قَوْمَ نوحٍ وَأَصْحَابِ الرُّسِّ وَنُوحُودَ
٥٢٩	١٤-١٢	كَذَبَتْ قُلُوبُهُمْ قَوْمَ نوحٍ وَأَصْحَابِ الرُّسِّ وَنُوحُودَ
٣٦٢	١٨، ١٧	إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ مُعِيدَ
٤٩٥	١٨	مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ
٢٢٧	٢٩	مَا يَدُلُّ الْقَوْلَ لَدِي
٥٨	٣٧	إِنْ هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لَكَ كَرِهُ لِمَنْ كَانَ لَهُ قُفْبٌ
٣٥٦	٤٢، ٤١	وَأَسْمَعُ يَوْمَ يَنَادُ الْمُنَادِي مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ
٣٩٨	٤٥	وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِحَبِيرٍ

الذاريات

٨٣	٤٩	وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَخْلُقًا رُوحَيْنِ
٢٨٣	٥٠	فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ
٢٨٣	٥١	وَلَا تَحْمِلُوا مَعَهُ اللَّهُ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ
٣٠٠	٥٤	فَقَوْلَ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ
٣١١ : ٣٣٥	٥٦	وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ
٢٤٧	٥٨-٥٦	وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ
١٧٩	٥٨	إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ

الطور

١٢١	٣-١	وَالطُّورِ، وَكِتَابٍ مُطَهَّرٍ
٢٧٣	٢٨-٢	وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ
١٧٨	٣٤، ٣٣	أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ رَبُّهُ لَوْلَا يَأْتِينَا



مركز تحقيق تكملة علوم اسلامی

النجم

٢٩٧	٦٠	عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى
٣٧٥	١٥-١٣	وَأَلْقَى رَأْيَهُ رِأْيَ آخَرَى
٢٧٩	٢٣	إِنْ يَشْعُونَ إِلَّا الْعُظْمَ وَمَا تُهَوَّى الْأَنْفُسُ
٦٦	٢٨	إِنْ يَشْعُونَ إِلَّا الْعُظْمَ
٢٢٩	٣٢	الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كِبَاقِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ
٤٩٥ : ٤٩٣	٣٢	فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ

القمر

٣٥٦	٨-٦	يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَى شَيْءٍ نَكِرٍ
١٧٢	١٤	تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا
٢٣٨	٤٨، ٤٧	إِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ
٣٦٣	٥٣، ٥٢	وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزَّيْرِ

الرحمن

٣٥٧	٩-٧	وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ
١٢٩	٢٤	وَلَهُ الْخَافِضُ وَالْمُرْسِاتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ
١٤٢	٢٦	كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ
٣٧٥ ; ٣٢٨	٢٧، ٢٦	كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ
١٧٢	٢٧	وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْحُلَلِ وَالْإِكْرَامِ
٣٥٨	٣٩	فَمَنْ يَمُنْ لَا يَسْأَلْ عَنْ دُنْيِهِ إِيمَانًا وَلَا يَجِدْ
١٥٦	٧٨	تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْحُلَلِ وَالْإِكْرَامِ

الواقعة

٣٥٩	١١-٧	وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً
٣٧٥	٢٣، ٢٢	وَعُورٌ عَيْنٌ
٣٥٩	٢٤	جَاءَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
١٢٣	٢٦، ٢٥	لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا
٨٣ ; ٨٢	٥٩، ٥٨	أَمْرًا أُنْزِلَ مَا يَشَاءُ
٣٤٠	٦٠، ٥٩	نَحْنُ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ نَسْجُدَ
٣٣٠	٦١، ٦٠	نَحْنُ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ نَسْجُدَ
٨٣	٦٤، ٦٣	أَمْرًا أُنْزِلَ مَا تَحَرَّوْنَ
٢٨١ ; ١٥٦	٧٤	فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ

الحديد

٥٢٦ ; ١٨٦	٣	هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ
٣٠١	٧	آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْقُذُوا مِمَّا خَفَتْكُمْ أَسْتَحْلِفِينَ فِيهِ
٣٠١	١١	مَنْ ذَا الَّذِي يَفْرِضُ اللَّهُ فَرَضًا حَسَنًا
٤٠٧	١٧	اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا
٥٣٠ ; ٤٧٩	٢٦	وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا
		النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ

الفهارس العامة

المجادلة

٤٠٨	٤	فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فِرَاطُغَامَ مَبْنِيٍّ مَسْكِينًا
١٨٦	٧	مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ
٢٦٤	١١	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَحَاجِرِ فَانسَحُوا
٤٠١ : ٤٠٠	١٢	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَاجَعْتُمْ الرُّسُلَ
٤٠١	١٣	أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَحْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ
٢٤١	١٨	يَوْمَ يَخْتَصِمُ اللَّهُ سَبِيحًا فَيُحْطَمُونَ لَهُ
٢٤٢	١٩	اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ
٣٦١	٢١	كَتَبَ اللَّهُ لَا غُلَيْنَ أَنَا وَرَسُولِي
٣٦١	٢٢	أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ
٢٧٥	٢٢	لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
١٨٦	٨٥	وَتَحِبُّوا أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ

الحشر

١٢١	٢	وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ
٤٠٦ : ٧٤	٧	وَمَا أَنَا بِمُكْرَمَةٍ فَخَذُّوا
٤٩٣	٢١	لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ
١٥٧	٢٤	لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى

المتحة

٤٠٣ : ٢٧٥	١	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ
-----------	---	---

الفهارس العامة

الصف

٢٨٤ ; ٢١١	٧	وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ
٤٢٤	٨	يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ
٤٢٦ ; ٢٣٥	٩	هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ
٣٠١	١١١٠	بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى نَجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ

الجمعة

٤٢٦ ; ٢٣٥	٤-٢	هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ
٤٠٦	٩	بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ
٢٦٣	١٠	فَإِذَا قُمْتَ لِلصَّلَاةِ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ



المنافقون

٢٣٦	٦	إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ
١٧٩	٨	وَاللَّهُ الْعَزِيزُ الرَّسُولُ وَلِلْمُؤْمِنِينَ

التغابن

٢٢٤	٢	هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ
٣٨٢	٨	فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنزِلَ
٢٣٦	١١	وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ
٤٩٢	١٤	وَإِنْ تَعَفُّوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا
٣١١	١٥	إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ
٢٧٧ ; ٢٢٣	١٦	فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ
٣٠١	١٧	إِنْ تَقْرَضُوا مِنَ اللَّهِ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعِفَهُ لَكُمْ



الطلاق

٢٩٥	١	يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ مِنْ أَعْدَتِهِنَّ
٤٧٧	١١، ١٠	قَدْ أُنْزِلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا

التعذيب

٢٩٧	١	عَلَيْهَا مَلَأْنَاهُ غَلَاظَ عَذَابٍ
-----	---	---------------------------------------

الملك

٣١١	٢	الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَتْلُوَكُمْ أَيْكُمُ الْحَيُّ
١٦٣	٣	مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ
١٦٣	٧	إِذَا الْقُلُوبُ فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهيقًا وَمِنْ تَمُورٍ
٩٩	١٠	وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ
١١٠	١١	فَاعْرِفُوا بِذُنُوبِهِمْ
١٢٩	١١	أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ
١٧٠ ; ١٢١	١٦	أَأَمْسُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ
٣٨٩	١٦	أَأَمْسُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ

العلم

٢٨٥	١١، ١٠	وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حُلَافٍ مِنْهُنَّ
٤٣١	٤٩، ٤٨	فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ

الحاقة

٣٩٠ ; ٣٨٩	١٧	وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ
٣٦٢	٢٩-١٨	يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ

الفهارس العامة

المعارج

٢٧٥ ; ١٨٢	٩١٨	يَوْمَ تُكْوَى السَّمَاءُ كَالْمَهْلِ
٤٩٦ ; ٢٩٨	٢٨٠ ; ٢٧	وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابٍ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ
٢٨١	٢٣	وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ فَائِسُونَ

نوح

٢٧٤	١-٢	قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ
٤٥٩	٢٧٠ ; ٢٦	قَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنْ الْكَافِرِينَ دَهْرًا
٢٧١	٢٧	وَلَا يَلِدُوا إِلَّا عَجْرًا كَمَارًا
٢٩٥	٢٨	رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي حَوْثًا

الحين

١٢٥	١	إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا
١٢٥ ; ١٠٢	١٢	وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْمُهَذَّبَ أَتَانَا بِهِ

الزمر

٤٠١	٤-١	يَا أَيُّهَا الزَّمَرُ
٤٠١	٢٠	إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي الضَّلَاجِلِ
٢٨٠ ; ١٧٨	٢٠	فَاذْكُرُوا مَا تَبَيَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ

القدر

٣١٨	١٥-١١	دَرَنِي وَمَنْ خَلَقْتَ وَحِيدًا
١٢٦	٢٦-٢١	ثُمَّ نَظَرْتُ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ
٣٩١	٣١ ; ٣٠	عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ
٢٣٤	٣١	كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ مِنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
٣٩١	٣١	وَمَا يَعْلَمُ خُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ
٣٥٨	٤٣-٢٨	كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ
٣٦٨	٤٨	فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ

الصفحة	رقبها	الآية
--------	-------	-------

القيامة

١٠٠	١٦	لَا تَحْزَنْ بِهِ لِسَانُكَ لَتَفْعَلَ بِهِ
٢٨٩ ; ١٨١ ; ١٧٩	٢٣٠٢٢	وَجُودَ يَوْمَئِذٍ مُّاضِرَةً
١٨١	٢٥٠٢٤	وَوُجُودَ يَوْمَئِذٍ يَاسِرَةً
٣٥٣	٤٠-٣٦	أَبْخَبَ الْإِنْسَانُ أَنْ يَتْرَكَ سُدًى

الإنسان

١٤٨	٢	إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ مَّتَلَّه
٢٣٥	٣	إِنَّا عَرَّفْنَاهُ السَّبِيلَ
٣١٩	٩٠٨	وَيُطْعَمُونَ الْطَعَامَ عَلَى حَدِّهِ



النازعات

٤٩٥	٥-٣	وَالسَّامِعَاتِ سَمْعًا
٣٢٤	٣٩-٢٧	فَأَمَّا مَنْ طَغَى
٢٩٤	٤١٠٠	وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ

عيسى

٣٢٨	٢٣-١٧	قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا اكْفَرَهُ
٣٧٢	٣٧-٢٤	يَوْمَ يَمُوتُ الْفَرُّءُ مِنْ أَجْلِهِ

التكوير

٣٧١	٩٠٨	وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ
-----	-----	---------------------------------

الانقطار

٣٧٥	١	إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ
٣٦٢	١٢-١٠	وَإِنْ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ
٢٢٦	١٦-١٤	وَإِنَّ الصُّحُورَ لَمِي حَاجِمٍ
٣٦٨	١٩-١٧	وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ

الانتماء الى الله

المطففين

كَلَّا بَلْ رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ

٢٣٧ ١٤

الانشقاق

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ

٢٧٥ ١

فَأَمَّا مِنْ أُونَىٰ كِتَابِهِ يُنِيبُ

٢٥٨ ٨٤٧

البروج

قَتَلَ أَصْحَابَ الْأَعْدُوْدِ

٥٣٢ ٩-٤

بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ

١٤١ : ١٢١ ٢٢٤٢١

الأعلى

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى

١٥٦ ١

سُفِّرَتْ كَلَامٌ فَلَا نَحْسَى

٢٩٦ ٧٤٦

الغاشية

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ

٢٨٨ ٢٠-١٧

لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُستَظَرٍّ

٢٩٨ ٢٢

الفجر

فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ

٣١١ ١٥

وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ

٣١٢ ١٦

وَحَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا

٣٨٩ ٢٢

البلد

أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ

٢٣٥ ١٠-٨

الاصناف	العدد	المجموع
---------	-------	---------

الليل

٢٣٠	١٦,١٥	لا يَصْلَاحُ إِلَّا الْأَشْقَى
-----	-------	--------------------------------

العين

٢٠٦	٤	لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ
-----	---	--

الخلق

١٥٨	١	لَمَّا بَرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ
٢٦٢	٥	عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمُ

القدر

٣٤٥	٣-١	إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ
-----	-----	---



الزلزلة

٢١٠	٨٠٧	يَوْمَ تَبْصُرُ النَّاسُ أُنُسَهُمْ
٣٤٤	٨٠٧	فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ

بسم الله الرحمن الرحيم

القارعة

١٨٢	٥٤٤	يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ
٣٥٦	١١-٦	فَإِذَا مِنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ

التكاثف

٣٥٥	٢٤١	أَلْهَاجُكُمْ التَّكَاثُرُ
٤٠٧	٦-١	أَلْهَاجُكُمْ التَّكَاثُرُ
٣٥٨ ; ٢٩٥ ; ٢٧٢	٨	نَمِّ لِنَفْسَائِهِ يُؤْمِنُ بِالْغَيْبِ

المصير

٤٥٩ ; ٣٤١ ; ٢٠٧	٣-١	وَالْقَصِيرُ، إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ عَصِ
-----------------	-----	---

المصطلح	رقمها	الأصل
---------	-------	-------

الفيل

أَلَمْ تَرَى كَيْفَ قَتَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ١ ١٨١

فريش

لَا يَلَاغُ فُرَيْشٍ ٤-١ ٣١٨

الماعون

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ٧-١ ٢٧٨

الإخلاص

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ٤-١ ٥٣٦ ; ١٦٤

الناس

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ٦-١ ٢٤٤



کتابخانه و اسناد ملی جمهوری اسلامی ایران

ثانية فهرس الأحاديث

حرف الألف

- أخذه من ملك فوقي ١٠٧
- أبشري يا أم العلى ٣١٣
- أتابي حبريل (ص) فقال ٥١٦
- أحبوا الله لما يفتوكم به من نعمته ١٧٧
- أخوف ما أخاف على أسق ٣٤٠ ; ٣٢٩
- أذكروا هادم اللذات ٢٨٠
- أشرف الإيمان أن يأكلك الناس ٣٠٥
- أصحابي كالنجوم ١٤٢ ; ١٤٩
- أعطيت ما لم يحط أحد من الأنبياء فلى ١٣١
- الأعمال بالنيات ٢٧٦
- الأعمال عند الله سهلة ٣٧٧
- أفترق بين عليه ما أخذت منه ٣٩٦
- أفضل الجهاد أن تقتل وتُقتل في سبيل الله ٣٦١
- أفضل العصال أن تعطى من حرمك ٣١٨
- أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة ١٣٢
- ألا إن الله ربكم، ومحمدٌ منكم ٤٥٨
- ألا إنه سبقت في هذا الموضع رجلٌ من ولدي ٤٨٣
- ألا إنه سيكون أقوامٌ لا يستقيم لهم الملك إلا بالقتل ٣٢٤
- ألا إنه من زهد في الدنيا وقصر فيها أمله ٢٣٨
- ألا لا وصية لوارث ٣٩٩
- أما علمت أنه يحرم من الرضاع ما يحرم من الب ٢٩٠
- أما هذا لو دسغ قلبه لخشعت جوارحه ٢٧٦
- أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ٣١٦
- أن تعرف بلا مثل ولا شبه ٦

١٥٧	أنا حرب لمن حارب علياً
١٦٨	أنا حرب لمن حاربهم
١٤٥	أنت أحيى في الدنيا والآخرة
٢٩٣	أنه يهوى عن كل مكبر ومفتبر
١١٤	أيها الناس لست أولى بكم من أنفسكم
٣٨٥	أيها الناس إنكم في زمان هدية
٥١٨	أيها الناس إني امرؤ مقبوض
١٤٣	أيها الناس هل أحد أصدق مني
٢١٧	إذا رأيتم معاوية ينطق على منبري
٢١٧	إذا رأيتم معاوية يطلب الملك
٢٧٨	إذا كان يوم القيامة فأول ما يدعى رجل مع القرآن
٣٠٣	إذا هممت بأمر فتدبر عاقبته
٣٧٨	يسألوا الله العباد
٣٠٦	الإسلام يحب ما خله
١٠٤	إن أحدى الناس بالصلوة الكريمة
١٢٣	إن أساساً يزعمون أنني أسألتهم عن القيامة
١٤٥	إن الحق تنال إلى علي
٢٧٥	إن الجنة لا تعمل لعاصي
٦٧	إن الرجل يكون من أهل الصلاة
٢٤٤	إن الشيطان لما نسي أحدكم فيمنع بين يديه
٤١٩	إن الله اصطفى كنانة من بني إسماعيل
٥٢٦	إن الله لا يمثل له بوجه من الرعد
٤٠٥	إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم
١٨٦	إن الله ينضب لغضب فاطمة
٣١٢	إن المؤمن إذا أصابه السقم ثم عافاه الله عنه
١٥	إن الميت ليعذب ببكاء أهله
٤١٩	إن عبد المطلب من حساً من السنن
٣٣٣	إن لهم في كل جمعة زورق
٣٢٠	إن هذا العاق فاطمة

حقائق المعرفة الفهارس العامة

٢٠٤.....	إن هذا العلم دين
٢١٧.....	إن هذا يريد الأمر من يعدي
٢٤٤.....	إن هذه الحشوش محتضرة
٤٥١ ; ٤٤٩.....	إن ولينم أما بكر وحذوه فويًا في ديه
٤٥١.....	إن رلنم عليًا ولا أراكم تفعلون
١٥٢ ; ٤٥٠.....	إننا معاشر الأنبياء لا نورث
١٨٥.....	إنكم لن تروا الله
٣٤٦.....	إما أحلكم في أهل من حلا من الأمم
٢٨٦.....	إما جعل الإمام ليؤتم به
٦٧.....	إما يدرك الحمر كله بالعفل
٤٧٧.....	إني تارك فيكم الثقلين
٥١٨ ; ٥٠٤ ; ١٦١ ; ١٠٤ ; ١٧.....	إني نارك فيكم ما إن لمسكنم به
١٢٦.....	إني رأيت في المنام كأن حبريل عليه السلام عند رأسي
٤٩٠.....	إني خلف فيكم ما إن لمسكنم به لم تضلوا
٢٢٧.....	إياكم والزنا
١٧٤.....	انفوا الله في عزتي
٣٢٥.....	انفوا النساء وانفوا العصب
٣٣٠.....	اذكروا الموت وكونوا من الله على حذر
٣٩٥.....	استمعوا من هذه النساء

حرف الباء

٣٦٩.....	أبي وأمي ما ييكيت
٤٦٣.....	بشروا قاتل ابن صفيه بالمار
٥٠٩ ; ١١٢.....	بسم تحكم

حرف التاء

٢٢٨.....	أحرم الجنة على أربعة
١٧٤.....	تركت فيكم الثقلين
٦٦.....	تعلموا القرآن وعلموه الناس
١٢٧.....	تفكر حياة قلب البصر
٣٥٩.....	تقربوا إلى الله بإكرام اليهائم

حرف الثاء

- ٣٦٩ ثلاثة أنا شفيع لهم يوم القيامة
٢٥٣ ثلاثة على كتابك المسك يوم القيامة
٢٨٥ ثلاثة لا يستحق عقوبتهم إلا مناقب بين الخفاف

حرف الجيم

- ٤٦٨ جاءني ملك من الملائكة لم يهبط إلى الأرض قبل ليلتي هذه
٩٧ جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله

حرف الحاء

- ٢٥٥ حب الدنيا رأس كل خطيئة
٢٧٩ الحمد بأكل الإيمان
٤٦٩ الحس والخير إيمان فاما أم فعلا
٤٦٩ الحسن والحسين إيمان وأبوهما خير منهما
١١٢ الحمد لله الذي رضى رسول الله لنا دنيا له رسول الله

الحمد لله الذي رضى رسول الله لنا دنيا له رسول الله

حرف الخاء

- ٣٩٧ خذوه من قبلوه من
٢٢٦ خرج من النار
٣٠٠ خمس لا يغدر يهنأ أحد
١٧٣ خمس لا يغدر يهنأ أحد

حرف الدال

- ٣٤٣ الدعاء برد القضا
٣٦٤ الدنيا دار عمل ولا حساب
٤٩٦ الدنيا دار من لا دار له

حرف الراء

- ٤٥٥ رحمتك الله يا أما ذو

حرف الزاي

زَبُّوا الثَّرَاقُذَ مَأْصُواتِكُمْ ١٠٤

حرف السين

سَرُونِ رِيَكُمْ كَالْفَصْرِ ٦٩

سَرُونِ رِيَكُمْ كَمَا تَوَدُّ الْقَمَرُ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ١٨٢

سَرُونِ رِيَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ١٧٩

سَنَفَرُوقُ آمَنِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَحِينَ مَرَّةً ٦٦

سَلْعَانِ مِنَّا أَهْلُ الْبَيْتِ ٤٥٥

سَيَكْذِبُ عَلَى كَمَا كَذَبَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي ٥١٨؛ ١٥

حرف الشين

شَأْنُكُمْ بِهَا ٣٧٠

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْمَكَاثِرِ مِنْ آمَنِي ٣٦٧



حرف الصاد

صَلِّةُ الرَّحْمَنِ تَزِيدُ فِي الْعَمْرِ ٣٤٣

صَلِّةُ الرَّحْمَنِ تَزِيدُ فِي الْعَمْرِ ٢٦٥

حرف الطاء

طَلَبُ الْعِلْمِ قَرِيبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ٢٩٣

حرف العين

عَظَمُ الْجَزَاءِ عَلَى عَظَمِ الْبَلَاءِ ٣١٣

عِلْمَاءُ وَرَثَةِ الْأَنْبِيَاءِ ٢٩٣

عَلَى أَحْيَى وَابْنِ عَمِي ٤٥٨؛ ٤٥٥

عَلَى إِمَامِ الْمُتَّقِينَ ٤٥٥

عَلَى بَابِ حِطَّةٍ ٤٥٧

عَلَى سَفِينَةٍ مِنْ رَكِبِهَا نَحَا ٤٥٧

عَلَى سَيْدِ الْمُسْلِمِينَ ٤٤٦

عَلَى عَيْنِ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ ٤٥٨

- ١٥٥ على قائد الثورة
- ١٥٦ ; ٦٩ على مني بمنزلة هارون من موسى
- ٣٠٣ عليك باليأس مما في أيدي الناس
- ١٥٦ عمار مع الحق
- ٣٨٦ عمل الحال المرتحل

حرف الفين

- ٢٨٦ العبة والسمية يفترا الصائم

حرف الفاء

- ١٣٢ فاتقوا النار، واتقوا النساء
- ٢٨٨ الصعد من العودة
- ٣٠٥ ; ٢٩٣ فصل العلم حرم من فصل العبادة
- ١٢٧ فلا يكون حصولك أولى بالقرآن منك
- ٣٧٠ في الحق
- ٦٧ في حمد ابن آدم معلقة
- ٣٥٩ في كل كذب حزى آخر



مكتبة محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب

حرف القاف

- ٢١٢ القدرية حصاء الله
- ٢١٢ ; ١٩٧ القدرية تحوس هذه الأمة
- ١٤٠ القبر أن يوحى في ثلاثة مواضع
- ٤٢٢ فم فاد للرجل حقه
- ٦٧ قوام المرء عقله
- ١١٧ فرسي يا أمم سلعة فافتحى الباب

حرف الكاف

- ٤٦٨ كل سي أنتى يمشون إلى أيهم
- ٣٧٢ كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة
- ٢٨٨ كل شيء أسفل من مرتته إلى ركبته عورة
- ١٠٤ كل صلاة لا يقرأ فيها بأم الكتاب

حرف اللام

- لَا تُعْطِينَ الرِّايَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ٤٤٥
- لَا تَقَالِسُوا أَزْوَاجَ الْأَعْيَاءِ ٢٩١
- لَا تَجْتَمِعْ أُمَّيَّ عَلَى ضَلَالَةٍ ٦٩ ; ٧٤ ; ٥٢٩
- لَا تُعْرِى الصَّدَقَةَ فِي حِمْرٍ ٧١
- لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقَبِيلَةَ لِفَانِطٍ وَلَا لِرَبٍّ ٧٤
- لَا تَكُونُوا بِمَعَةٍ ٦٥
- لَا تَنْفَعُوا مِنَ الْمَنَةِ بَشِيْرٌ ٥١٢
- لَا تَنْفَعُوا مِنَ الْمَنَةِ بِطَعْمٍ وَلَا بِعَصِيٍّ ٧٠
- لَا عَلَبَكُ لَوْ مَتَّ عَلِيٌّ ٢٧٣
- لَا قَوْلَ إِلَّا بِعَمَلٍ ٦٦
- لَا حَيٍّ بَعْدِي ٤٣٧
- لَا تَوَارَثَ أَهْلُ مَلْبَرٍ ٣١٩
- لَا تُحْسِنُ إِلَّا مُؤْمِنٌ ٤٤٥
- لَا يَحِلُّ لِعَيْنٍ تَرَى اللَّهَ يُعْصِي خَطَرَفٍ ٤٣٩
- لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَبْدٌ فِي قَلْبِهِ حَقَّةٌ حَرَدَلٍ مِنْ تَحْمِيْرٍ تَقِيْبِيْرٍ تَقِيْرٍ ٢٧٩
- لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ ٢٨٦
- لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مَنَقَالٌ حَقَّةٌ حَرَدَلٍ مِنْ كَبِيْرٍ ١٢١
- لَا يَزَالُ إِبْلِيسُ هَائِلًا مَدْعُوْرًا مِنَ الْمُؤْمِنِ ٢٤٤
- لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ٢٣٣
- لَا يَحْسِلُ الْجَسَدُ حَتَّى يَهْوَلَ ٢٦٩
- لَا يَفْطَعُ رَجُلٌ حَتَّى أَمْرِيٍّ مُسْلِمٍ بِمِصْبَةٍ ٢٢٨
- لَا يَنْتَطِعُ فِيهَا عِزَّانٌ ٥١٢
- لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ يَنْظُرُ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ وَابْتِهَا ٣٧٤
- لَا يُوْجَدُ فِي أَرْبَعِينَ كَوْصَحًا رَجُلٌ حَيْرٌ ٥٩
- لَا، لَا تَقْلَعُوا مِنِّي مَا لَمْ أَقْلَعْ ٤٢٤
- لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ٤٣٩
- لِكُلِّ شَيْءٍ مَعْدَنٌ ٦٧
- لِلشَّهِيدِ سَبْعُ دَرَجَاتٍ ٣٢٢

٢٨٣	لنقام أحدكم في الدنيا بنكثكم بكلمة ترد بها باطلاً
٥١٨	لن تجتمع أمتي على ضلالة
١٤٨	اللهم انني بأحب الناس إليك
٥٢٦	اللهم انني بأحب خلقك إليك
١٤٥	اللهم انصره وانصر به
٣٤٠	اللهم باسمك وضعت حصى
٧٣	لولا أن أنق على أمتي
٢١٧	ليدخلن عليّ رجل يكون عليّ عهد عليّ
٣٩٥	الليل والمهارة

حرف الميم

٢٩٣	ما أسكر كثرة فضله حرام
١٤٣	ما أقل مث يا علي من أبي طالب
٣٦٧	ما أحب من الرجال أرفعاً
٦٧	ما الخبيث أسد مكباً مثل فضل العجل
١٧٤	ما مال أقوام من أسق إذا ذكر عندهم آل إبراهيم يستبشرون قلوبهم
٦٧	ما ثم دبر إنسان قط حتى يتم عقله
١٧٧	ما خلق الله شيئاً أعظم من أية الكرسي
٣٤٤	ما رأيت ناقصات عقل ودين أذهب لغفور ذوي الألقاب صهن
٤٥٢	ما روي لكم عني فاعرضوه على كتاب الله
٢١٢	ما لم يعطوا بالمعاصي
٣٣٢	ما من أحد يدخل الجنة فيحب أن يرجع إلى الدنيا
٢١٣	ما هلك أمة حتى يكون لهم فوهم
٣٩٥	متعة النساء حرام
٥٠٤ ; ١٧٤	مثل أهل بيتي فيكم كمثل سمرة نوح
٤٣٩	مروا بالعرف، وانهاوا عن المنكر
١٨٥	المصورون لن يدخلوا الجنة
٤٥٧	معاشر الناس من سمّت نبيه فهذا عليّ ولّيه
٣٤٠	مديرك ماها أمتي ما بين المستبين إلى السبعين

١٤٥	من أذى علياً فقد أذاني
٤٤٦	من أحب أن يمسك بمقضب الباقوت الأحمر
٤٦٨	من أحبها في الحمة
١٥٣ ; ٧	من أخذ دينه عن التفكير في آلاء الله
٢٧١	من أودع غمراً فليذكره
٢٢٧	من تعلم العلم لباهي به فلعلماء
٣٦٩	من حفظ على أمي أربعين حديثاً
٤٣٩	من رأى سكم منكراً فليجروه يده
٢٨٢	من رأى سكم منكراً فليخبره يده
١١٦	من سب علياً فقد سبني
١٨٥	من شئ الخلق بالمخلوق فقد كفر
٣٦٧	من صلى لحامي ركعات من الليل
٤٣٢	من صلى على صلاة
٥١٢	من فارق الجماعة قيد شعر
٣٠٧	من قال: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو
٣٦١	من قتل عصموراً عتناً
٢٢٧	من قتل نفسه بعددته
٣١٠	من كان يؤمل أن يصلي غداً
٢١١ ; ٢٩١	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يغلر بامرأة ليست له محرم
٢٨٤	من كذب على متعمداً
٣٢٥	من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينقله
٤٧٥	من مات لا يعرف إمام عصره
٧٣	من مسح سائرته أمراً من الغل
٣٠٦	من نسي صلاة أو نام عنها
١٠٩	من هذا الذي سمعت حفيظ نعله
٣٢٧	مع يا علي لا تقولن هكذا

حرف التون

- ١٠٠ ; ١٧ اناس يفعلون الخير ويعطون أجورهم على قدر عقولهم
- ٢٨٩ النساء عبي وعورات
- ٢٧٢ نعم يجمع الله بين أهل البيت
- ٢٦٦ نعم، يا أما برحق: لا يدخل أحد الجنة إلا بحسن الخلق
- ٢٩٥ نهى رسول الله (ص) عنها، وعن لحوم الحمر الأهلية

حرف الهاء

- ١٥٧ هذا اسم الشيطان ما كذبني منذ أمرني
- ١٥٥ هذا حالك صديق قومي
- ٢٦٦ هذه صفات المؤمنين
- ١٠٩ هكذا فاصبروا، ولا تنتدوا بها
- ٥١٢ حلاً انتقم بهاها
- ١٧٣ هم ذريتك ووليك
- ٢٢٣ هي الزاد والرأسلة

بسم الله الرحمن الرحيم

حرف الواو

- ٤٥٢ وإن ولينم علياً وحدهم عادياً مهدياً
- ٢٧٠ المائدة — والمزودة في النار
- ٢٩٣ المروع صبه الأعمال
- ٦ ومادا صنعت في رأس العلم حتى تسألني عن غرابه

حرف الياء

- ١٠٤ يوم القوم أفروهم لكتاب الله
- ٢٢٨ ; ٢٢٧ يؤمر بالعالم الفاسق إلى النار
- ١٥٦ يا آل ياسر استروا
- ٤٥٧ يا أما بكر من أحب علياً فلهه أحسن
- ٢٩٥ يا أيها الناس إني كنت قد أمرتكم بالامتناع
- ٤٤٥ يا حميل إنه مني وأنا منه

- يا حنان الله أر نوراً صبحه برحمتك الله ٣٨٥
- يا علي إن من البقيع أن لا ترضي أحداً بسخط الله ٣٢٥ ; ٣٠٣
- يا علي إياك والطمع ٣٠٣
- يا علي غم العيال سحر من النار ٣١٨ ; ٣١٢
- يا علي مثل الذي لا ينم صلاته كحامل حبل ٣٠٣
- يا علي ربا فاطمة قد علم الرب أن أقواماً من معدي عبد اثنتي عشرة سبباً ٥١٤
- يا علي ربا فاطمة، إن الله قد حمل الفقة على الدهن يقولون: أما ٥١٤
- يا علي، ما خلفتك إلا بأمر الله سبحانه ٤٤٣
- يا عمار تغفلك الفقة الساعية ٤٥٦
- يبيت عبد المطلب يوم القيامة أمة وحده ٤١٨
- يخرج رجل من النار قد ذهب حمرة وسود ٢٢٥
- اليدين العليا خير من اليد السفلى ٢٥٣
- يقول الله تعالى: يا ابن آدم ما تصفي ٢٩٨
- يقول الله عز وجل: إنما عبد من عبادي ابتليت بآله ٣١٢
- يقول الله عز وجل: يا عبادي إني حرمت الظلم ٢١٣
- يكون فيكم قوة فتفترون صلاتكم مع صلاتهم ٥٢٣
- يؤدي يوم القيامة: ليضم سيد العارفين ٤٨٠
- يؤدي مباد يوم القيامة: أبس القدوة حصماء الله ٢١٢
- يولد لك معدي غلام ٤٨٠

فهرس الموضوعات

٥	المقدمة
٨	قواعد أساسية لفهم مسائل العقيدة
٨	إستعمال العقل باعتباره مناط التكليف، وأداة النظر
١٠	الاعتماد على الصحيح القرآنية وإرجاع منتزاه الكتاب إلى محكمة
١٢	مراعاة سياق الآيات
١٣	تحديد معنى المصطلحات
١٥	فهم الأحاديث البوية في ضوء القرآن
١٧	إنشاع نهج آل محمد عليهم السلام
١٩	هذا الكتاب
٢٠	تعريف بالمخطوطات التي اعتمدا عليها في هذا الترجمة
٢٤	ترجمة الإمام أحمد بن سليمان عليه السلام
٢٤	نسبه
٢٤	مولده ونشأته
٢٧	مناخه وإجازاته
٢٨	ابتداء دعوته
٣٠	صوت اليمن والإسلام
٣٢	معاركه مع المنعدين
٣٢	وقعة الشررة
٣٥	معركة غيل جلاجل
٣٧	معركة زبيد
٣٨	من أوائل الداعين إلى وحدة اليمن شمالاً وجنوباً
٣٩	داعية عدالة اجتماعية

٤١	شعره عليه السلام
٤٦	مؤلفاته
٤٨	وفاته
٤٨	مصادر ترجمته
٥٥	ذكر تفاصيل المعارف وتسميتها
٥٧	باب معرفة النظر
٥٧	فصل في الكلام في العقل
٦٤	فصل في الكلام في الحواس
٦٥	فصل في الكلام في وجوب النظر والاستدلال ^(١)
٧٥	باب حقيقة معرفة الصانع
٧٥	فصل في الكلام في الهواء
٨٥	فصل في الكلام في الأنوار واختلاف الليل والنهار
٩١	فصل في الكلام في الأرض
٩٥	فصل في الكلام في خلق الإنسان
٩٦	فصل في الكلام في الجسم والعرض
١١٠	فصل في الكلام في الألوان والطعوم والروائح
١٢١	فصل في الكلام في الروح
١٤٥	باب حقيقة معرفة الصانع
١٤٦	فصل في الكلام في أن الله تعالى شيء
١٤٧	فصل في الكلام في أن الله حي قادر
١٤٨	فصل في الكلام في أن الله عالم حكيم
١٥٠	فصل في الكلام في معرفة الصانع
١٥٤	فصل في الكلام في صفات الله والفرق بين الأسماء والصفات
١٦٢	فصل في الكلام في أن الله تعالى قديم

باب حقيقة معرفة التوحيد	١٦٣
فصل في الكلام في أصل التوحيد وحقيقته	١٦٩
فصل في الكلام فيما اتفق عليه أهل القبلة وما اختلفوا فيه من التوحيد	١٧٤
فصل في الكلام في الإرادة	١٩٠
باب حقيقة معرفة العدل	١٩٩
فصل في الكلام في اختلاف أهل القبلة في العدل وذكر ما أجمعوا عليه وما اختلفوا فيه	٢٠٨
فصل في الكلام في الاستطاعة	٢١٧
فصل في الكلام في الوعد والوعيد	٢٢٣
فصل في الكلام في المنزلة بين المنزلتين	٢٢٩
فصل في الكلام في الهداية والإضلال	٢٣٤
باب حقيقة معرفة النعمة	٢٤٧
فصل في الكلام فيما خلق الله من النعم	٢٤٨
فصل في الكلام في ما فطر الله عليه العبد	٢٥٨
فصل في الكلام في أن ما أمر الله به المكلف فهو له واجب	٢٦٣
فصل في الكلام في أن الله نهى عن فعل ما يستفحمه العقل ويضر في الحال والمآل	٢٦٧
باب حقيقة معرفة شكر النعم	٢٧١
فصل في الكلام في حقيقة الشكر	٢٧٢
فصل في الكلام فيما يجب أن يعتد بالقلب من الشكر	٢٧٣
فصل في الكلام في واجبات اللسان	٢٨٠
فصل في الكلام في واجبات السمع	٢٨٦
فصل في الكلام في واجبات البصر	٢٨٨
فصل في الكلام في واجبات اليدين	٢٩٢
فصل في الكلام في واجبات النفس على الكمال	٢٩٢
فصل في الكلام في حقيقة التكر	٢٩٥

٢٩٩	فصل في الكلام في المحمرة
٣٠٠	فصل في الكلام في التحارة
٣٠٦	فصل في الكلام في التوبة
٣١١	باب حقيقة معرفة البلاء
٣١٥	فصل في الكلام في امتزاج النعمة والمحنة
٣١٧	فصل في الكلام في الرزق
٣٢٢	فصل في الكلام في الصبر على البلية
٣٢٦	فصل في الكلام في الموت
٣٣٠	فصل في الكلام في الآجال
٣٤٩	باب حقيقة معرفة الجزاء
	فصل في الكلام فيما احتلفت فيه الأمة من عدايا القبر والنفخ في الصور والميزان
٣٥٣	والكتاب والصراط والشفاعة وعذاب أطفال المشركين
٣٥٥	فصل في الكلام في الصور
٣٥٦	فصل في الكلام في الميزان
٣٦٢	فصل في الكلام في الكتاب
٣٦٤	فصل في الكلام في الصراط
٣٦٧	فصل في الكلام في الشفاعة
٣٧٠	فصل في الكلام في أطفال المشركين
٣٧٢	فصل في الكلام في أزواج أهل الجنة
٣٧٧	فصل في الكلام في جزاء الأعمال وذكر الخوانم
٣٨١	باب حقيقة معرفة الكتاب
٣٨٣	فصل في الكلام في فضائل القرآن
٣٨٨	فصل في الكلام في معاني القرآن
٣٩٣	فصل في الكلام في الناسخ والمنسوخ

فصل في الكلام في الاختلاف في الكتاب	٤٠٩
باب حقيقة معرفة النبي (ص)	٤١٣
فصل في الكلام في نبينا محمد (ص)	٤١٨
فصل في الكلام في معنى الرسالة	٤٢٦
فصل في الكلام في اختلاف الناس في النبي (ص)	٤٢٧
فصل في الكلام في خطايا الأنبياء عليهم السلام	٤٢٩
باب حقيقة معرفة الإمام	٤٣٧
فصل في الكلام في إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام	٤٤٠
فصل في الكلام في اختلاف الأمة في إمامة علي بن أبي طالب عليه السلام	٤٤٩
فصل في الكلام في إمامة الحسن والحسين عليهما السلام	٤٦٧
فصل في الكلام في الأئمة من بعدهما	٤٧١
فصل في الكلام في إمامة زيد بن علي (ع) وصي قائم بعلمه من الأئمة (ع)	٤٨٠
فصل في الكلام في فرق الطبيعة	٤٩٨
باب حقيقة معرفة الاختلاف	٥١١
فصل في الكلام في الفرقة الناجية	٥١٨
الفهارس العامة	٥٣٧
فهرس الآيات	٥٣٧
ثانياً: فهرس الأحاديث	٥٧٩
فهرس الموضوعات	٥٨٩



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی



مرکز تحقیقات و توسعه در مطالعات اسلامی



مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية

أخي القارئ / أختي القارئة

نرجو منكم تعبئة البيانات التالية لمشاركتنا في تقديم الأفضل، ولتمكيننا من إعلامكم بما يستجد من أخبارنا، والله يشكر لكم تعاونكم.



تاريخ الميلاد:

الاسم:

المهنة:

العنوان:

الهاتف:

البريد الإلكتروني:

عنوان الكتاب الذي اقتنيته:

سبب اقتناك للكتاب:

عدد الكتب التي تملكها من إصداراتنا:

عدد الكتب التي تملكها بشكل عام:

الموضوعات التي تهلك:

ملاحظات على الكتاب

شمول البحث:

موضوعية الطرح:

الفهارس:

الورق:

الحجم:

أهمية الموضوع:

اللغة:

التبويب:

الخلاف:

تعميق النص:

مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية ص.ب. ١٥١٣١ تلفون (٠٠٩٦٧١-٢٠٥٧٧٧)

فاكس (٠٠٩٦٧١-٢٠٥٧٧١) صناع - الجمهورية اليمنية

Website: www.izbacf.org ; email: info@izbacf.org



مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية

ملاحظات أخرى



مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية

هل سمعت من مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية؟

☐ نعم

كيف؟

☐ كلا

هل ترغب بمتابعة أخبارها؟

بعد الانتهاء من تعبئة هذه البيانات نرجو منكم التفضل بإرسالها على عنوان المؤسسة، مع العلم أن كل من يرسل هذا الاستبيان سيُدْرَج اسمه ضمن أصدقاء المؤسسة، والله يوفقكم إلى كل خير.

مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية - ص.ب. ١٥١٢٤ - طبرستان (٠٠٩٦٧١-٢٠٥٧٧٧)

فاكس (٠٠٩٦٧١-٢٠٥٧٧١) - ص.ب. ١٥١٢٤ - الجمهورية اليمنية

Website: www.izhacf.org ; email: info@izhacf.org

برگه‌های کتاب که توسط موزه عمومی اسلامیه



۱۳۹۰۰۱۰۲۷۸۳۳